



W. Arthur Jeffery

Arthur Jeffrey

March 1718

١
وقدمه بعلم منها القارئ اجالا موضوع الكتاب
والرسائل التي هامت

اعلم ان كتاب اظهار الحق نقس جدا ومزاياه ومجاسده لا تكاد تحصر عددا اذ
ذكر فيه مواقفه القاضل للحرر المسائل الخمس المتنازع فيها بين المسيحيين
والمسلمين وهي التعريف والتبصير والتثليث وحقيقه القرآن ونسبه سيدنا محمد
عليه افضل الصلوة والسلام وسبب تأليفه ان القاضل المذكور لما رأى في
الهند القسيسين ألفوا كتباً ورسائل في هذه المسائل للرد على أهل السلام
والطعن والجرح في الملة الاسلامية خصوصاً القسيس فندرا الذي هو أعلمهم
وأبرعهم وصاروا يدعون الى دينهم في الاسواق والجامع والشوارع فانتدب القاضل
الحرر الى تأليف كتب ورسائل في رد هابعضها بلسان الفرس وبعضها بلسان
مسلمى الهند ثم طلب من القسيس فندرا ان يقع بينهم المناظرة في المجلس العام
وجرت بينهم المكاتبات التعريرية في هذا الشأن الى ان حصل الاتفاق بينهم
على تقرير المناظرة في المسائل الخمس المذكورة فاجتمع المجلس العام المشكل من
القضاة والمفتين وروساء الدولة الانكليزية وكاتب دواوينهم وغيرهم في بلدة
أكبر اباد في شهر رجب سنة ١٢٧٠ هجرية وكان مع القسيس فندرا معينا له
القسيس فرنج في جانب من المجلس وكان مع القاضل الحرر الحاكم محمد وزير خان في
الجانب الآخر وشروعوا في المناظرة في مسئلتى التعريف والتبصير فظهرت الغلبة
فيهما امام الحاضرين لقاضل الحرر فلما رأى ذلك القسيس فندرا امتنع من
المناظرة في المسائل الثلاث الباقية كما أوضح ذلك بالتفصيل السيد عبد الله
الهندى المترجم السابق للدولة الانكليزية بدار الحكومة أكبر اباد فانه كان من
حضر ذلك المجلس وصار يحرك كل ما يصدر من الجانبين ثم دونه في رسالة له بلسان
اردو وزانها شهادة المتعبرين في آخرها وقد ترجمها الى اللغة العربية الاستاذ
الشيخ رفيع الطولى وهي الرسالة الاولى من الرسائل الاربع المطبوعة على هامش
هذه الصفحة وقال فيها أناסף تأسفا شديدا على أن هذه المناظرة المقبلة للناس
ما وصلت الى منتهاها بل غنت على معنى التبصير والتعريف وبخت الامور التي كانت
تذكر في المسائل الثلاث الباقية اه لمصافنا وجد القاضل الحرر من القسيس

قد رآه ما كلف على امتناعه تركه ثم سافر الى مكة ثم رجع الى الله تعالى وبها اجتمع على
 الاستاذ العلامة السيد احمد بنى دسلان واعلم بما جرى فامر به ان يترجم باللسان
 العربي مسائل هذه المباحث الخمسة من الكتب والرسائل التي آتاهها القاضى
 المحرم بنى هذا الباب فترجمها وادونها في هذا الكتاب (ومما يظن ان الحق) وجعل
 كل بحث منها في باب وادناه كرفيه ما يتعلق بكتب العهدين العتيق والجديد
 فصارت الابواب ستة وقد اوسع الكلام في كل باب على وجه التحقيق التام المنبئ
 عن حقيقة دين الاسلام بحرام الله على ذلك الجرائم الجندل ومن من الله علينا اننا
 عرفنا عند الطبع على نسخة من اظهر الحق المطبوع بالاستانة اطلع عليها المؤلف
 واصلى فيها جملة عبارات تزيد والنقص واصلى فيها القروا الاعداد المرفوعة فصارت
 هذه النسخة هي المعول عليها والمرجع اليها وكتبت فاندتها بالاربع رسائل
 المطبوعة على هامشها الاولى منها في كيفية المناظرة والثانية في اثبات
 الاحتجاج الى البعثة والخشيرة بالادلة القوية القطعية رداعلى من أنكر الاحتجاج
 الى البعثة كالصائبة بناء على ان العقل البشري كاف في تغيير الاشياء التافهة عن
 التصاريف فاعقل الذى يحكم العقل بحسنه بفعل والذى يحكم العقل بقبحه بترك والذى
 لا يحكم العقل بحسنه ولا بقبحه بفعل عند الحاجة اليه وتركه عند عدمها وردا
 على من أنكر الخشيرة كقدماء الفلاسفة وعلماء الزمان طبعناهما من استغنيين
 بخط مؤلف اظهر الحق والرسالة الثالثة خلاصة الترجيع الذين الصحيح وهو
 تلخيص الكتاب المسمى بالبعث الصريح الذى ألّفه الشيخ زيادة بعد اسلامه
 وأرسله الى بعض أجبائه من النصارى يرشده به الى دين الاسلام والرسالة
 الرابعة مختصر الاجوبة الجلية لدحض الدعوات النصرانية وهو كتاب آخر
 للشيخ زيادة ألّفه بعد تأليف البعث الصريح وسبب ذلك أنه لما أرسل الى محبيه
 النصارى يرشده الى الاسلام قبل ذلك وعزم عليه فاجتمع عليه جماعة من علماء
 النصارى وأوردوا عليه أسئلة تقدمت بظاهرها دين الاسلام فتوقف عن الدخول
 فيه وكتب الاستفتاء وأرسلها الى الشيخ زيادة فعند ذلك ألّف هذا الكتاب المسمى
 بالاجوبة الجلية وأرسله اليه فاسلم وحسن اسلامه أحسن الله التمام ورفعنا
 لاتباعه صرة سيد الانام

كتبها محمد الفقيه
 محمد الاسيوطى

٤	المقدمة في بيان الامور التي يجب التفتيش عليها قبل الشروع في مقصود الكتاب
٥	الباب الاول في بيان كتب العهد العتيق والجديد وهو مشتمل على أربعة فصول
٥	الفصل الاول في بيان اسمائها وتعدادها
٨	الفصل الثاني في بيان ان أهل الكتاب لا يوجد عددهم سدد متصل لكتاب من كتب العهد العتيق والجديد
٥	الفصل الثالث في بيان ان هذه الكتب مخلوقة من الاختلافات والاعلوطات
١١	الفصل الرابع في تعداد وجوده الله على طلاق دعوى أهل الكتاب ان كل كتاب من كتب العهدين كتب بالالهام وان كل ما هو مندرج فيه الهامى
١٣	مطلب التوراة والانجيل الاسليان وقد اقبل منه تيسار على الله عليه وسلم والموجودان الآن بمنزلة كتابين من السير مجموعين من الروايات العصبية والكاذبة
١٣٨	الباب الثاني في اثبات وجود التعريف في كتبهم وتقسيمه الى معنوى واللفظى وانه نارة يكون بتبديل الالفاظ وزيادتها وتقصاتها ويشتمل هذا الباب على ثلاثة مقاصد
١٣٩	المقصد الاول في اثبات التعريف اللفظى بالتبديل
١٥٠	المقصد الثاني في اثبات التعريف بالزيادة
١٦٩	المقصد الثالث في اثبات التعريف بالتقصان
٢٠٥	ذكر أمور يزول بها استبعاد وقوع التعريف في كتبهم
٢١٤	الباب الثالث في اثبات النسخ
٢٢٨	الباب الرابع في ابطال التثليث وهو مشتمل على مقدمة وثلاثة فصول
٢٢٨	المقدمة في بيان اثني عشر أمرا تنفيذا لتأخر بصيرة في الفصول
٢٤٦	الفصل الاول في ابطال التثليث بالبراهين العقلية

﴿ تمت ﴾

(فهرست الجزء الثاني من كتاب اظهر الحق)

صحيفة

- ٣ الفصل الثاني في ابطال التثليث بأقوال المسيح عليه السلام
- ٨ الفصل الثالث في ابطال ما يقوله المسيحيون على الهبة المسيح
- ١٥ ذكر مناظرة وقعت بين القفر الرازي وبعض القسيسين بخوارزم
- ١٧ الباب الخامس في اثبات كون القرآن كلام الله ومجرا ودفع شبهة القسيسين بوقبه بمجت اثبات صحة الاحاديث النبوية ويشتمل هذا الباب على أربعة فصول
- ١٨ الفصل الاول في الامور التي تدل على ان القرآن كلام الله وفي آخره ثلاثة فوائد الاولى في سبب كون مجرة نبينا من جنس البلاغة الثانية في حكم تدول القرآن متجسما الثالثة في سبب تكرار بيان التوحيد وحال القيام وقصص الانبياء في مواضع من القرآن
- ٣٤ الفصل الثاني في تعداد شبهات القسيسين على القرآن والجواب عنها
- ٥٩ الفصل الثالث في اثبات صحة الاحاديث النبوية
- ٧٣ الفصل الرابع في تعداد شبهات القسيسين الواردة على الاحاديث النبوية والجواب عنها
- ١٠١ الباب السادس في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودفع مطاعن القسيسين وهو مشتمل على فصلين
- ١٠١ الفصل الاول في اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم
- ١٣٩ البشارات الثمانية عشر الموجودة في كتب انصارى الدالة على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
- ١٧٦ الفصل الثاني في دفع المطاعن

(غتم)

الجزء الأول

من كتاب اظهار الحق للعلامة الفاضل والامام
الكامل الشيخ رحمة الله بن عبد الله الرحمن الهندي
المصنف في مائتي الشيخ والتعريف الثمين جرى فيها
المنظرة بينه وبينه بسا اهند وفي مجت ابطال التسلط
ومجته فقيه القرآن وسورة النبي صلى الله عليه وسلم

في ربه امته اربع رسائل الاولى للشيخ وقاى الحق في
في وهي ترجمته الى اللغة اردو في يد عبد الله الهندي في
في ذكر فيها كيفية المنظرة المذكورة والاثبات في
في مواضع اظهار الحق وهي المسماة بالتفسيات في اثبات في
في الاشياخ الى البعثة والمشر والتالية خلاصة في
في الترجيع للدين الصحيح والرابعة مختصر الاجوبة في
في الجلية لاحض الدعوات النصرانية وكلاهما في
في للاستاذ العلامة الشيخ محمد ابي المرحوم الشيخ علي في
في الطيبي الشافعي رحم الله الجميع آمين في

في تبيينه في

قد وردنا طرة الرسالة الاولى هو امش للمترجم
به عليها في الخطيصة فانتساعا في آخرها امش
مفصولا بينهما وبينه بتدول

طبع بالمطبعة الخيرية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الواحد الاحد
القرء الصمد الذي لا اله
الا هو سبحانه ان يكون له ولد
وفي كل شيء له شاهد

يدل على انه واحد
من اهل بيته فاما ما تدي
لنفسه ولا نصرة بخدا واحد
لا ثاني له ولا ثالث ولا ضد
ولا تد فليت يعظه كل

معاند هو الذي ارسل رسوله
بالحديث ودين الحق ليظهره
على الدين كله ويحكم آياته
وان رخصت انوف الذين
يريدون ان يطغوا في انوار الله
بافواههم ويحرفون كلماته
فصل الله على هذا النبي

الاصيل والسيد النبيل
المبشر به في التوراة والانجيل
محمد وعلى آله واصحابه

الهادين المهتدين الى
سواء السبيل الدامقين
بهديات الاباطيل (أما
بعد) فيقول العبد الفقير

الى الله العلي رفيعي الخلق
الساكن في ختم الله له
بالحيى انه قد وصلت الى
رسالة في ان اردوا لهما

السيد عبد الله الهندي
الذي كان مسترجعا ثانيا
للدولة الانكليزية في دار
الحكومة اكبر ابادو طبعها

سنة ١٣٧٠ من هجرة

(ما شاء الله كان)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لم يقدولدا ولم يكن له شريك في ملكه ابدا فسيما ان الذي
اُنزل على عبده الكتاب وجعله نبوة وكري لا ولى الا ايات وكشف
نقاب الحق عن وجهه اليقين بدلائل آياته وتصب على متصنه اسلام
الهداية ليعق الحق بكلماته حتى انتطعت دون محجته جميع اقوام نظوا هو
شبهها بظواهرهم وهم يريدون ليطغوا في انوار الله بافواههم ويأبى الله الا
ان يتم نوره ولو كره الكافرون والصلاة والسلام على من سقرت معجزات
نبوته باحسن المطالع وظهرت شعاعه في شرفه فتنصف معالم الاديان
والشرائع ارسله مولا بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وايداه
بحكم كتاب انوار البقا عن ان بانوار ورة من مثله سيدنا محمد الذي بشر
بظهوره التوراة والانجيل وتحقق بوجوده دعوة آية ابراهيم الخليل
صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين باتباع شريعته الساكنين منتهج الاصابة
في انشاء طريقه وصحبه الذين وصلوا الى الله بالاسلام بينهم حتى صاروا
اشداء على الكفار رجاء بينهم (أما بعد) فيقول العبد الراجي الى رحمة ربه
المنان رحمة الله بن خليل الرحمن تغفر الله له ولوالديه وأحسن اليهما
واليه ان الدولة الانكليزية لما ناطت على مملكته الهندي تسلط اقويا

وسطوا

عن بعض أمر الدولة
 اعلم ان لا رأت ماع هم على
 الادلال الدائرة وست هم
 على الساهرة وكتنا
 الرمالين مظقتان في
 بيان أصل المقصود
 ومعتبرتان ايضا لان
 مؤلفهما كان مترجما
 ثانيا لدولة الاسكارية
 في دار حكومه كبره
 وكان موجودا في مجلس
 المشاورة وكتب ماع مع
 باذنيه وشهدا هذه
 الاشخاص المتعبرون سيما
 الاربعة المبرورون الذين
 هم من دوى مدح
 انهم في الدولة الاسكارية
 وهذه هي ما اوردنا من
 في البلد المذكور الذي هو
 دار حكومة الاسكارية ومحل
 المشاورة وقد كان أمراء
 الاسكارية انما حضروا في
 تلك المشاورة وكتب طبع
 والاشتهار قد كانوا في ذلك
 البلد على حكومتهم سامه
 وأنهم ايضا وزير الدين
 شريف لذي كان من
 حضار ذلك المجلس ومساله
 في المجلس ه رمى منها
 بالبحث اشرف في ثبات
 النسخ والتعريف وطبع
 تلك الرسالة في دهلي في السنة
 ابد كورة بأمر من العهد

مبدى ومولى السيد أحمد بن ربي دحلان أوام، ثم قد صدى
 يوم القام، ثم قد صدى باللسان المعنى هذه مباحث الحجة من
 الكتب التي كتب في هذا الباب، كانت امط من العصر وما اسان
 مسلي ليهن وحكايا سب شفي في هذا السان ان الاسان الاول
 مأوى المسلمين في طائفة امطه وانسان شفي باسمهم وان يدب بين
 لو عظم الحق في طائفة امطه مهورون في الاسان الثاني فيب وراهون
 على الاسان الاول ايضا في الاسان فيب في الذي باخرى وانه كان مهارته
 في الاول انشده من الثاني ورايت اطاعه أمر مولاى بمرله الواجب وتمرت
 عن حاق الحجة لا مثقال أمره فأرجو من طائفة لان الانصاف وكتب
 عن طريق الاعصاف ان سر خطا في وتحريم الاصلاح على هوانى
 واصل، ثم المسمرا لكل صعب أن بن على عاير شفي الى الحق ونصواب
 وعمل هذا الكتاب في دل لانام مستعانه لخاص وانعام وصوبه عن
 شهاب المطيب وأودهم مكرين وهو الولي بالوفيق وبهذه أرمه
 تحقيق وهو على كل شئ قدير وبالاياه حدير (ومعجبه اظهار الحق)
 ورشته على مقدمه وستة أبواب

(مقدمة في بيان الأمور التي يجب التنبيه عليها)

(الاول) في اوانطصا الكلام في هذا الكتاب في موضع من الموضع
 وهو مقول عن كتب علماء روم سب طريق لار مواليد ولور
 الاصرحة مذهب أهل الاسلام والابن في انشاد انصاف عن الكتب
 الاسلاميه شرب الاسان ان كونه هورا (الثاني) ان
 الفعل في هذا الكتاب من كتب روم سب روم، وان كان روم
 روم اسان لان هذه روم هي مذهب على مذهبك اسان ومن
 عن هاوره اسان روم واسان في كتب اولئك الاما يكون من
 كتب روم كالمناصا (الثالث) ان ليدل والاصح عبرة لأم
 انطبي روم روم ولنا نرى في انطبي كتاب من كتب روم
 اخرى في روم في كثير بالنسبة الى المرة الاولى اما ان يبدل بعض
 المصامير أو يادها ونقصاها، أو يضيف اسان وأخبرها وان
 المنقول عن كتب روم، ان كتب المنقول عنها وان كان ان كتب مطبوعه
 من كتب الكتب في بعض عنها ان يخرج اسان مطبوعه ولا يخرج
 غير مطبوعه على ما هو لم يكن وصا على عادتهم ان اسان اول احطوا واسان
 به مصاب وحصل هذا الامر من عادتهم ولا يفسد ووقف ان انصاف
 لمعظه من قبل انهم عادتهم ولا بد ان يكون اسان في هذا الامر على

مرزا آخوند الدين بن سراج

الدين هار شاه سلطان
وهي أنار الله بهام سما
ونشرتها بأمرولى الله
المسرحوم المند كورنى
اقتدار الهند وتوخذ نسخها
المطبوعة فى مكة المطبعة
صدأ كثر أهل الهند من
المطوون وهذه الرسالة
مطابقه هاتين الرسالتين
لأنهما هما فى مذهب من
المصامير وقد مررت فى
مكة المطبعة حال هذه
المسطرة من أدواء رجال
غير المحصورين الذين جاؤا
للجمع بعد هاراجله حشر
هذه المسطرة ويكفون
افسيس معلومة بها عبرة
المثوار المعصوم عند أهل
الهند فارتدت أن أرحم
هذه المسطرة باللسان
العربى ليظهر الخلل على
أهل العلم من مسلمين
كافة ويعلموا أن مؤلف
مير ان الحى الذى حصل
له نوع اعتبار عند بعض
الجهال الذين هم كالإعام
عوالدى أرمى هذه المسطرة
على رؤوس الأشهاد فى
مستشفى واسع والتحق بها
التيقن كان يطيل اللسان
فيها دلالة على أهل
الاسلام فخرجت رسالة

سنة تام ذى القعدة فى القبط أو يوقعه أحد فيه ويثابتهن المدخل وأما بين الكتب
التي أقل عنها قول الكتب المذكورة هذه (١) ترجمة نكيب التلمذ
المسمى عليه السلام فى اللسان العربى التى طبعها أولم وأرضى فى لندن سنة
١٨٤٨ من الميلاد على النسخة المطبوعة فى الرومية العظمى سنة ١٢٦٤
(٢) ترجمة كتب العهد العتيق والجديد كلها فى اللسان العربى التى طبعها أولم
وأرضى المند كور أنصاف سنة ١٨٤٤ وجعل فى هذه الترجمة أربعة أجزاء
والعاشر نور واحد أو قسم الرور المائة والسابع والأربعين فى قسمين
وحداه نور نورين فصارتها عدد الرورات مائة والعاشر والمائة وأصابع
والأربعين أقل منه بواحد بالقياس إلى التراجم الأخرى فجماعها مائة وعشر
وجسد المسطر الاختلاف فى هذا الأمر بالنسبة إلى التراجم الأخرى فلا بد أن
يحمل على ما ذكرت (٣) ترجمة العهد الجديد باللسان العربى وطبع فى
بروس سنة ١٨٦٠ وقلت عبارة العهد الجديد بالسبع هذه الترجمة لأن
عبارته بالسبع كى يكون مثل عبارة الترجمة الأولى (٤) تفسير آدم كلارك على
العهد العتيق والجديد الذى طبع فى لندن سنة ١٨٥١ (٥) تفسير هورن
لدى طبع فى لندن سنة ١٨٣٢ فى المرة الثانية (٦) تفسير هيرى واسكاف
لدى طبع فى لندن (٧) تفسير لاردر لى طبع فى لندن سنة ١٨٢٧ فى عشرة
مجلدات (٨) تفسير دواى وجر ديميل الذى طبع فى لندن سنة ١٨٤٨ (٩)
تفسير هاراجى (١٠) كتاب واسن (١١) ترجمة فرقة بروتستانت لسان
الاسكاف الممنون عليه الطام المطبوعة سنة ١٨١٩ وسنة ١٨٣٠ وسنة
١٨٣١ وسنة ١٨٣٦ (١٢) ترجمة العهد العتيق والجديد لروم كاتلك
اللسان الاسكاف وطبع فى لندن سنة ١٨٤٠ وما سواها كتب أخرى أنصافا
يحيى ذكرها فى مواضعها وهذه الكتب فى الأدب طبعها الاسكاف كثيرة
الوجود فى شتى الميطاتى أحقل بأصله (الرابع) أن صدر عن طبعى موضع
من المواضع التى بهم سوء الأدب بالنسبة إلى كتاب من كتبهم المسبقة
عندهم أو إلى نبي من الأنبياء عليهم السلام فلا يحسن أن يطبع على سوء
اعتقاده بالنسبة إلى الكتب الأنبياء والالبياء عليهم السلام لأن أساءه
الأدب أى كتاب من كتب الله أو أى نبي من الأنبياء عليهم السلام من أفض
المجودات عدوى أعادى الله وجميع أهل الاسلام منها لكن لما لم يثبت
كون الكتب المسبقة عندهم المنسوبة إلى الأنبياء بحسن وعظمهم فكأنها
إنها مية بل ثبت عكسه وثبت أن بعض مصامير هذه الكتب يحى على كل
مسلم أن يسكوه أشد الأسكار وثبت أن بعضه لا اختلاف والتماص

اردو الارادة وبهصال

في كلام مؤلف وحشا
ردت في بعض المواضع
شبهاً للتوضيح فاما كان
قليلاً أو ردت في أكثر الكلام
وميرار قد عرفت كلامه
بخط يمين مؤلفين وكذا
الرائد، هما في كتاب
كثيراً كونه عاتب في
الطائفة فليكن السطر
على تنبيه من هذا المعنى
لأنه لا يحاط كلامي بكلام
الاول وهذا ما شرع في
المقصود بعون الله الملك
لوردود (وأقول) قال مؤلف
شكر الله سبحانه بعد ما فرغ
من الحمد وبعد الله
(أما) بعد فيقول العبد
الذليل يسجد عند الله
الأكرم الذي هو هو في
هذه الأيام بما فيه ذبيحة
ومما يرد عليه من
حضره من ربه القادر
رحمة الله عليه كتاب
ازالة الأوهام والتدبير
والمؤلف من الحق
والله اعلم ما بين
الفصل الثامن في آراءه
بظهر على الكل من الخالص
والعام حال المسائل المتعارفة
بين المسلمين والمسيحيين
على آكل وجه فرأى ان
الاحسان في هذا الباب

والتي رتب واقعها فيها عرفت في اب قول ان هذه الكتب ليست
كتب الهمة وان تذكر بعض النقص مثل بلوط ضرب الخرز في يمينه
وجلد بلوط مدهوان داود عيسى السلام في يمينه آفة أوربا وجلب الفاسد
وأشدي أمير العسكر لا بد من فهمه بل به أوربا ذلك من الحيلة وتصرف
في رده وانبهر من مع غلاو له من هذا فدهو من مع بني اسرائيل
ومحمد واهل بيته يدع معهم وان سبها ان في حراهم وعنده
الامام في المعانيها ولا يتبين من كتبهم امدده ان في الطاهر انه
مات من هذا من كتاب هذه بعضه وأما في كتب عيسى ان سكرها ونبول
الاهل في حجة حرم وبعده اعدوا في عيسى ان سبها في قوله من
أما في هذه الامور اسبحة وكذا في قول الله عز وجل في قوله
بما سب الله رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب الا انهم
كيف بعد اورب الذي في معهم على انهم في الحسد والاحادث اعدوا
وانس على الله عده وسبهم وكيف بعد عن أقلامهم في عطفهم من الله لكن
الاسان لا يرى عيب منه ولو كان عيباً في عطفهم من الله ولو كان
سبها الا من هو من عده من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
سبها الذي الذي في من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
كيف يقول لا عيب في عطفهم من الله في قوله السلام (بما
أما في شرح أول النشئة من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
الاهل من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
(الاهل من) وشرح في عطفهم من الله في قوله السلام (بما
السلام كما صاحب الكتب وشرح في عطفهم من الله في قوله السلام (بما
سبها في عطفهم من الله في قوله السلام (بما
وشرح في عطفهم من الله في قوله السلام (بما
سبها من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
عطفهم من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
من رآهم من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
الاهل من عطفهم من الله في قوله السلام (بما
عطفهم من عطفهم من الله في قوله السلام (بما

اسماء الفضل العام لاجل

المناظرة لوجهه - بن الاؤل
 ارماع حنة التحريرية
 طول فيها المدة وما كانت
 له فرصة الى هـ - ذه المدة
 (لانه كان يريد الرجوع الى
 دسده - الى) والثاني ان
 المباحة العربية بفع بها
 جاء المبحث علنا ولا
 تحصل منها نتيجة - هـ (٣)
 واستدعى الما من التحرير
 هـ - ذ الا من من القيس
 المدكور وارسل اليه
 الملكوس وتقرر المناظرة
 انه مكتوب بحدود على
 هذا الترتيب باطراؤ ولا في
 نسخ ثم انصرف ثم استلث
 ثم في سورة محمد صلى الله عليه
 وسلم لم يقران الاتيين
 الا - بن بكوان من كل
 جانب فكان الله - بن صدر
 والقيس فرج في جانب
 والقاسم التحرير والطليم

(٣) وأيضا لا يظهر شعاع
حال العدة تحلى الماطرة
السايبه فانه يظهر اوم دها
عائلا وكان الفقه دان
يظهر للكل ان عدم توجه
اعلى الاسلاميين الى
هذا الحين ليس المحرم
عن ردود تل القديسين كما
هو موعود بعض المسيحيين

بحسب لوطر كيتف يقول في حق الذي كان معه في المسيحية في عهد أعي
 اديابا معاصره وكتب بقول في حق السلطان الأعظم وادناه لا تخم هري
 من ملك ابدن وأقل بعض أقواله طريق الترجمة عن الصفحة ٢٧٧
 من المجلد السابع من كتاب هري وادعي صاحبه انه نقل هذه الأقوال عن
 المجلد الثاني والسابع من سجلات السبعة التي لحساب رئيس المصنفين قال
 الرئيس المجلد السابع من الصفحة ٢٧٤ من المجلد السابع المطبوع سنة
 ١٥٥٨ في حق الباب كذا الأول من طلبة الله لاطه والاشاد اي نوع
 م اديابا بكم واني أعم اب كلام الله قدس عنكم امش مشايه
 روي الصعير واحط بسلطان حاري من اسقوط حط بسلطان
 حاري لا ولا تقدم يا حري انه هري اسقوط وسكرار حل لال
 الهوا في هذا الام قليل جدا حتى ان الشخ يوجد به دسومه كثيره ورل
 فيه الادام هان سقط في تهر الخلق اس اي مشطاني ه اديابا
 عي ايم الاشرار العير المداين الحقاء الادلام حيرا انتم تحبون انفسكم
 بكم أفضل من الخير ان اديابا حار بل حار احق وني حار اديابا
 انتهى ثم قال في الصفحة ٢٧٤ من المجلد السابع (لو كنت حاكما
 طكمت اب يكف الاشرار البانامه لفقوه ثم بعروا في احساندي من
 الرزم على ثلاثة اميال وهما عذير عظيم) يعني البحر (الام حارم جدا
 لمصول الله) فالله اوجده متعقبه من جميع الامراض والصعف واني
 اعطى قولي له اعطى المسح كبله على اني اوعرهم اعراقا لسا لي نصف
 ساعة نروا عن جميع الامراض (ه) وقال في الصفحة ٢٥١ من المجلد
 اديابا كور (ان اساناوه علقه ورمه الاشرار من اديابا حار
 الحاد بن وكيف الاشرار الذي هو مملو من اعظم الشياطين الطهين
 وهو لوطر كيتف يخرج من مصوده ويخطه الشياطين) انتهى وقال في
 الصفحة ١٠٩ من المجلد الثاني المطبوع سنة ١٥٢٢ (فلت اولان
 بعض مسائل حار من مسائل الانجيليين والآن ارجع عن هذا القول
 وقول بس اس اس كل مسألة التي ردها الحال وحواريه في محفل
 كور سدس واقول لك مشافه ايم الباب اديابا من ان جميع مسائل
 جان من المردودة واجبة ان تسليم وكل مسئلة من مسائل شيطانية كفرية
 فذلك اسم مسائل جان من المردودة واسم مسائل باهافضل الله) انتهى
 وكان من مسائل جان من (ان السلطان اواله يس ادا ركب كبيره من
 اسكنا لا يني سلطانا وقديما) فلما كانت جميع مسائله مسطه عند رئيس

آخر لكي أتألف بها
شديد على ان هذه
المنافرة المفيدة للامم
ما وصلت الي مستها الى
تحت على جهنم التعريف
لان القسيس صدر قال
للعاصيل التعريف في اليوم
الاني بعد فرغوا عن
المباحثه بالانطاري
مستة اثنتي عشر مرقوا
تدقيقه هذا الاجل لان
هذه المسئلة شت بالكتاب
لا بالعمل فقال انما
الحرير انما ائتت التعريف
وسمتم انصاف به اربعة
مواضع (٢) وسمتم انصاف
في اربعة من الف موضع
هو وانكا ما يعني الذي
ما في محمد هذا المعنى
بما وسكم الا الصراع
الافطى فكيف سلم في تلك
الصورة هذا الكتاب قيمت
المباحثه وقيمت الامور
التي كانت يدكر في
مسئلة الثالث والسورة
مسئلة كورة ولما كتب في
اليوم في الدين اهدد فيهم
مجلس المناظرة حاضر
(٢) في الايات منها الموضع
الواحد الآية ٨٥٧ من
الباب الخامس من الرسالة
الاولى ليوحنا

المصنف كتابه وانشه اتمامه على هذا البحر اجمع من معتديه
اهل الانفسه ونفسه به لانه لا يوجد من مهم لا يصدر عنه كبره من
انكا ابراهيم على محمد ان العصبه يستقرط بالانباء وهو مما كلف
معصومين عند الرئيس وتشرط للسادات ونفسه اهل العصبه اسوة
دون من مصنف القسيسة عهده واما العاهل الرئيس المدكور في حق
السادات الاعظم هيري اناس فهدده قال في القسيسة ٢٧٧ من المجلد
السامع المطبوع سنة ١٥٥٨ هكذا (١) لا ريب ان لوطري يحاف
ادخل السلطان هذا القدر من ربه في الكتاب والاهو (٢) في أحكام
مع الكتاب الديوث والمالم راع هو لا حل احق معصية اسلطان فيهم ارد
كده في حقوه (٣) في الماوس لحشي الخاضع لكتاب الكتاب
وسلطان احق حارس الكتاب (٤) كذا المعهود السلطان الاحق انصر
انوي وانصاره بـ نال هذه الامايط يكون اطلاقه اعلى الحشم حار
عند عهده برتبه في الاث يقولوا انما هو معصية عهده في الشريعة
اقول ان ان شاء الله لا اترك عند لوطريون انما طمعت مقدماتهم
في حق العلاء المسيرة اكن لو صدر من غير انهم مداند لا يكون ما
لشاههم في رجمهم ام ارجوهم ام انما معه والحق انما لمسح عليه السلام
(١) كذا والاعلم انهم اصابوا في مصيبتهم وصلوا لاجل الذين سيئون اليكم
ولطردوكم) كما هو مصرح في الباب الخامس من اجل من (١١٠٠)
انه كثر في ديار اوريا وود الذين عبر عنهم وكتب عنهم بالاحد وهو
يسكرون اسوة والاهام وسمووز نامذاهب من المذهب المسيحي
ويؤمنون الاديان بالاسم اي الاديان بالاسم الى المسيح عليه السلام
ويريدون في الدنيا المذكورة بوجاهة وموت شهيدت كسهم في افطاره
لهم اهل اقولهم انصاع على بدل افعه في هذا الكتاب ولا نيل من هذا
انقل احد في استغن اقواله من اهلهم ما اذوا كذا لان مسكر بي من
الانباء لاس نيت سوتهم عهده باسم مسكر المسح عليه السلام كذا
محمد صلى الله عليه وسلم في سنة عهده علم ابروتهم ما يلحقوا ان
ما اوردوا في الله لاسلامه على شيئا من انهم مما اورد اهل بارهم
وصدقهم على امة المسيحية (الاسم) ان عهده كثر علمهم وروايت
تخبر بحواص الخائف حار به انهم يتفحصون في كتابه بنظر الساد
والاعتداف ووجدوا في جميع نكذب الاقوال المقلية صعبه اعتموها
وقولها لتليط العوام ثم يقولون ان جميع كتابه من هذا القسيسة والحد

حركات تقرير الجانبين

فكانت أريد أن أحل هذه
المباحثة على ثلاثة أقسام
أذكر في القسم الأول
مكاتب القضاة وحل الحزم
والقضاة من صدور التقرير
الذي في الذي جرى بينهما
وفي القسم الثاني أذكر
الثلث وفي القسم الثالث
أذكر خمسة بقية له
صلى الله عليه وسلم إنك
طهر أمر عجب في هذا
نوبت به واثبت القيس
حركتي غيبين (١) الأولى
أنه أرسل مكتوبه وثلاثة
كتب مملوءة بالمطامع إلى
الشيخ محمد زورجان فقامت
على هذه الحركة من خمسة
جديد أخرى وثلاثة
طبع إن استمر على طريقي
آخر على حسب اشتباه (٢)
خاطره فصار ردها ضروريا
(١) وهذه الحركة من
القضاة كانت هذروا
الفاضل المسدود إلى
ذهلي وهذه المباحثة
أيضا طبعت في أكبر آباد
وموجودة عندي اه
(٢) يعني حرق في سان تقرير
الطبعة بحرقا كثيرا
بوجوده الأقسام الثلاثة
للحريق انقصدي كما
ستعرف في المضبطة اه

امم ما وجدوا مع ضياء بعضهم لأنهم قد رأوا صورته عند ذلك بأحدون
أقوال الخلف حيث قد روت على التأويل والحوادث من كون الأقوال
بقوة بالمدرة ولا يشيرون إليها بأصا ولا يفلون جميع عبارة كتابه في
الرد بظهر على أنظر حال كلام الخلفين بل يصدرونهم الجانب تارة في
القول بغير من كلامه وعرضهم لأصلي يقع ساطق مغلطة بظن
ملاحظة بعض الأقوال التي يقولها أن كلام الخلف كله كما قالوا وهذه
العبارة غير مستقيمة ومن كان وادعا عليها يحرم أمم ما وجدوا في كتاب
الخلف الأهدى القدر وطأه أنه لا يبرم منه على تقرير صحة القول أن
صحة كتاب الخلف كله ما إذا كان كبيرا لأن الكتاب أدنى من
الهام بالوجود هذه عادة بعض أقوال ضعيفة لأن كلام الخلف ليس بحلوه
عن هذا كما قبل لكل صارم سورة ولكل جواد كره وأول ما من أول أساس
والصحة عن الخطأ والسهو والصعب من أحسنه الكلام لا يهوى
والكتاب الألهام لا يهوى إلا برونه لا يوجد محقق من محققهم من زمان
امم انه قد حدث لوطرا في هذا الخلف من حيث لا يكون في كلامه حد
أو مستقيم موضع من الواضع من صدقهم ولا علمهم الدين وعبد
الطواب المحور في الصورة المذكرة عنهم أن القول بعض الأقوال
الصحة التي صدرت عن أممهم المذمومة ومن أممهم لا تحركوا
أدعى محقق مشهور من محققهم ونقول أن كلامه الباقي كله أيضا باطل
وهذه من هذا القول وما كان له هذه الطرحا لا يقول ذلك من هو
خلاف الأصناف ولو كان هذا مدر بكنى عنه من حصول الرأيه
العبارة في القول من أقوال عنهم ومحققهم في الواضع التي اعترف
متبعوهم وهل منهم أيضا من أممهم أو عاظم يقول قد ثبت أن كلامهم
الباقي كله من هذا القول دام كانوا كذا في أممهم من أممهم أن كانوا
حوادث كان هذا الله أن يقولوا أن في كتابي الرد برأعي الأمور التي
هي مذكرة في المقدمة ولوا عند عدم هذه بهذا القدر غير قول
لأنه قد صرح صاحب مرشد الجانبين في صفحته ٣١٠ من كتابه المطبوع
سنة ١٨٤٨ في الفصل الثاني عشر من الجزء الثاني (أن يكون سواح
من البرهان من الواضع على أن لا يحصل وهم بذكر ما من معاون على
ذلك من الواضع والعبارة غيرهم من صمدوا) انتهى بمصنفه ولا
كلهم مخرجا من الأدهم ومن أممهم غير الواعظ والدعوة إلى ملتزم
فكيف يعمل عند عدم الفرصه من هذا الخلف العبر وذكر شيئا من صحيح

فعلت هذه المباحثه
 حجه أقسم ذكرت في
 القسم الاول المكتيب
 المذكورة والتقرير
 اللساني وفي الثاني مكاتب
 القسيس قسندروا طكيم
 محمود ربحان وفي الثالث
 أدلة ابطال الثلاثين وفي
 الرابع أدلة سؤء البنى
 سلى لله عليه وسلم وفي
 الخامس رد رسالة المباحثه
 البنى طه القسيس ثم
 بيث في المبحثه ثمة هذه
 المبحثه وأرجو من الناظر
 ان يبدع ولى بدعا طير
 (٣) (المكتوب الاول) من
 الفاصل الى اثنيس في
 وصفان هذا البلد (أى
 اكبر اباد) لأمره وحصل
 الى الفراع من هذه الامر
 (٤) الذي كفت مشغله
 (٣) ركعت عبور المباحث
 لانه كان على طريقه أهل
 الهند وما كان في نقله
 فانه معتد به
 (٤) يعنى تأليف الكتاب
 الاخير يعسوى وهو
 كتاب الله افاضل التحرير
 في ستة شعير اهل الالف
 والمائتين من الهند
 وطبع ذلك الكتاب سنة
 احدى وسبعين اه

مطلب من حال رجه امام القسندروا طكيم وحل كتاب ميران الحق
 للقسيس اسيل قسندروا طكيم وحل الاشكال ومفتاح الاسرار للقسيس
 اسيل قسندروا طكيم وحل الاشكال ومفتاح الاسرار للقسيس
 المترجم المذكورة التي كانت في اسان دجه (قال روسكيس الذي هو من
 أعظم علماء برودنتس محط بطوطا بالوطرات محط كلام الله
 محط عظيم ومحط الكتب بعدة وعن شخص من اسان دجه لا كما
 يعطون عظماء في العاين وطهر الاثنت كذا ورد لوطر رجه روسكيس
 ونفسه بالا حق والجار والدخل والحادق وقال القسيس ككرم في حق
 الترجمة المذكورة ترجمه كتب الله هذا المتيق سببا كتاب ثوب وكتب
 الانبياء معية وعبها من قبل و ترجمه عهد الحديد انما معية وعبها
 ليس غيب وقال سرور و... هذا لوطر رجه عظماء ووجد سببا
 وامير من ترجمه الله هذا الحديد فقط انما وارده جافة ١٤٠٠ فساد
 هي بدعات) اسبى كلام واراد (ولا كما انه يادى ترجمه الله هذا الحديد
 فقط انما وارده انما انه لا يكون في جميع ترجمه قل من ارادة
 لاف فساد ولا نسب الجهل وعدم تعيق الى امامهم المعظم مع وجود
 هذه البصائر فكيف يدعى ما أهل الانصاف الى من كان كلامه محروجا
 في حجه أوسته واضع على رعم المصنف وادورعت من بيان
 رجه امامهم افوجه الى ميران الحق وعبيد فاعلم أم الا ان الله
 لكتاب سبعين سنة فذبحه فكتب مائة في مائة من القسيسين
 انما عظماء من انما عظماء ولما انما الى انما عظماء من انما
 الا انما عظماء من انما عظماء من انما عظماء من انما عظماء
 على انما عظماء من انما عظماء من انما عظماء من انما عظماء
 ان يمدحها بصلها من اخرى ويريد ان يمدحها بصلها من اخرى
 هذا المستحسن واخرج نسخة جديدة مواهاة للاصلاح الاسم وطبع
 هذه الجديدة في اللسان الهندى سنة ١٨٤٩ في بلدة اكبر نادو في اسان
 اردو سنة ١٨٥٠ وصارت تلك النسخة اثني عشر نسخة هذه الجديدة
 كاهانوف لمسوح عندهم لا يعيها نقل عنها لا قولا واحدا وان كان
 مجال واسع فلكلام فيها ونقل عن هذه الجديدة الفارسية بطريق الاعوذج
 أربعة وعشرين قولا وعن كتاب حل الاشكال المطبوع سنة ١٨٤٧
 نسخة أخرى وفول من مواهب الامراء الهندية والحديد على سبيل الترجمة
 لسان امر في مع الاشارة الى السبب والتوصل الى الصيغة فاقول وبالله

وأريد أن أرجع إلى دهملي (١)

وإرسام في دهملي إلى الآن
فصل في الأدلة الباطنية
ن انكتب المندسة
مسنوخة ومحررة واد
لدين الاحدى حق ارساما
لا تحظر دلى خلافة على
سبيل التوهم الصعبة
أبصارا طاعة بطلانية
كنية في كنيتكم وكنيت
حوها أبصاركم فوجه
دم في رد لاله الاسلاميه
ووال انساب دهملي
كم كما يحسون المباحثه
البحرانية غشيت انكسار
وكذلك تحسون المباحثه
البحرانية في المباحثه
أبصارا أمر من ان أحصر في
نكم لحصر على ما أمر تم
معية المندس لمرور
نكي رجعت دون المندس (٢)
النصور الطاع وريد لأجل
الامور التي مرد كرها
(١) وريد ان نأهات جهان نأه
أبصارا وهي باده مشهوره
من بلاد الهندسولها من
حواثر الخالدات (فيهم له)
وعرضها من غلط
لاستواء (أخاط) وهي في
الاقليم الثالث اه
(٢) لان انفس لم يكن في
هذا الوقت في شد وكان
قد راجع إلى موضع اه

التوفيق (القول الاول) في الفصل الثاني من الباب الاول من ميراث الحق
في الصفحة ١٧ (يدعى اقراء والمفسرون في هذا الباب أي الدخ) انه
كاسخ التوراة من ل الرور ورجع الرور ظهور الانجيل فكذلك سمح
الانجيل سمح القرآن) انتهى فقله (نسخ التوراة من ل الرور ورجع
الرور ظهور الانجيل) ههنا لا تزل في نقرات ولا في التماسير بل لا تزل
في كتاب من كتب المسيه لأجل الا لام وارور عند نيس سامع
للتوراة ولا عند ورجع الانجيل وكاد ودهايه لسلام على شرمه موسى
عاه السلام وكاب الرور اعية لعلم مع من بعض انعم ومن انه يكون
في القرب وانتهى سبب انهم دفعه لدا من هذا عن في ان الله عوى في
اطمن الذي هو أول الطاعن وأعظمها (القول الثاني) في الفصل
المذكور في الصفحة ٢٤ هكذا (لا نسل لادنا الشخص النجدي باب
الرور سامع للتوراة والانجيل معهما) وهذا انصاع بر صريح كالار لسا
عرفت ان الرور يس سامع للتوراة ولا عن ورجع الانجيل ومطالعت منه
نصح اسفل في هذين العو في الماطره التي وقعت في ريد في الجمع
العام ما وجد معا سوى لافرار ما باحطاً كما هو مصرح في رسائل الماطره
انتي طه من راي اكبر اباد ودهلي نسل ان اعاز في وسان ارد ورجع شا
فلمرجع اليها (القول الثالث) في الفصل المذكور في الصفحة ٢٥ (بارم
من قانون النسخ هذا انصور ان الله اراد محمد بالظراي مصطلحه واراده
ان يعطي شيئا باصا غير موصل إلى المطلوب وببديه انكم كيف عكن
يتصور أحد مثل هذه الصور ان المصطلحه الباطنه في ذات الله المندعه
ادكاملة المصداق) وهذا لا يرد على أهل الاسلام ظراي الدخ المصطلح
عندهم كما ستعرف في الباب الثاني ان شاء الله ثم ردد على مقدمهم
بولس لان هذا المقدس استل هذا الصور المصطلح الباطن الذي كان عند
القبس غير ممكن وانخل عبارته عن البرحه اعرضه ابطوسه
١٨٦٠ قال في ادب الصانع من الرسالة العبرانية هكذا ١٨
(انه بصير ابطال الوصيه اسابعه من أجل صفها وعدم صحتها ١٩ اد
الناموس لم يكمل شيئا) الحق في الباب الثامن من الرسالة المذكورة هكذا ٢٠
(انه لو كان ذلك الاول لا عيب ما طلب موضع للناس ١٣ فادان جديد
اما الاول واما عتق وشاح فهو قريب من الاصحاح لال) وفي الآية
انتا هه من ادب العالم من الرسالة المذكورة هكذا (يرجع الاول حتى
يشب الثاني) واطلق مقدمهم على التوراة انه اطل ورجع وكان صعبا

ان استفيد من تقريركم
بخصوص الاختصاص
المعروف من أهل العلم
من المسلمين والمسيحيين
وأظهر مكتوبتي ليحصل
بكل من الحاضرين اطلاع
على افادتك ولما صرحت
في تأليفاتكم اني مسئلتى
التسخ والتحرير أعظم
المسائل المتنازع فيها بين
المسيحيين والمسلمين وولم
اسم أول أمور من المباحثة
كما هو مصرح في مكتوبكم
الأول المذرج في ١٠
الاشكال (٢) فانه غير أصح
كون جامعة انبساطا رايكم
ورضى ان تكون المباحثة
أولا على هاتين المسئلتين
وأما هذه الشكوك في المسئلة
انني يقع عليهم ارضا الطرفين
فان كان هذا الامر مقبولا
فذلكم يعني اوبون كما
ثم احدثني لاديني في هذا
(٢) في الصفحة ٢٠١ من
الصفحة بطرطه ٥٥
١٨٤٧ وكذا في المكتوب
الثاني من المكاتب
المذكورة في الصفحة
الاربعة فوجه تقديم هاتين
المسئلتين ليس الانبيسه
القيس على ان زعمه بان
المسلمين عاجزون عن أداء
جوابها عطف اه

وعدم النفع وغير مكمل لثني ومعبا وحده الحق بالصعلا ولا ابطال
ليرد على رعم هذا القديس بالله اسبلى أولا من هذا التصور الباطن
لناقص ولما دنا الله لانه قال على لسان حرقا الهكذا (ان عظم نهم اما
وصا غير حسبه وحكاما لا عشون ١١) كما هو مصرح في الآية الحامه
والعشرين من ايات اعشرين من كتاب حرقا ليعت كل الحب من
الصفحة ٥٥ الحق ايه يسا الى أهل لاسلام ما يرم على مذهبه لاهي
مذهبه (القول الرابع) في الفصل المذكور في الصفحة ٢٦ (الادان
نق أحكام الامم ليعت كل بعد نعتن جارية مدا من السموات والارض
نعتن هذه لاني) وهذا عطف لادان كان مقضا فناء أحكام
نعتن بلرم ان يكون جمع نعتن ١١ واجبي القس لا اسم لا نعتن
لست وناص عصمه على حكم الدوا واحب لقل على انه اقرب هذا
نعتن في الصفحة ١٩ (ان الامم القويه) من الثورة (كنت
نظور المسح ونعتن على حماة نعتن نعتن ١١) فهذه الامم
نعتن على اعمر نعتن جارية مدا من السموات والارض
ونعتن ١١ ونعتن بالمعنى المذكور نعتن هو مسح لاسكام المصطلح عدا
وقال عيسى عليه السلام للحواريين حين ارسلهم الى طرق ايم لاقصوا
وكني عيسى للسامريين لاند حلوا) (قال لم يرسل الا الى عراف بيت
اسرائيل انصاه) فمن عن دعوه ايم واسب من وخصص رسالته لى
اسرائيل ثم قال وقد اعروا الى السماء (دعوا الى العالم اجمع واكررو
بالانجيل نعتن كله) ومرت دعوه جميع ايم ونعتن رسالته نعتن حكمه
الأول وسع الحواريون نعتن نعتن جميع لاسكام نعتن لندرد في
انوراه الأربعة أحكام حرمة قبيصة العنتم وحرمة الدم وحرمة اخون
وحرمة الربا وكذا في هذا الباب كتابا الى سكان كما هو مصرح في ايات
طامن عشر من كتاب الاعمال ثم مسح مقدمهم وليس من هذه الاربعة
أما الثلاثة الأولى فتوى لاسحه الهمة لندرد في الآية الرابعة
عشر من الباب الرابع عشر من رسالته الى أهل رومية وفي الآية الحامه
عشر من الباب الأول من رسالته الى طيطوس مسح الحواريون أحكام
انوراه مسح مقدمهم أحكام الحواريين ظهر مما ذكرنا ان التسخ كما وقع
في أحكام انوراه كذا لندرد في أحكام الانجيل فهذه الاحكام المذوجه
من كتابها ما نعتن جارية مدا من السموات والارض ونعتن هذه
الامور متصلة في ايات الثالث ان شاء الله تعالى والآيات انني نعتن

السلامي ان افرغ عن هذا

الامر والا ارجع الى دهلي
اولا مطلوب في الاقامة
في هذا البلد (عبر المباحث)
فارجو من لطفكم ان
تخبروني جواب هذا
المكروب عن أحد الامرين
(١) ووصل اليكم كتاب
ارادة الارحام من دهلي
والعقاب ان رسالة أحسن
لأحاديث في ابطال التثليث
وصلت أيضا اليكم
وسيصلى اليكم الكتاب
الاجبار العبد الذي
يصل الى الفراعص
بنيته في هذه الايام وأخذ
في ختم الفصل الثالث
من الباب الاول من ميران
الحق أيضا وأجب عنه
كله ووصل بعد ذلك
كتاب ارادة الشكوك الذي
هو جواب سؤالات
سكرايجي (٢) ودرعت عن

هذا القيس ان يدل أربع على ما قبله في الصفحة ٣٦ و ٣٧ في الفصل
المذكور الاولى الآية الثانية والثلاثون من اسباب الخدائي والعشرين
من حجب لوفافه كذا (السماء والارض زولان وكلاهما لا رول) واثانية
الآية الثامنة عشرة من الباب الخامس من الحجب متى هكذا (عاني لخلق
أقول لكم ان زول السماء والارض لا رول حرف واحد أو نقطة واحدة
من السماوس حتى يكمل لكل) الثانية والآية الثالثة والعشرون من اسباب
الاول من الرسالة الاولى لطرس هكذا (ثم ولودون ثابته لا من درع
بقي بل مما لا في كلمة الله الطيبة الداخلة الى لاه) الرابعة لا نه
الثامنة من الباب الرابع من انشعب هكذا (يس الخشيش وسط الرهر
وكلمه ساندوم الى الابد) ولا يصح للمسيحيين ان يثبتوا الآية ثابته
والرابعة على ان حكماس أحكام التوراه لا يصح لان أحكامه العملية كلها
ساربت منه وفي الشريعة العيسوية ولا تروى واثانية على ان حكماس
أحكام الانجيل لا يصح لان السمع قد وقع في حكمه أصلا عرفت
وستعرف في الباب الثالث مفصلا ان شاء الله تعالى ولصحيح ان الاثانية
في نطق كلاهما الواقع في الآية الاولى لاه هو واما راديه اسكلام الذي أحسر
فيه عن الحوادث والآية كما أحذر المفسر دوالي ورجد مسد على محذر
القيس بيرس ودين اسنان هوب وستعرف في الباب المذكور وكتب
هذه الاضافة للاستغراق بقيد ان كل كلاهما سني الى الابد سواء كان حكماس
وغیره وانه لا يصح ان يصح حكم من أحكام والارم كذب بحجتهم في
الاحكام المنسوخة على ان عدم الرول في الآية الثانية كان مقبداً بقيد
الكامل وقد حصل كمال احكام التوراه في الشريعة العيسوية على رغم
بمس من الدليل فلامع للرول بعده ونقط اي الابد في الآية الثالثة بحرف
الحق في لا وجود له في اقدم نسخ واجمعها ولذلك كتب قوسان في جانه هكذا
(الى الابد) في النسخة اهرية المطبوعة سنة ١٨٦٠ في بيروت وقد قال
طائفة من معصوه في التبييه الذي أوردوه في الديباچه هكذا (الهالات
بدلان على أن الكلمات التي بهما ليس بها وجود في اقدم النسخ واجمعها)
اسهس وقول اطرس الحوارى (كله الله) الطيبة (الداخلة الى الابد)
كقول اشعيا (كله ساندوم الى الابد) فكلا لا يفيد قول اشعيا عليه السلام
عدم نسخ حكم التوراه وكذلك لا يفيد قول طرس عدم نسخ حكم الانجيل
واستأويل الذي يحرق في قول اشعيا فهو بعينه بحرق في قول طرس فهذه
الآيات الاربع لا يصح التمسك بها في مقابلة أهل الاسلام لا بطال النسخ

(١) اعني قبول المناظرة
التي يريد و عدم قبولها
(٢) طاعة من لاد السند
تكتب القيسيسون
اعتراضات على اسان
بعض المرندين وشهروها
فكتب العاصم الماطر
التي رجواها في مجلد
ضمين وهما موجودان
صدي اه

تأليفه من سنة ووقع
الهرج في طبعه حسب
وصولي ابي هذا لم يدر بطبع
ان ارجعت الى دهلي و بعد
ذلك يصل كتاب الاستنار
الذي هو رد حل الاشكال
وألفه بعض احناف وأرسله
الى وسيطع ايصا ويصل
بهذا ذلك معدل اعوجاج
الميزان بسوابب ميراني
الحق اندي حاذ كره في اراية
الاوهام فالخاسل ان كل
كتاب هذا الطبع يصل
انيكم هذا بالله وعصاه
يجيب ابي معروفة الحق
وروق للسلوك على بطرس
المستقيم وحده من
انتهى والامور المصرة
للاخرة آمين حرره هذا
المكتوب ٢٣ جلد
الاخرى سنة ١٢٧٠
من الهجره ٢٣ مارت
سنة ١٨٥٤ من الميلاد
(المكتوب الاول) من
القيس وصل كتابكم
السكرم وان كنت
الحالات وانما سفت على
اسمكم ثم رقت يبي وما كنت
حاضرا ورجعت بلا يصل
المقصود (٣) لكني معدور
ما كنت مطلع على هزم
(٣) أي بدون اتفاق اه

لمصطلح صدهم ولذلك كان أقوال القيس البيل مصطوره في التمسك
صده لا يات وقت المسطرة التي وقعت يبي وبسه كالا يخفي على باطر
وما لها التي طاعت باللسان الفارسي وسان اردوني دهلي واكبر اباد
مرارا (القول الخامس) هل القيس البيل قول الفاني في بيان مذهب
الشيعة الاثني عشرية في حق القرآن المحدث من كتابه المسمى بدستانت في
الفصل الثالث من الباب الاول من ميران الحق في الصفحة ٢٩ وحرف
قوله حيث كانت عبارته هكذا (عصى اربشان كوسد كه عثمان مصحف
واسو حنه) الحق وهل القيس البيل هكذا (ع كوسد) واسقط لفظ
عصى اربشان ورا دعه في ليكون اسمه بحسب الظاهر ابي كل الفرقه
وهكذا نقل القيس البيل عبارة لاستغفار في الصفحة ١٠٣ من
كتابه حل الاشكال هكذا (قواين الصرف والتعو والمعاني والبيان وسائر
انصون لا يرى قبل عهد الاسلام عند أحد من اليهود والمسيحيين) انتهى
وما كان في عبارة الاستفسار لفظ سائر القسوس بل كان بدله مفردات اللغة
وكان عرض صاحب الاستفسار ان القسوس ابي تتعلق باللسان الاصلي
للسوراف والاعتيل ما ذكرنا قبل عهد الاسلام عند أحد من اليهود
والمسيحيين بحرف قيس البيل بدت مفردات اللغة سائر القسوس ثم
اعترض عليه ورفقه كالتالي يقولون ان الصرف في مثل هذه الامور عادة
ورقه بر ونستقل وورد كالتالي في كتابه (انه وصل عرضا من فرقه
برونست الى اسطوانات جيمس الاول هذا المصنفون ان الزوراب اني هي
داخل في كتاب سلوسا محمده للعبري بالريادة واستقصا واستبدل في
ما تبي ٢٠٠ موضع تخيلا) انتهى وقال طامس ان كل كل كالتالي في
الصفحة ١٧٢ و ١٧٧ من كتابه المسمى عمارة الصدق وهو لسان
ردو وطبع سنة ١٨٥١ (ان بطرس الى الزوراب الرابع عشر صط الذي هو
موجود في كتاب الصلوات العام الذي يظهر عليه علماء برونست و صدهم
وقوله هم بالخلف ثم طالعت هذا الزور في ان كتاب المقدس برونست
لوجدت ان اوسع آيات في كتاب الصلوات باقصة باليهاس ابي الكتاب
المقدس لكن هذه الآيات ان كانت من كلام الله لم تكونوا وان لم تكن
من كلام الله لم تظهر واعدم صدقها في كتاب الصلوات والحق انصرح ان
البرونستين حرقوا كلام الله وهذا الخبر الذي عن الامر المستقبل اما
بالريادة أو بالقصصان) انتهى وسقط لفظ بعض اربشان آهون من استغاث
أوسع آيات في الزور الواحد وكذا تبديل لفظ مفردات اللغة آهون من

مجيئكم من قبل (١) وما قلت
للقائل أمير الله في مجيئكم
على بيتي غير أني قلت في
جواب بعض أقواله هذا
الكلام بقية ما ان كانوا
طاهري المناطرة عصابة
ولا بد من الملاقاة أولاً وما
أمرت كما أنتم تم وطهر من
مكتوبكم ان مقصودكم
المباحة العصابة في مجمع
الانتماس من الفرقيين
(٢) وهذه الطريقة وان لم
تكن عدي مفيدة اذ
كثيرة لكي لا يتحارج
من اطاعة أمركم أنشأوا
أولاً في غير اليوم والوقت
اثنين أو ثلاثة من أمراء
الاسكار ثم أحركهم وبعد قد
مخجل المناطرة بعد
والمستحسن ان يراعى في
هذه المباحة هذه الامور
الاهم الاول ان تكون
المناطرة في النسخ والتصرف
كما استعملتم (٣) والثاني

(١) والاولا انتظرت وما خرجت
من المني في وقت مجيئكم
٢ أي المحمد بن والمسيحيين
(٣) قد خرجت في المكتوب
الاول للقائل التحرير ان
استدماه لتقديم المناطرة
في هاتين المستندين ما كان
لا باعالي أي هذا القيس

الفرقي في ماتي ٢٠٠ موضع من كتاب الزور (القول السادس) في
المصحة ٥٤ في الفصل الثالث من الباب الاول من ميران الحق هكذا
(واعتقاد ما في النبي هذا ان الانيب والحوار بين وان كانوا قائل السهو
والنسيان في جميع الامور لكنهم معصومون في التبليغ والتحرير) انتهى
وهذا ايضا علق كما سيظهر في الفصل الثالث من الباب الاول وفي الباب
الثالث عشر من سفر الملوك الاول وفي حال النبي الذي حاكم الله من يهودا
الى يوردهام ثم رجع الى يهودا بعد ما أحضره الى المدح الذي ساء يوردهام
بعد ما السلطان يوشيا الذي يكون من اولاد داود عليه السلام وضع هكذا
١١ (وكان في بيت ايل شمامة اياه سوه وأخبروه بكل ما صنع رجع
الله في ذلك اليوم) الخ ١٢ (وقال لهم أنوهم أي طريق أخذ قدله فهو
على الطريق الذي أحذر رجل الله الخ ١٣ (وقال انبي اسرحو الى اجمار
واسرحو الى اجمار وركه) ١٤ (ولحق رجل الله فوحده جالسا تحت شجرة
الظلم) الخ ١٥ (قال له من متى الى بيتي يا كل حمار) ١٦ (قال لا أقدر ان
أرجع وأدخل معنئولا أكل طعاما ولا أشرب ماء في هذه المسلا) ١٧
(لان الملك قائل يقول الرب فائلا لا أأكل طعاما ولا أشرب ماء هب الملك ولا
رجع من الطريق التي جئت منها) ١٨ (قال له انا اى مثلث وقد قال
في الملأ عن قول الرب فائلا رده معنئ اى ستنوبا اكل طعاما وشرب ماء
وكذب له وخذعه) ١٩ (فرجع معه وأكل طعاما وشرب ماء في منزله) ٢٠
(فبعثاهما على المائدة كان قول الرب الى انبي الذي رده) ٢١ (فدعا
الى الرجل الذي جاء من يهودا وقال له هكذا يقول الرب انك جئت قول دم
الرب ولم تحفظ ما أمرك به الله ربك) ٢٢ (ورجع وكتب الطور وشرب
اماء في الموضع الذي قال لك لا تأكل به حمار ولا شرب ماء فلا بد حل
حسدك فبرأنا) ٢٣ (فلما أكل وشرب أمس حماره للسبي الذي رده)
٢٤ (وخرج مصر فافاستغله أسدي الطريق وقتله وصار جثته
مطروحة في الطريق) الخ ٢٥ (فمروم ورواوا الحنة مطروحة في الطريق
والاسد فاقامها عند الحنة فدخلوا القرية التي فيها سبي الشيخ وأحضره الى ذلك)
٢٦ (جمع انبي الذي رده) الخ ٢٧ (وقال لبيبه اسرحو الى اجمار
واسرحو) ٢٨ (واطلق) الخ ٢٩ (فأخذ انبي جثة رجل الله حملها على
الجار فرجع وحملها الى القرية التي كان فيها ذلك النبي الشيخ ليروح عليه)
انتهى فاطلق في هذه العبارة على النبي الشيخ اعط النبي في حجة مواضع وفي
الآية الثامنة عشرة نقل عن حضرة الأقدس ادعاء الرسالة الحقة وفي

ينكلم في أمر يكون مختار

الطرفين والثالث ان لا يدكر
أمر خارج عن المبحث في
أسماء المناظرة (١) والرابع
ان يكون واحد حكما قال
لهجير من في هرق الانكسار
لثلاث يكون محفل المناظرة
ما دامت حسن الانتظام
وانتهى بقطعة ٢٣ مارت
سنة ١٨٥٤ (المكتوب
الثاني) من الفاضل التحرير
وصل كتابكم الكريم
وصرت ممنونا لاجل قبولكم
المناظرة العلانية وظهر
ما وجدتم من الاخبار عن
تعيين اليوم والوقت بعد
المثورة وما طلبتم من
مراجعة الامور الاربعة
وارجو انكم تحروا في بعد
المشاورة والامر الاول كان
مقبولا عدي من قبل
انما قال ابيكم والامر الثالث
لما كان محمودا مستصفا
موافقا لآداب المناظرة صار
مقبولا بسكال الرضا لكن
الامر الثاني محتاج الى شيء
من التوضيح فلذلك اكلفكم
ان تصرحوا ان مقصودكم
ماذا من هذه الفقرة

(١) يعني يدكر في مباحنة
كل مسئلة مما يتعلق بها ولا
يدكر ما يكون أسياها

اه

الآية بعشرين فتمت تصديق رسالته الحقه ايضا وهذا السبي لشخ
صادق السوء فترى على الله وكذب في التبليغ ونقدع رجل الله المسكين
واقامه في عصب الرب وأهلكه ذنبه هدم عهدهم في التبليغ ايضا وان
قد امهم بقرون على الله ويكذبون في التبليغ قصدا لاسهوا وسبينا
وكلام القسيس النذل في السهو والديان قلب هذا وان كان نوحهم امنا سبنا
لعبارة لكنه يرم عليه شاعة أقوى من السهو والنسب وان ومع ذلك هو
عاط أيضا كما نعرف ثم قال القسيس النذل هذه (ان ظهر لاحد في موضع
من المواضع في تحريرهم اختلاف أو محال عقلي فذلك دليل نقصان فهمه
وعقله) أقول هذا أيضا ليس صحيح بل تعاط وتوهم محض وشحاص لتصريح
عبد اليهود والمفسر آدم كلارد الذي هو من المفسرين المشهورين من
فرقة بروكست وتصرح كثير من المحققين من هذه الفرقة كما تهرق
في الفصل الثالث والرابع من الباب الاول والشاهد السادس عشر من
المقصد الاول من ابواب الثاني ولودعي هذا القسيس صديق ما دامت عليه
اربوعه جميع الاختلافات والاعلاء اني نقم اني الفصل الثالث يظهر
الحال الحكمة لا بد ان يكون بيانه مشعلا على توجيهه جميعه الا انه لا بد
ان يكون جوابه بعد نقل عبارتي وتقرير لي تحيط اساطير بكلام الجاسين
ولو وحده بعضهما الذي يمكن تأويله ولو بعيدا وركب نقل عبارتي فلا سمح
ادعاه (القول التاسع) في الصفحة ٦٠ في مقدمة ابواب الثاني من ميراث
الحق (خلص الله اليهود بعد قضاء سبعين سنة على ما وعد ارميا وتسلطهم
الى ارضهم) وهذا ايضا خاط لان اقامهم كاسفي بل ثلاثا وسبعين سنة
لا سبعين كما سعرف في الفصل الثالث من ابواب الاول ان شاء الله تعالى
(القول الثامن) في الصفحة ١٠٥ في الفصل الثالث من الباب الثاني (وتم
سبعون اسبوعا التي هي عبارة عن اربع مائة وسبعين سنة في وقت ظهوره
أي المسيح) كما أحمدوا بل الرسول به عصى من رجوع بني اسرائيل عن
بابل الى محبي المسيح المدة بالقدرا المدكور) وهذا ايضا خاط كما سعرفه في
الفصل الثالث من ابواب الاول على ان هذا بقول غير صحيح بالظن اني
بحقيقه ايضا وان فرسان اليهود اقموا في بابل سبعين سنة ثم أطلقوا
لانه صرح في الصفحة ٦٠ (ان أسرى ليهود كان قبل ميلاد المسيح ستمائة
سنة وادأ سقط اسرا سبعين من ستمائة تبقى خمسمائة وثلاثون فيكون المدة
من الاطلاق الى ظهور المسيح هذا القدر لا قدر اربع مائة وسبعين سنة)
(القول التاسع) في الصفحة ١٠٠ في الفصل الثالث من الباب الثاني (أحبر

(وإنشأ يسكلم في أمر)
 يكون مختار الطرفين) لا يادو
 في القول قد اعلم بقى
 الأمر لـ مع واقعيات
 أمركم كلفظ أحد أمير من
 أمراء الإنكليز وإن غريب
 في هذا البذل لا عرف
 أحدا من هؤلاء العظام
 لا طهر رر صاى به وان
 ربيت بأحد من أهل
 الاسلام و عاب ان هذا
 الأمر لا يكون مقدر ولا
 عدكم على هذه المداخلة
 كروى في أسائل اعطيه
 في هذه الصورة سواء كان
 الحكم مسبقا أو متعديا
 لا ترفع شبه رعاية الحكم
 عن ذلك على (٣) سواء كان
 مسبقا أو متعديا فارى ان
 لا يكون هذا الأمر مشروطا
 وبه ههنا هذا الأمر اس
 عماح اية أيضا لانه اذا
 كان أهمل اعلم (من
 المحمدين والمجدين
 وشعوبين) في جعل
 المناظرة فهستدا الخفل
 لا يكون عاريا عن حسن
 الاتصاف والحقير قليل
 معرفته بالناس لا يمكن
 ويتحاج الامم يقات الى
 (٣) ويهولون ان ما صدر
 عنه ناشئ عن تعصبه في
 مله اه

اندداد الرسول ب هذا المخلص بصر من أولادك وسكون منصفته الى
 الامد كما هو مصرح في الآية الثانية عشر والثانية عشر من فصل السابع
 من سفر صموئيل الثاني) وانفسد بها بين الايتين عطف كما هو مفصلا
 في الفصل الثالث من الباب الاول (القول العشر) في الصفحة ١٠١
 في الفصل الثالث من الباب الثاني هكذا (علم مكان ولادة هذا المخلص في
 الآية الثانية من الفصل الخامس من كتاب بيتا رسول هكذا واثبات
 يات لحلم امرا ثواب كنت صغيرا في الوي هو وذاك من بيتا يخرج من الذي
 هو يكون ساطعا في امرا ثيل وحر وحه من اسدى من يوم الارل) انتهى
 وهذه الامارة محجزة كما حقق محمدتهم مشهور وهورب كما عرفت في ان هذا
 اثباتا وبعشرين من الفصل الاول من الباب الثاني ومخاضه بللاته
 السادسة من ارباب الثاني من التيل متى فليهم على القسم من ارباب يعرف
 يعرف من هذه كما عرفت محققهم المشهور في يعرف يعرف عماره
 لا تيل وهو يصا من عن فراره من داهو موفى صورة الامر في يلهم عنده
 في الصورة الاولى انه كيف غنن اعباره معرفة في الصورة من ارباب من
 حرف ومضى حرف والمذا عرف احصل له شئ من المصاحف الديوبه او ثنى
 من ثوب لا حرة كما هو سأل أهل الاسلام ويقولون هذا ارباب دين
 عليهم وهم فصل ثلثا من هذا الدين كما هو في الاخير يسوى
 واراله الشكوك ومثل اعوجاج المدين وهذا الكتاب (القول الطارى
 عشر) في الصفحة المذكورة (ان هذا المخلص تولد من امرا ثا كما هو
 شعيا في الآية الرابعة عشر من الفصل السابع) راعى من هذا ايضا عطف
 بالاشبه كما عرفت في ارباب اعطى من من الفصل الثالث من الباب
 الاول وسه عرف هذا ايضا ما عدى حباب نعم من في الصفحة ١٣٠
 من كتابه من الاشكال (انه لا معنى لعطف على لا العذر) عطف ايضا
 (القول الثاني عشر) قبل الفيس النيل من الزور انشأ را عشرين
 عماره في الصفحة ١٠٤ في الفصل الثالث من ارباب الثاني وفي هذه
 العبارة وقع هذه الجملة ايضا (تعبوا ودي ورطى) وهذه الجملة لا تولى
 النسخة اعبر اية بل فها لها هذه الجملة (كسبدي من الاسد) نعم يوجد
 في تراجم المسحبين قديمة كانت او حديثة في مثل من الفيس اسبيل
 ان نسخة اعبر اية ههنا محجزة في دعمكم أم لا فان لم تكن محجزة فم سرفه
 هذه الجملة تصدق على المسح في دعمكم وان كانت محجزة فلا بد أن نفرد
 فخر به وانما يثل على وفي خبره في مبرن الحق من حرفها ومتى حرفها

فعلمت الحكيم محمد وزير
 خان شيركالي وشاروا
 أنهم لا يجدون شريكاً يكون
 لا ينفك الأمر ويراعى
 أى آخر المسألة أن لا يكون
 لا محدوداً في ثباته
 لا باطرية ولا يتكلم به إلا
 أو نعم غير الأربعة أعني
 أياكم وشرككم وإياي
 والحكيم محمد وزير خان
 ٢٤ جلدى الأخرى - ١٢٧٥
 من الهجرة ٢٤٥
 مارت سنة ١٨٥٤ من
 الميلاد (المكتوب الثاني)
 من القسيس وصل كتابكم
 انكرهم في حوت كسبى
 والكتب مصفاة
 انكشاف وهدا الهدى
 أيضاً راض أن يكون
 الإنسان الإنسان من
 الحاسين ولا يكون الحكيم
 ويكون الحكيم محمد وزير
 خان في جانبكم مقبول
 ويكون القسيس فرج
 في جانبى لكنه بروح اليوم
 الى على كده (١) وغيرها
 لاجل تبديل الهواء
 ورجع بعد أسبوعين
 فتكون المناجاة متأخرة
 الى مجيئه فاداءا بعد قد
 يحمل المناجاة ويدخل

ولما ذكرها حصل له شئ من المصائب بوجوبه أو شئ من ثواب الآخرة
 (القول الثالث عشر الى الخامس عشر) في الفصل السادس من اسباب
 اشياء في صفحه ١٦٥ عداة تسبب النبل من الاخبار بالحوادث
 الا تبيح اني يستدل بصدقه على كون الكتب المقدسة كتباً اهيمة نظير
 المدرج في الفصل الثامن وشئ عشر من كتاب وايال والحجرات المدرج
 في التجل من الآتية ١٦ الى ٢٢ من الباب العاشر وهذه الاخبار
 اشياء غير صحيحة كما بين في الفصل الثالث من الباب الاول في القبط
 الثلاثين والحادى والثلاثين والثامن والسبعين (القول السادس عشر)
 في الصفحة ٢٣٤ من الفصل ثالث من اسباب اثبات (وكل مهم بقول
 لا تات بعد مدة المسوحة توجد في القرآن ومن تأمل بأمه القليل لا
 يزدن بديقة سيرا بهم بل مثل هذه القواعد مبهمة وناقصة) أقول لو
 كان هذا عيباً ولنوراه لا يجب معيان بفضائل بطريق الاولى لا سيما
 أيضاً تفتلان على الآيات المتدخلة كما عرفت في باب القول الرابع
 وسبعين في الباب الثالث مفضلاً ان شاء الله والكتب من هذا المحقق انه
 يقول بحالته القرب ما وقع على انواره والاعتبار بالشمع حالة (القول
 السابع عشر) من القسيس سبيل في الصفحة ٢٤٦ في الفصل الرابع
 من الباب الثالث من هذا تكرار المحررة لى المهم من قوله الى (ومار به
 اذ مر به وبكى الله رى) وقدح عليهم بحسب رعه (ولو سلمنا ان الحوادث
 المذكورة رأى الذى ذكره المفسرون صحيح وان محمداً صلى الله عليه وسلم
 رى نفسه من رب اى عكرو بعد ذلك لا نسب منه المحررة أصلاً) انتهى
 قول الحديث الذى ذكره المفسرون هكذا روى ابنه لما ذهب قبر بش من
 لعققل (قال عليه السلام هذه قبر بش من تبت لائمه اخره تكذبون
 رسولك اللهم اى أسألت ما وعدتني فأنا ما جبريل عليه السلام وقال له حد
 قصه من رب فارهم فلما التقي الجمعان ناول كفاهم الخصة ورمى بها
 في وجوههم وقل شاهد بوجودهم بق مشرك الاشعل بعينه ورمى بها
 وردهم لمؤمة وبقيت لهم ورمى بها سرورهم ثم لما انصرفوا قدوا على المناظر
 وقول الرجل صلب واسرب انتهى كما هو في البيهقوى وقوله فانه جبريل
 عليه السلام وقل له حد قصه من رب ايدل دلالة واصحه على انه كان من
 جانب الله تعالى وقوله في يسق مشرك الاشعل بعينه يدل دلالة واصحه
 على انه كان حارقاً بعدد سابع الحديث لا على الاسكار الامن الذى
 تكون قصده العادوا الاعداى ويكون اسكار الحق قصده اتمه له الاخر

الطبيعي له (القول الثامن عشر) في الصفحة ٢٧٥ في الفصل الخامس
من الباب الثالث هكذا (اعلم ان عشرة أشخاص أو اثني عشر يقرأون
من الحمد بعد ثلاثين وفي اسمه اثنا عشر التي هي اسمه الأولى
من الهجرة كان مائة شخص من أهل مكة وجسه وسبعون شخصاً من أهل
المدينة أمواه) انتهى وهذا علق بكفي في ردّه قول بقية من أهل مخرج
القرآن وأقبل قوله عن نسخة المطبوعة سنة ١٨٥٠ (الطبع يخرج باب
من بيوت المدينة ان لا يوجد في مكة من أهل قبل الهجرة) ثم قال (ومن
قال ان الاسلام شاع بقوة الله بعد فقه قوله فيه صراحة لان اذا كثرت
ماد كرمها اسم النبي ايها وشاع فيها الاسلام) وفي واسم نود رضى
الله عنه وأنتس حقه وأنها في قول الاسلام لما روى اسم تصغيره
عمر بن عبد الوهيد في درر وهجر في السنة السادسة من السوء من مكة في الحاشية
ثلاثة وعشرون رجلاً وثاني عشر امرأة وقد بقي في مكة اثنا عشر
المسلمين وقد أسلم نحو عشر من رجالهم نصارى فخران وكلما أسلم فهدم
الآل الذي قبل المدينة العاشرة من السوء وقد أسلم الطويل بن عمرو ودوسى
قبل الهجرة وكان شريكاً في قومه واسم أولاده وأمه مدعوته بعد مخرج
الى قومه وقد أسلم قبل الهجرة قبيلة بني الأشهل في المدينة امسورة في يوم
واحد من كفوف مصعب بن عمير رضى الله عنه في يوم واحد ولا
منه الا أسلم غير عمرو بن ثابت فانه تأخر اسلامه في غزوة بدر وبعد
اسلامهم كان مصعب رضى الله عنه مدعو بناس الى الاسلام حتى لم يبق دار
من دور الانصار الا ديار رجال مسلم الا ما كان من سكان عواص
المدينة أي قراها من يهود ولما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
المدينة أسلم بيده الاسلم مع سبعين رجلاً من قومه في صديق المدينة طائفة
وقد أسلم القحاشي من أهل المدينة قبل الهجرة ووهب قبل الهجرة أبو عبد الله
وهو وأربعة آخرون من الشام والموافق وهكذا اسم عمرو (القول السابع
عشر) في الصفحة ٢٧٩ في الفصل الخامس من الباب الثالث قال
القبيل من قبل أولاً (ان بكر رضى الله عنه في حذو عشر رضى الله
عليه وعطى لكل كتاب الحكم لقرأ على انكدار) ثم قال انه كان من
حلفاء حكاهم كتاب المد كور هذا الحكم أيضاً (البرجون) أي رؤساء
للمسكر (على المحررين بوجه ما بل يحرقونهم في اباريق قتلهم بكل طريق
وهذا ايضا علق نقل في روضه انصاف وصيه أبي بكر رضى الله عنه لرؤساء

عادته ان أكثر الناس
والناس من تحتهم
عدا بعة و أمثال هذا
لحق والمثقف استخضع
في هذا الوصف من الطبقة
أكثر الامر من لا يكثر
وأكثر أهل المدينة ولا
يكون لاحد دخل في
مناجاة الا ان حظر حال
أحد قول حسن أو كلمة
ستدعيه لا يكون له مناجاة
عن الادب هار ويكون
ادما من عن الدخيل في
الماطرة ويكون هذا
لامر محض في الاثني
الاندر للذين هورامن
كل جانب فقط ٢٥ مرت
١٨٥٤ (الكتاب
ثالث) من المايل وصل
كتابكم الكريم في جواب
كراي وطه برائكم رضى الله
بفضع الشرط الرابع
واسمعتكم كون الاثنان
لاثنين من الحديث وقيلتم
ان كون الحكيم محذور
حان من سكاكي وحلتم
القبيل من رضى الله عنه
وطه من رضى الله عنه
لاجل عذر عزم القيس
فرج الى على كده وغيرها
لا يحنى عليكم اقامتي في
هذه المدينة كافي مسنة

زيادتها (١) وقد ظلت مكة في السكاب اساق فوضع اشراط لثاني سككهم ماؤه صمتم في حواءه ولا تسمعندى سككهم ثلاثه امور معتد على اطفالكم الاول ان لا تسدوا مهبية اخرى غير مهبية الاسهموعين التي قبلت انبساطا لامرهم والثاني اصباح اشراط اشياء لا تكلم عليه من به ول وعبدته وانثان تعبروني عن بعض لمكان في هذين الاسوعين قبل يوم لما طره ثلاثه ثم اوردته (٢) و السلام على من (١) لاسين به حصن الفرج من سيف الاعداء لبيسوى لدى كانت اقامه اساق اعرى ولذا كبر اباد لا جله وهدد الاربعه ما كان له امر بخوضه الى اقامه في ذلك البند لا المباحنة وكان يريد ان يفسر غصها من تعاون جمع الى دعي محن فانه واثم عمل شدد ريس اظلمه لاس دروسهم كاب معطية في ادم اقامته في اكر ناداه (٢) لان دفت لمكان كان غير لاني يستدعي لتعديل اه

العسكر هكذا (عمران) امر او صبت فرم وذك خيانت مكيد و برام عذر سكر ديد و طفلان ويران و ران را بكشيد و انتصار منفره واقطع نفر ما يبدور هابن و كذ در كتابس و صوامع بعادات باري هاني اشتهالي داشته باشند تعرض را بريد تني لادم من ان ينقل انقيس اسيل من تاريخ من النوارح المذمومة لاهل الاسلام ان تاكر رضى الله عنه كتاب فرهم ان يحرقوا السكك في امار (انقول العشرون) في الصفحة ٢٨٠ في الفصل الخامس من اسباب ثبات (لما سمرت الخلافة على عمر رضى الله عنه) ارسل عسكر بعث الى بركن و عمر بن اهل ايران ان قتلوا الذين يتخذون بالحسن والرضا و لا فاحولهم معتقدين للفران و ما بين محمد صلى الله عليه وسلم حراوا كرها) وهذا ايضا عطا فاحش وكذب محض ما امر عمر رضى الله عنه اسد حل فعل ايران بالحسن و لا كراهي الله الاسلامه الا يرى هذا بل ان عمر رضى الله عنه حصر نفسه الشريفة في عرو و داب المقدس في تده و رفع حاشيه على أحد من اهل البيت وما كرههم في قول الله لا لاسمعة ن اعطهم خير وطاحنة ومارع كسبه من كذا منهم وعمل معهم معاملة حرة و عذباها المقصير طامس بيوت كمال تطاع على عماره في الفصل الثالث من اسباب الاول (انقول الحدي والعشرون) في الصفحة ٢١٠ في الفصل الثالث من اسباب الثبات هكذا (ذهب محمد قبل اذ جاء دعوة الى الشام بارادته بخار مع عمه ابي طالب ثم ذهب له معروا مراب) و هذا ايضا عطا لاهم صلى الله عليه وسلم ذهب الى الشام و لا مع عمه وكان من عبيد عني ارجح ثم ذهب له ثبامع بيسره غلام حديجه و كان على قول جمهور العلماء من حجه وعشر من حجه ولم تذهب الى الشام في السوء اريد من هاهن امرين جعل هذا انقيس دهاه صلى الله عليه وسلم معروا في المرة الواحدة مراب (انقول ثاني والعشرون) و الفصل الرابع من الباب الثالث في الصفحة ٢٤٣ هكذا (وهذه الآية) أي محمده بن يوسف ابي ابي وعاد هم المسيح اليهودي مذكوره في الباب الثاني عشر من ايجل مني (قد وصلت بهم) أي اليهود (وقت قيام المسيح) وهذا عطا اتصالا لمحمده لما وعوده ما كانت وقت قيامه بعد الموت مطلقا بل كانت موعوده هكذا ان المسيح في قلب الارض ثلاثه ايام وثلاث نبال و بعد هاتين يوم وهدم وصل الى يهود كما تعرف في الفصل الثالث من الباب الاول في بيان العطا الثاني (انقول ثبات والعشرون) في الصفحة ٢٥٣ في الفصل الرابع

انباع الهدي ٢٩ جادى

لاخرى سنة ١٢٧٠ من
الهجرة و ٢٦ مارث سنة
١٨٥٤ من الميلاد
(المكتسوب الثالث) من
القسيس وصل كتابكم
الكرام واكتشف مقصوده
لاعتدله فخرج من نفسه
فرح زبد من أسبوعين
ر شانه فلا تفكر را
لاجل هذا الامر واذا
جا، أحركم ويهقد يحمل
له طره في الحب الذي
كان به مدرسه في السابق
ويكون جلسة المناظرة
وقت الصبح من الساعة
السادسة ونصف الى
الساعة السابعة لآب امراء
السكران لا يعمدون
الحاوس أريد من هذا ولا
أودر في اليومين يوم
المناظرة الآن وأحضركم
عنه بعد رجوع القسيس
فرح ونوصح الشرط الثاني
انكم أتممتم في المكتسوب
الاول انه يتكلم باسم
مباحثة النسخ والتعريف
في المسئلة التي يكون عليها
الناق امر قسيس جعل
هذه الاشارة قانونا في
مكتسوبي وكتبت في
المباحثة تكون أولا على
النسخ وتعريف ثم على

من الباب الثالث هكذا (لا يخفى ان مجرب المسيح حررها الخوريون
الذين كانوا كل وقت مع المسيح ورأوها بعينهم) وهذا عقد ومخالف
لكلامه في حل الاشكال كما تعرف في بيت يقول الرابع والخامس من
حل الاشكال المذكور (انقول الرابع والعشرون) في النسخة ٢٨٣
في فصل الخامس من الباب الثالث (من اريد عن امة لمحمدية يقتلوه
تكم انقرا في فيه الوصوح واطهورا الحقة والخدقة لا يبين
عرب السيف فويجمل أن يوصل الاسباب بطرح والا كراه الى مرتبة
أومس الله انقلب ويحب الله ما لم يكن كأيده عن لافه الله من الحبر
واظلم عمار صاعه شذو اعلاه) أول هذا الفصل يقع على الموراء سبع
وحه في الآتية العشرين من اسباب شاي والعشرين من كتاب الخروج
(من يدع للزود في قتل) وفي الباب الثاني والثلاثين من كتاب الخروج
انتم موسى على اسلام حكم الله سي لاوى ان يسلوا هذه الجمل فسلوا
ثلاثة وعشرين ألف رجل وفي الآتية ثمانية من الباب الخامس والثلاثين
من سفر الخروج في حكم لسان (من عمل فيه ملاقعة) وأحذر حل
اسرائيلي كان بقط خطا ٢٣ يوم سبت فأمر موسى عليه السلام حكم
الله وجهه فرجه هو اسرائيل كما هو مصر في الباب الخامس والعشرين
سفر العدد وفي الباب الثالث والعشرين سفر اللاوي انه لودعاني الى عبادته
غير يتقبل ون كان دما مهران عظمه وكذا لو رعب أحد من عبر الا
اباير جيه وان كان هذا الذي فربا أو صديقه أو لبرحم عليه وكذا لو اريد
أهل قرية فلا بد ان يقتل جميع أهل القرية ويقتل دواهم ويحرق القرية
ومناها أو مواها وتقتل ثلاثة لا ياتي الى ايدى في الباب السابع عشر
من سفر اللاوي لو ثبت على أحد عبادة غير الله رحم ولا كل أو امرأه
وهذه الشدوا لا توجد في القرآن ولعل من هذا الله من انتم
ان الشدوا لا يظهروه عيب ما هذه الشدوا تنوا انقرا في يكون معسا وفي
الاب اثنا عشر من سفر الملوك الاول ان ابياد في وادي فيشون
أو اعمانه وجسيع رحلا من الذين كانوا يدعون هو البعل فبارم على قون
القسيس اسيل ان موسى وابدا عديها سلام بل الله عز وجل ما كان بهم
علم هذا الامر الذي هو غاية الوصوح واطهور عظمه ويكونون وانعباد
بالله جمعا اعيا بحيث يحكي علمهم الامر الذي هي لدى حوس أجلى
الدينيات عند هذا الله كي لكي أقول به ان مقدس أهل شنت تولى في
لاية الخاصة والعشرين من الباب الاول من رسالته الاولى الى هذه

أمر يكون مختاراً الفريسيين
 وأما أنت تدعي أنها تكون
 على سوية بني الإسلام فإن
 توردوا الدلائل التي تكون
 مثبتة لرسالته فقط ٢٧
 مارت سنة ١٨٥٤
 (المكتوب الرابع) من
 القاضى لالتصريح بصل
 كتابكم الكريم وعلت
 أن مدة المهلة لا تصح
 عن الأسبوعين وإن
 المصلحة تكون في الختان
 الذي كانت المدرسة فيه
 وإن وقت المدرسة يكون
 وقت لصبح من الساعة
 السادسة ونصف إلى
 الثامنة فتمرحت فرحا
 كثيراً بأدراك مضمون
 الفقرة الأولى وقبلت الأمر
 المدرج في الفقرة الثانية
 برضا القلب لكني لا أأدر
 على قبول مضمون الفقرة
 الثالثة لأمرين (الأول) أن
 الظاهر أنكم تجيئون هذه
 المباحنة يوماً واحداً لمدة
 ساعة ونصف بصبح
 منها أيضاً في انتظار الناس
 فقد رصف ساعة في
 أبعاضه لا يمكن اتصال
 المسئلة الواحد فمصلحة
 اتصال المسائل ثلاث
 العظيمة الأخرى التي
 تفصلون المباحنة فيها

فوردون من يعتقد هكذا (أن حقاقة الله أعقل من الناس وصعب الله أشد
 قوة من الناس) وعلى اعتقاد مقدس أهل التلث حقاقة الله والعباد بالله
 أحكم من الرأى الذي به الله هذا القيس البديل فما ظهر له غيره فقبول في
 مقابلة حكم الله هذه الأقوال الممدودة كورة فظنها من النسخة الجديدة على
 بديل الاغودج وأخذ من الأقوال السابقة في كل هذا في كل موضع
 ما يناسبه من نشأ الله تعالى وقال هذا القيس البديل في الصفحة ٢٥٢
 من ميراث الحق القديم المذبح الآن (أن بعض المفسرين مهم القاصي
 البصاوى وغيره والوالا اشق في قوله تعالى أقرت الساعة واشق القمر
 على من يشق) فكأن هذا عطاء ونقل القاصي والكشاف هذا القول عن
 البعض ثم رد عليه اعترض عليه الصالح الذكي ال حسن في الاستفسار
 وقال إن هذا عطاء من القيس أو عطاء للعوام غرق القيس البديل
 عساه في النسخة الجديدة وقد عرفت حال قولين من أقواله المدرجة في
 كتاب حمل الاشكال في بيان القول الخامس والسادس عشر في نسخة
 أقوال من التي أردت إيرادها طريق الاغودج هي أقوال القول الثالث
 في الصفحة ١٠٥ (و نحن لا نقول أن الله ثلاثة أشخاص أو شخص واحد
 بل نقول ثلاثة أقايم في لوحه و هم الأايم الثلاثة وثلاثة أشخاص بعد
 السماء والأرض) وهذه المعالطة صرفة لأن الوجود لا يمكن أن يوجد بدون
 الشخص وإذا فرض أن الأايم موجودون ويمتازون بالأايم الحقيقية كما
 صرح هو بنفسه في كتبه فنقول فوجود الأايم الثلاثة هو عينه القول
 فوجود الأشخاص الثلاثة على أنه وقع في الصفحة ٢٩ و ٣٠ من كتاب
 الصلوات الذي هو راغ في كتبه، فكانت التي رجعت إليها هذا القيس في
 آخر عمره عندما كان متهماً به على طريقة كنيسته لوطرين وطبع هذا
 الكتاب في سان اردو في لندن في مطبع رچر دو اطن سنة ١٨١٨ هكذا
 (أي مقدس اورمسارل) أو رجالشان تسوق حوايل هو - - - - - نين شخص
 اوريلل حداثهم برشان كنهكارون بررحم كرى أيها الثلاثة المقدسون
 والمباركون والعالمون مبرلة الدين هم واحد نبي ثلاثة أشخاص والها واحد
 ارحا المشرعين المدينين) فوقع فيه لفظ ثلاثة أشخاص صريحاً (القول
 لراسع) في الصفحة ١٢١ (نعم ط من العلماء في حق التحيل متى فقط
 أنه له كان بالاسان انعماني والعرا ماني ثم ترجم في اليوناني لكن العال
 أن هذا أيضاً كتبه مني الخواوي باللسان اليوناني انشبي) وهو لطن بعض
 العلماء وكذا قوله لكن العال عا طان فيسا كما سنعرف منه في انشا هذا

(وإثباتي) ان الحق كيم محمد
 ورر خان ليس له حصة في
 وقت المصحح لاشيئنا له في
 هذا الوقت باهر غسسته خانه
 واني لست بمحتاج الى
 اعانه وشركته خاصة في
 هذه المباحثة وأس له
 شوق الى هذه الامور أيضا
 لكنني لا أعرف في هذا
 البلد من يره من له معرفة
 بلقاء الاسكندر وتقع
 طاحنه في المداطرة الى
 تصحيح العمل والرجوع الى
 المقول عنه بقياسا لاجل
 هذه الضرورة الشديدة
 جعلته شريكا ولكم همة
 عالية في اتمام هذا الامر
 وحصل لكم الامتياز عن
 جميع انفس لاجل هذا
 اعزم القوي والله منكم
 انه لا بد لكم من ان تقبلوا
 هذين الامرين لاثبات
 الحق (الاول) ان يوسف في
 الوقت ولا تلاحظوا الى
 الناس السامعين غير هذا
 القدر ان يجلس كل واحد
 مهم الى ما يشاء ويذهب
 متى يشاء وأنهم لا يقومون
 قبل تصديقه المسائل
 ويكون في هذه الصورة
 أيضا أمان كسبرون من
 المسيحيين والمسلمين
 والمشركون موجودين الى

اثنان عشر من المقصد الثالث من اثبات اثنى ولامد في بطريركياته
 أيضا من أقطاطه في هذه العبارة الاول من بعض العلماء والثاني لفظ لعل
 والثالث لفظ الغالب فانه دلالة صريحة على انه لا يوجد عندهم سند
 متصل بل يقولون بالظن والتخمين ما يقولون (انقول الخامس) في الصفحة
 ١٤٥ (وهذا حق ان الانجيل الثاني والثالث يعنى انجيل مرقس ولو قالوا
 من الطواربي) ثم قال في الصفحة ١٤٦ (مبنى مواضع كثيرة من الكتب
 القديمة المسيحية كلها وثقت في كتب الاسناد مائة كثيرة ان الانجيل
 الموجود الاثنى عشر مجمع العهد الجديد كتبه الطواربون وهو بعينه
 الذي كان في الاول وما كان غيره في زمان ما) انتهى انظروا الى ثبوت أقواله
 الثلاثة التي ينتهي القول السابق وهذه القول لانه يعلم من السابق انه
 لا يوجد سند متصل لهذا الامر ان الانجيل الاول الموجود الاثنى عشر
 دلان وكان باللسان افعلى وأى شخص رجه ويعلم من القول الثالث ان
 مجموع العهد الجديد كتبه الطواربون وهذا الامر ناسا مائة كثيرة في كتب
 الاسناد وبمين في الكتب القديمة المسيحية كلها ولا به قد أقر في القول
 الثاني من هذه الاقوال الثلاثة ان الانجيل الثاني والثالث ما كتبهما
 الطواربون ويدعى في القول الثالث من هذه الاقوال الثلاثة ان مجموع
 العهد الجديد كتبه الطواربون ولا به قد أقر في القول السابق ان بعض
 العلماء ظن ان انجيل متى لعله كان باللسان العبراني أو العراماني وادعى في
 القول الاخير ان هذا المجموع هو بعينه ما كان في الاول وسنذكر في
 الفصل اثنى من اثبات الاول ان رساله ايقوب ورساله يهودا ورسالة
 ابراهيم ورسالة الثانية بطرس ورسالة الثانية ليوحنا
 اسنادها الى الطواربين بلا حجة وكانت مشكوكا في سنة ٣٩٣
 ومشاهدات يوحنا كان مشكوكا في سنة ٣٩٧ وأتقاء محمد بن ناس
 ومخفل ثوديسيا مشكوكا أيضا ومرو دودا ومافانوه والكائنات السريانية
 ردم من الاعتماد الى الآن الرسالة الثانية لبطرس ورسالة يهودا ورسالة
 ليوحنا وكتاب المشاهدات وردا جميع كتابس العرب أيضا وقد أقر هو
 نفسه في الصفحة ٣٨ و ٣٩ من المباحثة المحررة المطبوعة سنة
 ١٨٥٥ في حق الصحف المذكورة بان هذه الصحف لم تكن مصححة بالانجيل
 في الزمان الاول ولا توجد في الترجمة العربية الرسالة الثانية لبطرس
 ورسالة يهودا ورسالة ليوحنا وكتاب المشاهدات يوحنا ومن الآيات
 اثنائية الى الآيات الحادية عشرة من اثنى من انجيل يوحنا والآيات

آخر الجاسة ان شاء الله وان
ذهب الامر الى العظام من
الاسكندر وان تم تدوير
تصليوا هذه المسئلة في يوم
واحد فـ... وفي كل يوم مده
ساعة ونصف الى ان
يحصل الفراغ عن الصلاة
هذه المسائل (الرائية) ان
تكون الجاسة يوم الاحد
بعد الساعة العاشرة لانه
يكون الفراغ في هذا اليوم
لجميع شعبي دولة الاسكندر
ويكون لكم الفراغ ايضا
في هذا اليوم بعد الساعة
العاشرة عن العبادة المقررة
والحكيم من امر خدته خان
وجميع الناس... وكانوا
أمراء الاسكندر وأهل
البلاد من صباه لاكل
والشرب وان كان لكم عذر
في يوم الاحد عجبوا يوما
آخر ليله... الساعة
العاشرة فقط ٢٨ جمادى
الآخرى سنة ١٢٧٠ من
الهجرة و ٢٨ مارث
سنة ١٨٥٤ من ميلاد
يوم الثلاثاء (المكتوب
الرابع) من القيس
وصل كتابكم الكريم ووقف
على بعض الذين الذين كنتم
لاجل عدم قول العقرة
الثانية المدروحة في كتابي
وما ظنتم اني أحضر مجلس

السادسة من اثبات خمسة من الرسالة الاولى اوجها ولذا قال حبيب
صاحب الامانة شار بعد نقل آفته (مد بقول تدير ان هذا القيس
مخون) انتهى (القول السادس) في الصفحة ١٤٦ (سـ) وس كان
من علماء لوت... في القرن الثاني وكتب كتابا في رد الملة المسيحية و بعض
أقواله وجوده الى الآن لكنه ما كتب في موضع ان الالهة ليس من
الطواريين) انتهى (القول) هذا محذور من وجهين أما أولاً لانه أور
نفسه ان كتابه لا يوجد الا قبل بعض أقواله موجوده فكيف يعتقد أنه
ما كتب في موضع وعدي هذا الامر قرأت من الحرم بأنه كان علماء
بروسيت يقولون أحوال الخراف في هذه الارضه وكذلك كان المسيحيون
الذين كانوا في القرن الثالث وما هذه يقولون أقوال الخراف ويصل أقوال
سوسوس أرس في نصه انه كان الكذب والحداع في عهد في امره
المسيحية عبرة المسجبات الدينية كما تعلم ان شاء الله في القول السادس
من انه ذاب ان شاء الله من الساب الثاني وكتاب ارس من الذين أمروا بخوار
جعل الكتب سكاديه و... الى الطواريين أو انشا من أواني قيس من
بقه... من لتهورين كما هو مصرح في المحصة الثانية من الباب الثالث
من تاريخ كتابه مطبوع - ١٨٤١ لوليم ميور بلان اردوفاي
عدي على عمل هذا المعنى وفي درأيت يعني الأقوال سكاديه التي نسبت
الى في المباحثة اي... القيس اليبيل... هذا الخبر يضاف الى
ذكر باد ولذا لاجتماع... بعد ذلك ندى كان من شعبي الدولة
الاسكندرية وكان من... المدطروه وكان ضطها بابا ارد وأولاً ثم
بالأمر من وجهه ما في كبر ددي ان كتب محضر دوريه بخوابه المعمرين
وش... هادتهم... فاقى انصاه محمد اسد الله والمضى محمد رصاص الذين
والفاصل الامم على وغيرهم من اركان الدولة لا كتاب به وأهل السادة
وأما ثانياً فلان هذا القول ليس صحيح في نفس الامر لان... من كان
يصح في القرن الثاني... المسيحيين بدلوا أبا حياهم ثلاث مرات وأربع
مرات بل أريد منها بل لا كان مصاصيم انصابت) وكذا فاسس من
علماء قريه ما في كبر كان صحيح في القرن الرابع (ان هذا الامر محقق ان
هذا العهد الحيد مدعاه مسيح ولا الطواريون بل مدعاه رجل مجهول
الاسم وس... الى الطواريين ووجهاتهم... من ان لا يعتبر... من تحرير
طائفة غير وفق على الخراف التي كتبها أدي المريدين لعيسى ابداء
ليعان ثقب الكتب التي توجد فيها الاصلاح والسفاهة) انتهى كما

كانت تلك ايضا في

الاسوع مرة وأمرين ولا
يكون مقدورها الاساعة
ويعرفها لا رجحان لها على
الاساعة، يعبر بربها ولا
يحصل السرور والسمعة
أبدا ولا يقطع الكلام في
كل مرة على محله ويحتاج
لي عاذني لمرة انانية
ولا بد من ملة طويبة
لا أقدر على تحملها في
المسافر وألتبس مسكن
نشر كواثوب الذي من
طالع شمس في الساعة
اعشره (٣) ربي واوقنا آخر
يكون مائة ساعة لكم سواء
كان في النهار أو الليل لانه
لا عدد لواجبه من الوجوه
في غير اوجوب المدكور في
سائر أجزاء النهار والليل
ولا بد من الصبي في كل يوم
اي الحصول المسائل
منارعه فتم المسطرة في
أتم ممدوده وان رفع عابكم
في تلك الايام مشقة لأن
تحملها من محاسن أخلاقكم
ومحاسن أحوال القسيسين
يس بيهب له وان لم يكن
تتأخر هذا مقبول لا عندكم
له مدرسته ورواها
كتابي هذا كتاب التحير
(٢) على حساب الانكسار
وعرفهم اه

عن قلبه في حق المحائف واني محب لولا أعلم ان الله ما دأبهم أن يذبحه
فمنحه كتاب أو حصة واحدة عن اسائه أو فحبه يكون حصة وفي محله
وإذا صدر منها عن المحل فبكون فبما في غير محله وفي بعض أقواله
قال الفرساني في حق يحصل هادي على مصنف كثف الاستار
لدى هو رد مصباح الاسرار في تصفحه الاو من حل الا كمال به يصلح
في حق هذا المصنف قول بوس ثم قبل قوله وفي هذا القول وقعت هذه
الاجلة ص (اله هذا الدهر قد نعى أذهاب الكافرين) فاطلق عليه كذا
السكر في تصفحه ٢ (محض مصنف لا حل محض قصد عين
الاصناف) وفي تصفحه الثانية (كان مقصوده ومطلبه ابراع الحث
وانهض انصرف) وفي تصفحه الرابعة (كتب كاه محمل من
الاغراب اسئلة والتداعي للمهمله واطاع عن اغير ما سلف) ثم قال
في تصفحه المدكور (سكن الله كونه محمل من المحل والاصل) وفي
التصفحة ٩ (نظر المصنف لا حل كثر) وفي تصفحه ١٤ (هذا
كبر محض وكثر روجه الله الرحمن (رحيم وأرحمه عن شدة عونه اهلهم)
وفي تصفحه ٢٥ (هذا من رد من عابه وجهه يعطى هو دلي سوء
هامة ونصه تصفا) ثم قال في تلك التصفحه (ما هرا ان الكبرو مصنف
جهد المصنف محض لوب منهم ومصنف عونه وعدله) وفي تصفحه ٣٨
(ومع قطع اسطر عن المتالاب المسطرة الاخرى من هذا) اصا في تصفحه
٤٢ (بطل مدونه اجراء) ثم قال في تلك التصفحه (وهذا العون كما مطلق
يعطى) وفي تصفحه ٥٠ (هذا عن انكبرو وكفر) ثم قال في تلك
التصفحه (امتد الاقوال المصنف من انكبرو محض هكدا) ثم قال في تلك
التصفحه (هذا عن طول وانهاء كبر) وفي تصفحه ٥٥ (هذا بدل
على عدم اطلاع راسا ونصه) وفي تصفحه ٥٦ (بياهه يوط عن
الاعتماد ويطمح محض وعاطل) ثم قال في تلك التصفحه (هذا انما هو مصنف
وانكفر) وفي تصفحه ٨٦ (الامر الذي جعل العقل حاكما غير مقبول
محض رجولة وحوالة) هذه الاقوال كلها في حق يحصل اسبدها في على
الذي كان ساطر لكهوي اعطاه أبتا وأما لاساء التي كتبت في حق
الواصل الذي آل حسن صاحب الاستغفار فيها في تصفحه ١١٧ من
حل الاشكال هو يكون في تصفحه ١١٨ من النص من الوثني عارضة وفي كهر
أريد من هؤلاء اليهود) وفي تصفحه ١١٨ (ولا يحسب المصنف
يكتب في تصفحه ٥٩٣ من عابه انكفر وعدم المسألة) وفي التصفحه

كان في ايامه او بعد غروب
 الشمس فاشاور في هذا
 الامر واحدا اربعة
 من امراء الاكابر ثم
 اخبركم وكنت في الكتاب
 السابق انكم توردون
 دلائل اثبات دقة سببكم
 عند ابراع عن مباحثه
 نسخ والتحرير فبما كنتم
 في حوايه من الفصول
 وعدمه ان كنتم يكون
 حسنا فقط ٣٠ ماوث
 سنة ١٨٥٤ (المكتوب
 السادس) من القسيس

الاشكال بل نسب
 هذا الامر بعد هذه
 المباحثه ان العادل
 انما هو الذي يثبت
 منه في الصفحه ٤ و ٦
 من احتتام المباحثه
 انطوعه سنة ١٨٥٥
 انني طبعها بعد انقضاء
 انام وكنت في حق صاحب
 كشف الاسرار انما
 كثيره فبما في مواضع هي
 اريد من ثمانية عشر
 موصفا وكذا في حق
 صاحب الاستفسار في
 مواضع ونسب الحكيم
 محمود وريحان اني الالحاد
 في مكتوبه كما قل لافضل
 التحري هذه الامور في
 اظهار الحق وانما اشكول

مذهبه لاجل اسنخاضها كما ظهر لي من بيان الحكيم المددوح ان
 مر ادى بالامر المبرئ هذا انتهى كلامه وانظر الى حركته والامر او سمع
 امور او الوجهان اللذان كتبهما حكيم المددوح في دليل المذهب
 ما اذكر عنهما في الجواب ولو كان تدليل المذهب لاجل احد هذين
 الامرين فلا شبهة فصح هذا الامر الا تحويزه لهما لم يسمع لكن هذا الامر
 خارج عن بحث الذي انا فيه فتركه وارجع الى ما كتب في نقل عهده
 فاقول هذا ما كتب القسيس في حق معاصره من علماء الهند وما كتب
 في الصفحه ١٣٩ من دليل الاشكال وآخر مكانه وفي منه ان الحق
 وفي طريق الحياة في حق الذي صلى الله عليه وسلم وفي حق القرآن
 والحديث لا برصي ظني وقلي بظواهرها وان لم يكن بفضل بذكر كذا رول
 ومثلا طرده التحري به سنة و بين صاحب الاستفسار سنة ١٨٤٤
 وكتب صاحب الاستفسار اليه في مكتوبه انما في قبول اربعة عشر
 في الماطره وكان اشهرط الاول منها هذا (يدكر اسم الله صلى الله عليه
 وسلم) او نفسه بلفظ اسطيم وان لم يكن هذا الامر مذكور انكم واكتبوا
 هكذا انكم توبين المسلمين وصيغ لافضل والاصح ان يرجع الى حده
 اشرف ويكون على صيغ جمع كما هو عده من باب ردود الاله بقدر
 على اسكالم يحصل بها لافضل في عهده) اني في كتاب هذا الشئ
 في حوايه في مكتوبه الذي كتبه في ٢٩ غور سنة ١٨٤٤ هكذا قالوا
 اسم المددورون في ذكر بكم بلفظ اول بار اول اول والاصح ان في صورة
 الجمع هذا الامر غير ممكن من السكالا كتب بلفظ السوا يصح ل اكتب
 بكم اني المسلمين او محمد صلى الله عليه وسلم فقط مثل ان قول وال
 محمد صلى الله عليه وسلم وان في موضع يكون مقتضى الكلام محمد
 ليس رسول اوكاد بكم لا يطون من حده الا عا ط ان مصدور بام
 اندوكم بل الامر هذا ان محمد عالم بكم بياحقا (عدا باظهار هذا الامر
 واجب عليا) ثم كتب في مكتوبه الذي كتبه في ٣١ غور سنة ١٨٤٤
 (من انما انبأ كرام محمد بدار اول اول والاصح ان على صيغ الجمع)
 اني وطلبت منه ان يصح في مكتوبه اني كتب في ١٦ بيان سنة
 ١٨٥٤ في هذا الباب فكتب في حوايه في ١٨ بيان سنة ١٨٥٤ كما
 كتب اني صاحب الاستفسار وادعوت هذا فاقول ان علماء الاسلام
 بعتق دور في عهده ما بعتقه في حقهم و بعتقه دور في حقه وحق علماء ملته
 اريد مما بعتقه في حق نبي صلى الله عليه وسلم فالو صدر عن عالم من علماء

الذي أرسلته أمس في جواب كتابكم الكريم اني أشاور واحدا أو اثنين من أمراء الأسكندرية في أمر الوقت الذي حوز تم ثم أخبركم فتأورت اليوم ما استحسن أحد من المستشارين الوقت المذكور فيكون وقت المسحنة هو الوقت الذي حوزت عنه في كتاب السابق أعني وقت الصبح من الساعة السادسة واصطف اني ابصه اثنا عشر وقت كان لكم عند عدم ذراع الحكيم فذهبت اليوم لتفصيل الاجازة (١) الى الحكيم ماري وحصل منه الاجازة لمصوّر الحكيم محمد وزير خان وقت الصباح في جلسته المباحثة فقال الحكيم ماري انما أحبه به ويكون عدم حضوره في جلسته يوم المباحثة معاقب في ليكم الآتي في أمر الوقت عند ركنك اطع الله وأطاعوا بطور الجواب الكتاب الذي أرسلته أمس فارحوا بكم جواب الكتابين فقط ٣١

(١) أعني حاج الى تفصيل الاجازة منه لان محمد وزير خان

كان نائبه اه

الاسلام على وفق أقواله فلا بد من وفاء في حقه هكذا انه بصدقتي في حقه قول بولس ان الله الدهر قد أعنى قلوب الكافرين وهو يخص عبس الاصاب فهدى الا حل التخصر وكان مقصوده ومطلبه لراع البحث والتقصير وطس لاجل السكر والظواهر ان السكر وسعصع جعله منسوب انهم ونمصاصي عقله وعذله ومع قطع النظر عن المقالات الباطنة الاخرى قال هذا ايضا منسلا قلته من السكر والتقصير هكذا وهو في انهم انهم من الوثني وفي الكفر تريد من الورد ويكتب من عبه عدم ابد الاله والسكر والاصاف والاعيان كلاله عائدان عن نفسه ودخل في مره الدهر من وفاركد لوصد في حق كماله من ان الحق لاجل اشماله على المعاطات الصرفة والسقطات المتعصبة والدعاوى غير الصحيحة والبراهير الضعيفة هكذا ركاه بمثلوه من الاعتراضات الباطنة ومثلوه من الخسائر والباطل والدعاوى المهمة والمطاعين بعبه مناسبه وكذا لو بدري في مرره الذي صدر عنه في حق انبي صلى الله عليه وسلم واستر واطدث ان هذا السكر يخص وكفر روجه الله وأخرجه عن شسكه عوايه بنهم وهذ الناس دله لي قلله عقله وجهه فقط بل هو ديل سوء فهمه ونقصه بصا وهذا كله باطل ودعا على ربه داعين ان كبروا وكبروا داعين لمثلوه واهامه كبر وهذا يدل على عدم اطلاعهم سوء فهمه وسادط عن الاعمال واصل يخص وعاطل وانها انتقصت وكبر وغير مقبول يخص وجهه وقوله وانهم هذه الاقوال انحور هذه العالم في رعم انهم اس سبيل ثم لا فاب جار فلا بد ان لا يشكوه هذا القواس على أمثال هذه الاقوال ولم نعر فكيف يتفوهه وبعث كل ايجب من بعده ان يكون هو معد وراق في خبرها او يكون يعلم الاسلامي والمومع معدور فالمرحومه ان يعلم انهم الذي صدر عن قلله فقط بسببه اليه والى عذله في موضع يكون مقصبي بكلام ليس مقصوده ايد او ايد اهل ملته بل عليه اظهارها هو الحق عند هذا العالم أو حراء اقله أو قول عليه كابد كل بحصه مدرع ويحري عاصع (العاده ثالثة) انه يترحم الايات لله آية ويفسرها بده على رأيه ليعترض عليها في رعمه ويدعي ان الله يرفع ويرجعه العجبة مترجعه وما حوزت له لا ماصدر عن علماء الاسلام ومفسري القرآن وبين كماله على انعام بعض قواعد التفسير مثلا في في الصفة ٢٣٧ و ٢٣٨ في انهم اثبات من ادب لثالث من مبدون الحق لطبع سنة ١٨٤٩ بالناسب القارمي في الصفحة ٥١ في ادب

اربع من حل الاشكال المطبوع سنة ١٨٤٧ وأقل ههنا عدل من
 لتعاقبها فقول قال قد تبدل (لأنه لا مفسر أن يهتم مطلب
 الكتاب كما كان في ضمير المصنف لانه لم يطبع أو مفسر أن يكون واضحا على
 حالات أيام المصنف وعدة طائفة ترى المصنف فيها وعلى مذهبهم أن يكون
 واضحا على صفات المصنف وأحواله أيضا لا بأس بذكره ومعرفة ذلك
 على ترجمة الكتاب وتفسيره وثانيا لا بد أن يتوجه إلى مسائل المطبوع ولا
 يفيد علاقة الأقوال السابقة والملاحقة وإذا لم يطلب العلم أن يلاحظ
 معه كل مقام له ماسة ومطابقة لم يطلب ثم يفسر انتهى والحال
 أنه لا معرفة له مسائل العرب ومعرفة معتداهم فضلا عن الامور الاخرى ولا
 يتوجه إلى مسائل المطالب وبفسد علاقة لأقول السابقة والملاحقة كما
 يظهر من قريب مثل هذا الادعاء يحمل على أي شيء فلو لم يكن في حق
 هذا الكتاب كما قال هو في حق مسائل عادي على أن ذلك كبر والجهل -
 من يوت الله به ونحوه ما عيى عقله وعدته وفي هذا عين الجهل والتكبر
 كنت مصداق طهر الحق لكن أمثال هذه الاما طعا كما بعير ملائمة
 لا تنوه هي حق قد وان نعوذ هو ما واما له في حق علماء الاسلام
 قول ادعى هذا فيسبب الدليل في آخر الفصل ثلث من له اثبات
 من مبررات الحق هكذا (من يجب عن الاعتدال وسلك مسلك الاضاحي
 ولا حظ معنى لا يثبت انقرا به علم من مذهبها على انه غير الصحيح الموفق
 سابقه من ترجمه وفسر) انتهى وادعى ادعاءه فأذكر ثلاثة شواهد
 على وجه عدد اثبات يظهر مما حال متوجه لا مثل هذه الدعوى
 (ان هذا الاول) بالقيس فام في الخلية الثانية من مضطربة في وقت
 في وبنه واحد من الحق وشرع في حراة بعض لا يثبت انقرا به التي
 ههنا في فصل الاول من اسباب الاول وكما في هذه الايات مكتوبه بالخط
 الحسن ومعرفة بالاعراب فكان المخط في الاضاحي فضلا عن الاعراب وتقل
 هذا الامر على المسلمين في مصر قاضي انقضاء محمد راسد انه قد قيل للقيس
 الدليل كدفعوا على الترجمة واتركوا الاضاحي لان المعاني تبدل تبدل
 لا يلاحظ في القيس الدليل بالحق وان هذا من قصور الاما هذا حاله في
 معرفة الله ان يجب انقرب (الشاهد الثاني) كتب القيس طهارة
 مصنفه واختار عن معرفته لمعان العرب في آخره ان الحق العارضي
 مطبوع سنة ١٨٤٩ وفي آخره ان الحق الذي هو اردو وطع سنة
 ١٨٥٠ هكذا (تعب هذه الرسالة في سنة ثمانية مائة ثلاثون وثلاثين

(المكتوب السادس) من
 الفصل الثماني ورسول الى
 ثمانين كريمة منكم
 واكتشف مذهبها اوصىكم
 أن تبحث في سورة حضرة
 خير الله من صلى الله عليه
 وسلم بعد الفراغ من
 مباحثه السبع والخمسة
 وان المستحسن في رأيكم
 عدم تبديل نوب وذلك
 حصلتم الاجارة من الحكيم
 ماري للحكيم محمد زورخان
 وأن أسجس من مباحث
 أولا في سورة ثمانية
 بعد الفراغ من مباحثه
 المستثنى من كورتين
 ثم مباحث ثمانية من سورة
 بسورة لآل من سورة
 انثابت واسورة وان كما
 أشد راعا من مسائل
 الاخر من المستحسنين
 والمحمد من عدم تبديلي
 السبع والخمسة واهل
 الاسلام يسكروا الاوى
 واثبت اثنية والمسلمون
 يعكسون وجوبا يسكنكم
 جعلتم في بعض ثمانية (١)
 (١) كما هو مقرر في
 لفصل الثالث من باب
 الثالث من مبررات الحق في
 الصفحة ٣١٦ من النسخة
 الفارسية المطبوعة سنة

الانكار التام لثبوت دليل من
أدلة بطل نبوة محمد بنى
الله عليه وسلم فعلى ركن
مستلة التام لمدا طال
المسودة وقت الامر انى
يكمل رضا الخاطر وان
لم يظهر لى وجه حسن لعدم
تبدل الوقت لان العذر
كان لاجل الحكيم محمد
وزير خان وقد اوفى
تخصيلكم الاحد عشر
يوم انعقاد الجلسة وب
اصباح ان شاء الله ذلكم
التفت منكم فى الكتاب
المرسل فى ٣٠ مارس
انه لا بد من حضوركم كل
يوم صبر يوم الاحد لى
افعال المسائل المتارة
ولا اكلفكم يوم الاحد فان
لم يظهر عذر من حاكم فى
حضور كل يوم غير يوم الاحد
لا يظهر من حى ابصار
مما آوذكهم من ارفاق
هذا الشرط لاجل انى
مسافر فقط ٣ رجب سنة
١٢٧٠ من الهجرة و
يسان انفرجى سنة
١٨٥٤ من الميلاد
(المكتوب اسابع) من
انفس واصل كتابكم
الكريم فى جواب لكتاب
واكتشف الحال وكنتم
بنا على وجه غير ضرورى

الاع مسجى ويطابق مسان وترى غايه هذا الاف هجرى) وفى اخر
مفتاح الاسرار العارضى المطبوع سنة ١٨٥٠ هكذا (فت هذه الاوراق فى
سنة ١٢٠٠ مائة وثلاثون السابعة بعد الاف مسجى وفى سنة مائة ثمان
وحسين بعد الاف مرهمه محمدية) وفى نسخة اخرى فى مسان اردو
هذه الامور عيناها انصاء ايران لفظ بهجرى فى نسخة الفارسية دون
الاسود والام فى هذه النسخة مع وبعل سنة ١٢٠٠ مائة كان توجهه الى النسخة
الفارسية أكثر صحة بها المعروفة سنة ١٢٠٠ مائة فى نسخة اكمل الذى هو
مكتوب به لا يجوز ان يكون اموصوفى نسخة كلاهما معروفين للام
واقط الاغنى ولام من الموصوفى هذا حاله فى تحرير (الشاهد اثبات)
اقلى مصاح الاسرار القديم المطبوع سنة ١٨٤٣ فى الصفحة الرابعة
ولا هذه الآية من سورة مريم مريم بنت عمران انى احدثت
فرحها فنفخت فيه من روحى وقوله تعالى فى سورة النساء اغا المسبح
عسى ان مريم رسول الله وكلمه انما هى مريم وروح منه هى هذا كان
لمسح روح نبيكم هان لا يس ولا بد ان يكون فى مريم الالهية لان
روح الله لا يكون اول من نطق به كمن نطق به الروح
لدى حوى هان الا بين المراد به خير بن الملاك (الان هذا الرسول مشوه
بعدوا فقط لان صفة مريم التى فى الآية و اصبر به تصل فى
فنه روح الذى فى الآية الاولى على حكم فاء هذه الصفة لاجل جفاف الى
الملاك ان الله) انتهى كلامه اقول هذا مشدوش بوحده (الاول) ان حوى
ان لا نفيد منها ان فاء هذه صفة محكم ان الله من لا يرسل الى
الملاك بل الى الله ما رى من عده العلم يكون حكمه امام كقطر
انه لا يعرف ان علم انصرف الى عم وبحث به عن أى أمر ال سمع اسم هذا
بعم كتب هان بعد خال ان يعرف علوم الغيب (الثانى) انه ما ان
أحد من علماء الاسلام المسمى من ان المراد بلفظ الروح فى قوله تعالى وروح
مريم فى هذا ان مشوه بعداوه (ثالث) ان آية سورة النساء هكذا
* يا اهدى الكتاب لا علموا فى ربكم ولا تقولوا على الله الا الحق نعم المسيح
عسى ان مريم رسول الله وكلمه انما هى مريم وروح منه فاقصود الله
وربه ولا يقولوا لانه اسوا حبر انكم بما الله واحد سبحانه ان يكون له
ولله فى السموات وفى الارض وكفى بالله وكيل * فى هذه الآية ووجه قبل
لفظ روح منه هذا القول يا اهدى الكتاب لا تعلموا فى ربكم ولا
قولوا على الله الا الحق * وهذا يقول بشع على المسيحيين فى علوم عقادهم

في حق المسيح عليه السلام ووقع بعد الله بعد كونه هذا القول ولا نقول
 ثلاثة اشياء احدها انكم اعلم الله واحد سبحانه ان يكون به وثله وهذا القول
 لم يسم في اعتقاد التثليث واعتادوا كون المسيح ابن الله بل يوم القرب
 على هذه العقيدة في مواضع عديدة مثل قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا
 ان الله هو المسيح بن مريم ومثل قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله
 ثالث ثلاثة ومثل قوله ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 في معرفة ذواته سبحانه ولي دفعه اظهره كيف من المتصور كما كان مراد
 المصنف وكيف توجه الى تسلسل المطالب وكيف راعى القول السابق
 واللاحق وكيف لاحد كل مقام كماله مناسبة ومطابقة لكني انفس
 انما علمت ان هذا خبر يراد به انهم انما فهموا كماله من جهة احوايا
 على ان الله واحد فثبت سبحانه على الله هذا الحق والحمد لله الذي يكون
 ذكره بين اهل بيته ويظهره من بين كماله بعدد من صمم يظهر ان عهده
 والحق انه لو قال مثل هذا المفسر بعد ان من كثير ولا بد ان يلبس ان
 يجمع مع الانبياء ولا ينبغي ان يكون حجة فلا يجب من دفعه اظهره وصنف
 وذكره وهذا حاله في فهم المتصور وعلى هذه الصفة يقرر او يخبر او يهدى
 برؤوس رجع رجعته اوردته وتعبه والركب ما على رجعته عما لا يلام
 ويسرهم هذا هو غيره يجب ان يكون لا غير (الرابع) قوله ان روح الله
 لا تكبر اقل من الله (مردود لان الله تعالى قال في سورة الاحقاف في حاتم
 سابه السلام ثم واه رجع فيه من روحه وروى في سورة الطور سورة
 من في حقه انما افاضه وبه وبه وبه من روي وهو قوله يا ايها الذين
 فاطلق الله على له من الساطعة الى كاتب لا ادم عليه السلام انما رجع
 وروى ودله في سورة مريم في حق جبريل ورسوله انما افاضه
 شرا وبه والمردود حجة انما رجع في قوله في الاية انما رجع
 انما الساطع وانما لا يبرهن من كتاب حرقبال قول الله تعالى في خطاب الوحي
 من الناس الذين احبوا به عجزه حرقبال هكذا (فأعطى فيكم رحي) فاطلق
 هذه النص على انفسه انما الساطع انما رجع في رحي فيبرم ان يكون هؤلاء
 الا لاف تهمة على حقيق انفسكم كتاب حرقبال لو يكون ادم
 ويحرم بل عليه السلام انهم يحكم بقران فاطلق انما رجع في قوله
 انما رجع من رحي من الساطعة الا انما رجع والمصنف في محذوف أي دو
 روح منه في الجلالين (روح أي دورج (منه) أحصى اليه شمرعا
 (وقد انصباوى (روح منه) ودورج صدر منه لا توسطه بحري بحري

ان مسئلة التثليث تقدم
 على مسئلة اثبات دونه
 نبي الاسلام وكان الثاني
 عدم تفسير الامر الذي
 حوت عن محله كالم أعبر
 الامور المحذورة لكم (١)
 ولا اعتدلي في مباحثه
 استلثت واقتبل فقدم
 هذا المبحث على بحث
 اسوة بشرط ان تتجورا
 فوجها تاما الى اختتام
 المباحث وما كنتم من
 حصص وري كل يوم في
 حاشية المباحثه قد كتب
 أولا في جواب كتابكم
 المكتوب ٣ مرات

(١) حور انما افاضه
 القصر برفقته مباحثه
 النسخ والقصر انما كان
 الاعلى حور القصر في
 انفسه ككاتب في
 المكتوب الاول لله صل
 وهذا تقدم كتاب واحد
 عنده وعين مراده فلا حجة
 له على اصحابه في قول
 تقدمه ما في الامر بالعلم
 بقا او ما كان انما كان
 انما ثبت دونه من ادله
 ابطال اسوة وبغيره
 الم دار هذا الاطال كما
 علمت في المكتوب السادس
 للفاضل فكيف يكون هذا
 الوجه غير ضروري

-صوري وحضوراً من
 الاكلية كل يوم عبركم
 ام تعين في كل اسبوع ايام
 لاصور حجاب المداخلة
 وهذا الامر ايضا موقوف
 على رجوع القسيس من مرج
 وأظن ان الاسبوع الاول
 لا يبعد ثلثه - ثريد من
 حبيبتي لان يومه - اب
 المسيح يكون فيه - اكن
 الاسبوع اب اتى - هذه
 والاعلى اب تعين من كل
 منها ثلاثة ايام أو أربعة
 ايام وهذا الامر موقوف
 سنة ١٨٥٤ (المكتوب
 السامع) من الفاصل
 الضرر وصل كماكم كريم
 وبتكشفت بهوية ركنكم
 ان رسول - سليم معث
 التثليث على معث - هذه
 مشهور بان يكون ادهير
 متوجهة - وجهها الى
 احدها مباحنة اسبوع
 واكمكم لا تخضرون في
 الاسبوع الاول اريد من
 من تين ل - ل يوم صلح
 - صرة المسيح فيه على
 رعمكم ويحضر من في
 الاسبوعات اتى بعد في كل
 اسبوع ثلاث مرات أو
 أربع مرات فشرطكم
 مقبول وانتم في مباحنة
 النبوة بعد مباحنة التثليث

لاجل ولادة) انتهى ولك كتاب هذه ابعاده معناه انصاف واعلم على
 فتحها بتسلسل اسفل رعي من بعض اعضاء حركتها في - اسبوعه الحادية
 المطبوعة سنة ١٨٥٠ وفيه اربعة مائة ردة حريتها ورددت على
 في كتاب ازالة التكرار في شاء الله - مع ام اواد - كرهها - كتاب
 من - كتابها - اس (الكتاب الاول) منقذ الطغيان في شرح
 - كتاب في - كتاب - لوالا - في جمع - بعض القسيسين - لوالا قول
 (وكتبتة نقاها في مريم وروح -) هناك ان هذا شول مستحق -
 ورجع - له - لا - ادم لاد - اعتراف - عيني عليه السلام روح هو
 من الله مكان - في - من - خرافة - كتاب - طبر -
 هناك فاصحاب - مثل - اقول في حق الحواريات كلها - وصحراكم
 من - هوان - ومني لارض - هوان - وكان معنى روح - روح -
 - او حرمه - يكون - معنى - هوان - على - منه - ارم - يكون
 جمع - حواريات - في - من - (الكتاب الثاني) اسفل
 - من - هوان - في - في - في - في - في - في -
 - الله - ارحم - به - ثلاثة اسماء - في - في - في -
 - حاب - من - عبد - في - في - في - في - في - في -
 ووجود - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 في - في - في - في - في - في - في - في - في - في -
 على ان قول - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 حرمه - حرمه - حرمه - حرمه - حرمه - حرمه -
 متوا - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 اذوال - اسفل - في - في - في - في - في - في -
 لا حرمه - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 الاقوال - في - في - في - في - في - في - في - في - في - في -
 هذه المواد - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا -
 على - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 ذلك - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا - لا -
 لوجود في كلام - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان - هوان -
 يجوز للمصنف - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا -
 قدوسه - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا -
 انه - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا - لوالا -

رسالة سنة ١٢٧٠ من القاهرة
والعشر من بيان الاوريجي
سنة ١٨٥٤ من الميلاد
يوم الاثنين وقت الصبح
حان عيد المسيح وحسرتي
لكل الطلبة راجعكم
صدر دوي (أي مشير
الطبيب) وكرم من سكر
صدر دوي (أي مشير
النظارة المالية) ووليم
حاكم العسكرية (أي حاكم
قشلة) وليدني المترجم
الاول للدولة الانكليزية
والقائم من ولهم كتاب والمفتي
الطاهر بن الدين والفاضل
فيلسوف أحمد بن شهاب
صدر دوي (أي مشير
الوزارة المالية) والفاضل
حضور أحمد والفاضل أمير
الله واكيل راجع (١)
بارس والفاضل قمر
السلام ادم الحاجع الكبير
في أكبر مراد والكتاب
حادم علي صاحب مطبع
(١) نظر راجع من
نقاب سلاطين محوس احمد
ومرأته هم وسوا من بلد
من بلادهم وهو من الاقليم
اشايطونه من حراز
الطالقات (قطعة) وعرضه
من خط الاقواس (الوجه)
بخطه محوس امير

وسوى لكتاب المشهور لاربع عليه السلام كتاب حرمه سوابه وعده
ما هو حاتم من ربه الى حقوق عليه السلام وعده روبراب من ربه
اي سلبان عليه السلام من كتابه هذا الذي يدعى الكتاب
المسك كورة كتب حاور من بين مدونة في عيسى ومريم والطوار من
وتدعيمهم والمسيحيون لان يدعوا بان كل من هذه الكتب من الاكابر
الحق وهو حق على هذه الدعوى سنة كرم وكاظم روبراب
وكذلك انظر الثالث بعد روبراب في عدد كرمه كرمه من
العهد السابق وندس واحدا من روبراب كرمه كرمه روبراب
من الاكابر المدونة كما يعرف هذه الامور مفصلة في الباب
الثاني ان شاء الله تعالى وقد عرف في الفصل الاول من كتاب
وكتاب طوبى وكتاب حرمه سوابه وكتاب حرمه سوابه
وكتاب الله بين حرمه سوابه من كتاب الله بين حرمه سوابه
وراجع من روبراب روبراب كان الامر كذلك فلا يفتقر الى
كتاب من الكتاب الى من او حوازي انه انتهى او واحد من ايم وكذلك
لا يفتقر من روبراب روبراب الى روبراب روبراب روبراب روبراب
القول الله المتصل في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
ووقع المصنف واقفين على مستحسن من مدونة روبراب روبراب روبراب
وسواء في كتاب الاسناد انهم في روبراب روبراب روبراب روبراب
رطب ويتسكون من روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
شباب ادم انو يدال في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
سواء من ذلك الكتاب مفضل الى روبراب روبراب روبراب روبراب
سواء من ذلك الكتاب مفضل الى روبراب روبراب روبراب روبراب
الوزراء المدونة اي موسى عليه السلام من صليبه وذل عليه امور
(الامر الاول) من روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
في باب الامر الاول والثاني والثالث من الامور التي روبراب روبراب
وقوع اخر في كتبهم ان روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
امون والوجه التي وجد في روبراب روبراب روبراب روبراب روبراب
السلطة لا اعتماد عليها ومع كرمه روبراب روبراب روبراب روبراب
ايضا عاينا قبل حادثه محسوس في حديثه انهم روبراب روبراب روبراب

الحق وكان آية من آيات الخوف
غيرهم انما من المستبين
واما بنو موسى فهدى
رؤسهم فانه اوسمائه
فانما انما من قد ادركوا
وقل راده من - وانه
المراد من عظماء ربه
الما حقه بقرينة ما
الفاضل (١) في بيان
لغير ربه لله وقد ادا
ما - دعائه وان لم يكن
عندى ربه فانه يعتقد
واردت ان وضع دلائل
بقية الله - من
من آية من المستبين
هذه الآية في
والعبر - ربه ووجه
مسح و - من ربه
صلى الله عليه وسلم ووجه
المراد من كونه قد
يجيب في المسائل الاربع
الاولى ويكون الفاضل
معتزلا وفي الله - ثلثين
الاية التي يكون الفاضل
يجيب هذه المسائل
ثم من الفاضل فاعرض
الفاضل عن ربه اطر
على انه اربع من الفصل
الثاني من اسرار الاول
من ميزان الحق العبارة

(٢) اهم جريدة كانت
تطبع باهتمام الكاتب
بعد كونه

له وانه يتبين عن صحة ما
رغمهم من عظماء ربه
فانما انما من قد ادركوا
وقل راده من - وانه
المراد من عظماء ربه
الما حقه بقرينة ما
الفاضل (١) في بيان
لغير ربه لله وقد ادا
ما - دعائه وان لم يكن
عندى ربه فانه يعتقد
واردت ان وضع دلائل
بقية الله - من
من آية من المستبين
هذه الآية في
والعبر - ربه ووجه
مسح و - من ربه
صلى الله عليه وسلم ووجه
المراد من كونه قد
يجيب في المسائل الاربع
الاولى ويكون الفاضل
معتزلا وفي الله - ثلثين
الاية التي يكون الفاضل
يجيب هذه المسائل
ثم من الفاضل فاعرض
الفاضل عن ربه اطر
على انه اربع من الفصل
الثاني من اسرار الاول
من ميزان الحق العبارة

(من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٠ في اسان اردو) هكذا ((يدعي القرآن والمفسرون في هذا الباب (أي النسخ) انه كما نسخ التوراة من قبل الرب ونسخ الزبور بظهوره ونسخ الانجيل فكذا نسخ الانجيل من القرآن)) انتهت والعهدة الثانية في الصفحة ٣٠ (من النسخة المذكورة) هكذا ((لا أسئل لأدعي الشخص الخمدى بأن الزبور انسخ للتوراة والانجيل كما نسخ لهما)) انتهت وقال انكم نسبتم هذه الدعوى الى القرآن والمفسرين ولا يوجد ذكرها في موضوع من القرآن ولا في تفسير من التفسير بل صرح بخلافه في النسخ يرفع الغرر (لما حدث بعد التحرير الدهلي قدس سره) بل انه لا يثبت الحاشية والمضامين من سورة البقرة أعني ((انما آتينا موسى الكتاب)) الآية وفيها موسى عليه السلام بالزل مثل يوشع وداود وشمعون وشعوب وداود وسليمان وشعوب ورميا ويونس وعزير وخزقييل وزكريا ويحيى

(الامر الرابع) من طابع الزبور كتاب حكمة او كتاب رميا وكتاب حردان حرم يقبلا أن طريق النصيب في سائر الرمان كان مثل الطريق المروج لاس في أهل الاسلام بان المصنف لو كان يكتب حالات نفسه ومعاملات التي رآها بعينه كان يكتب بحيث يظهر له انما كان يكتب حالات نفسه والمعاملات التي رآها وهذا الامر لا يظهر من موضع من مواضع التوراة بل شهد بعبارة أن كتابه غير مومي وهذا انما يرجع هذا الكتاب من الروايات وانما هي المشتهرة في بين يديهم من هذه الاحوال بان ما كان في رعيه قول الله وقول موسى أدركه نوح واليه أو قال موسى وهو من موسى في جميع المواضع نصيبه الله نوح ولو كان التوراة من نصيبه انه لكان غير نصيبه المستكلم يقتضيه رواده لا غير الذي شهد له الظاهر مقبول ما لم يقم على خلافه دليل قوي ومن ادعى خلاف الظاهر معاهه اليان (الامر الخامس) لا يقدر حداد يدعي بالنسخة التي هي من افقرات وبعض الابواب انما من كلام موسى بل بعض الفقرات يدل دلالة بينة أن مؤلف هذا الكتاب لا يمكن أن يكون قبل داود عليه السلام بل يكون امامه معاصر له أو بعده وسعوى هذه الفقرات والباب في المقصد الثاني من الباب الذي هو الاشارة الى الله تعالى المسجبة يقولون باطل ورجعوا الى ما هم من ملهقات نبي من الانبياء وهذا قول مردود لانه مجرد ادعاءهم الارهاق لانه ما كتب من الانبياء في كتابه اى الحطب المقصود بالاسية في الباب الثاني من الكتاب الفلاني ولا كتب من غيري من الانبياء الحطب بل ثبت ذلك الامر بدليل آخر قطعي ايضا كما سيظهر في المقصد المذكور ومجرد ان لا يعني عالم يفهم دليل قوي على الاطمان تكون هذه الفقرات والباب أدلة كافية على أن هذا الكتاب ليس من نصيبات موسى عليه السلام (الامر السادس) فضل صاحب خلاصة سيف المسلمين عن محمد ابا عشر من اساقى كلويه ديباي (قال د. كتر كدركيس الذي هو من اصلا المسجبة المعتمد في ديباية الدليل على ان يدعى يظهر الادلة الحسية ثلاثة أمور حرما الاول أن التوراة المتوحد ليس من نصيبات موسى والثاني أنه كتب في كنعان او اورشليم يعني ما كتب في عهد موسى الذي كان مراما في هذا العهد في الحضاري وثالث لا يثبت تأليفه قبل سلطنة داود ولا عذرمان حرفا بل آتيا بعبارة اني رمان سلط عليه السلام يعني قبل آتيا

وكانوا أربعة آلاف وكانوا
كلهم على شريعة موسى
عليه السلام وكان المقصود
من إرسالهم أمراء أحكام
تلك الشريعة التي كانت
تدرس سنة تكامل في
إسرائيل وتجاوزهم وتغير
وتعدل حسب محركات
العلماء السوء منهم انتهى
وفي التفسير الحديث دل
تفسير الآية ١٦١ من
سورة النساء ((وَأَنبَا دَاوُدَ
زَبُورًا)) أعطى داود كتاباً
أهمه زبور وكان مشتملاً
على الحمد والثناء وحباً
عن الأوامر وكان شريعة
داود عليه السلام هي
شريعة أنوراء فيها
التي وهكذا في الكتب
الأخرى الإسلامية (١)

(١) قال الفاضل عبد
الحكيم السبكي الكوفي في
حاشيته على شرح المواظف
في بيان لفظ الرسول الكتاب
لا يجب أن يكون دعاء
لأن داود عليه السلام
كان صاحب كتاب كله
أدعية على ما قالوا انتهى
وقال ابن حجر المكي في شرحه
على القصيدة لهجرية
قال الإمام في خبره أن
الرسول نبي بعد موسى كلهم
على شريعته الأربعة
عيسى (٢)

سنة من ميلاد المسيح أو إلى زمان قريب منه في الزمان الذي كان فيه هو
الشاعر الفاضل أن تأييده بعد خمسة سنة من وفاة موسى (١) انتهى
كلامه (الأمراض) قال الفاضل تورت من العلل المسيحية (٢) أنه
لا يوجد من مقدمات في محذرة التوراة ومحاورات سائر الكتب من العهد
العتيق التي كتب في زمان خلق فيه نوا إسرائيل من إسرائيل مع أبي
هذه الزمان في معانته عام وقد علم بحركة في بعض النسخ في الأسباب
اختلاف الزمان مثلاً الاختلافات الأسكارية وقسما حال هذا لاسان
بحال ذلك الكتاب الذي كان قبل زعمائه سنة وجدته في وقت واحد
أعرق المقابلة بين محاورات هذه الكتب في الفاضل يوسلف الذي به مهاره
كاملة في اللسان العربي في هذه الكتب صحت في زمان واحد أقول
وقوع الاختلاف في الأسباب بحسب اختلاف الزمان يهيج بحكم تورت من
يوسلف حرر بابل (الأمراض) في الباب السابع والعشرين من
فرا لا شاع هكذا (٣) وفي هذا محال لأن من محاورات لم يكن
مهاجداً (٤) (وكتب على الحذرة كل كلام هذه السنة بياضاً)
ولاية شامة في الزمان بشارته هكذا نسخة مطبوعة سنة ١٨٣٩
(ورأى سلكها على كلمات ابن تورت من وضاحت بحرياً) نسخة
مطبوعة سنة ١٨٤٥ (ورأى سلكها على كلمات ابن تورت من وضاحت
روشن وويس) في الباب الثامن من كتاب يوشع أنه نبي مدحاً كما أمره
موسى وكتب عليه التوراة والآية ثابته والثلاثون من الباب المذكور
هكذا نسخة قديمة مطبوعة سنة ١٨٣٩ (ورأى تورت من موسى رابران
سلكها على عوركة ابن تورت من موسى إسرائيل بن تورت من موسى
فارسية مطبوعة سنة ١٨٤٥) (ورأى تورت من موسى رابران
راكدور صور بني إسرائيل عوشة تورت من موسى) فعلم أن حجم التوراة كان
مبحث لوكب على حجارة المدح مكان المدح بسبع دلائل فلو كانت التوراة
عبارة عن هذه الكتب خمسة عشر مكن ذلك فظاهر كما قلت في الأمر الرابع
(الأمراض) قال تورت من موسى (٥) أنه لم يكن رسم الكتاب في عهد موسى
عليه السلام أقول مقصوده من هذا الدليل أنه إذا لم يكن رسم الكتاب في
ذلك العهد فلا يكون موسى كاتباً لهذه الكتب الخمسة وهذا الدليل في غاية
القوة لولا بعد كتب التوراة المعتمدة وبؤيده ما وقع في التاريخ الذي كان
باللسان الأسكاري وطبع سنة ١٨٥٠ في مطبع جارلس دالين في بلدة
السن هكذا (٦) كان الناس في زمانهم يشعرون بحال الحذرة أو الصلابة

أو العظم على ألواح الرصاص أو الخشب أو السمع ثم استعمل أهل مصر مدل
 تلك الألواح أوراق اشجار يبرس ثم اخترع الوصل في بلد مصر كس وسوى
 انقراط من من القطن والارشم في القرن الثامن وسوى في القرن الثالث
 عشر من الثوب واختراع القم في القرن التاسع انتهى كلام هذا المؤرخ لو
 كان مجمعا عند المسيحيين فلاشك في تأييده لكلام تورتس (الامر العاشر)
 وقع فيه الاعلاط وكلام موسى عليه السلام أرفع من أن يكون كذلك مثل
 ما وقع في الآية الخامسة عشر من الباب السادس والاربعين من سفر
 التكوين هكذا (فهؤلاء سولبا ليس ولدتهم بن مرسور به وديا انما
 تخمبم باهاو شاتها ثلاثة وثلاثون فصا) قوله ثلاثة وثلاثون فصا علط
 والعصع أربعة وثلاثون فصا واعترف بكونه علطاً معصرهم المشهور هارسل
 حيث قال (لوعدهم الإجماع وأخذتم دياراً من أربعة وثلاثين ولان من
 أحدها كانهم من هذا دلادرا فالان سارا اثني عشر واحد من ستة عشر)
 انتهى ومثل ما وقع في الآية الثانية من الباب الثالث والعشرين من سفر
 اللاوي هكذا (ومن كان ولد ربيه لا يدعي على جاعه الرب حتى يعصى عليه
 عشرة أحقاب) وهذا علط ولا يبرم أنه لا يدخل دود عليه السلام ولا يؤذ
 في ورص من يهود في جاعه الرب لان ورص ولد لما كان موصوح في الباب
 الخامس والثلاثين من سفر التكوين ودود عليه السلام يبطأ ان يشرمه
 كما ظهر من اسم المسيح المذكور في التبريل متى ولوقا مع تورتس
 والجاعه ولودا انكرت على رفق الروروم مثل ما وقع في الآية الاربعين من
 الباب الثاني عشر من سفر الخروج وتعرف في الشاهد الاول من الفصل
 الثالث من الباب الثاني أنه علط بقسا ومثل ما وقع في الباب الاول من سفر
 العدد هكذا ٤٥ (هكذا كان موسى امرائيل جميعه ليوب انهم وعشائرهم
 من ابن عشرين سنة وما فوق ذلك كل اندس كان بهم استطاعه الاطلاق
 الى الحروب) ٤٦ (ستمانه ألف وثلاثه آلاف وستمائة وخمسون رجلا)
 ٤٧ (واللاويون في سبط عشائرهم لم يبعثوا معهم) يعلم من هذه الآيات
 أن عدد الصالحين لمبشرة الحروب كان أكثر من ستمانه ألف وأن
 اللاويين مطبقا كورا كانوا أو ما واو كذا اثبات جميع الاساطير ببقية
 مطبقا وكذا كورهم الذين لم يبعثوا عشرين سنة خارجون عن هذا العدد
 ولوصف جميع المتروكين والمتروكات مع المعدود لا يكون الكل قل من
 آني ألف وخمسمائة ألف ٢٥٠٠٠٠ وهذا غير صحيح لوحوه (لاول) أن
 عدد بني اسرائيل كور والاثبات حين عادوا لمصر كان سبعين كما

قال القسيس أنقولون ان
 ان لا يتجمل مدوح أم لا
 قال الفاضل التحرير
 تعتقد نسخة بالمعنى الذي
 سيد كرايكن (المطوب منكم
 ههنا تصحح نفس واحد
 ان) ادعاءكم في الموصح
 عاظم (فان الزور ليس
 سامع للتوراة ولا بمدوح
 من التبريل) قال القسيس
 سمعت من بعض الذين
 وقع انهم انهم معهم قال
 الفاضل التحرير هذا بعيد
 من اصاحكم ان القول الذي
 سمعونه من أحد من المسلمين
 تسميته الى القصة
 والظاهر واجلة لاشك
 انه (أي) عا كور الرور
 باستل السوراء وما سواها
 من التبريل) عاظم قال
 القسيس نعم وان القائل
 التحرير هل اطعن على معنى
 النسخ المصطلح عليه فيما
 بين أهل الاسلام ومثله
 أم لا قال القسيس بينوا قال
 الفاضل التحرير هذا
 اصح عددا اعتبارا على
 الاوامر والنواهي في
 التفسير معالم التبريل
 (الصحاح بعرض على
 الاوامر والنواهي دون
 الاخبار) ومثله انه لا
 يفرض على القسيس

والتواهي فقط ولا يستغنى عنه
في انحصار الاخبار وكذا
لا يستغنى في الامور العقلية
انقطعية مثل ان الله
موجود ولا في الامور
الطبيعية مثل سوء النهار
وطيبه واللبس وفي الاوامر
والواهي ايضا ان يفصل
لانها لا بد ان تتعلق بحكم
عملي بحقل الوجود وعدم
فالحكم الواجب مثل
الايمان بالله او المنع مثل
الشرك والكره ليس عمل
النسخ والحكم العملي المحقق
للوجود وان عدم قسم
مؤيد مثل قوله تعالى ولا
تقوالوا لهم شهادة ابداهو
ليس عمل نسخ ايضا وغير
مؤيد وهذا ايضا في بيان
مؤقت مثل قوله تعالى
فصبروا واصبروا حتى ياتي
اقتداره وهذا نصا
ليس عمل نسخ قبل وقته
المعين وغير مؤقت يهي
الحكم مطلق وهو محصل
النسخ بمعنى ان الله كان
يعلم ان هذا الحكم يكون
بقيا على المكلفين الى
الوقت ابدا في ثم نسخ فاذ
جاء الوقت ارسل كتابا آخر
هو مخالف للحكم الاول
ظهر منه انتهاء الحكم

هو مصرح في الآية العاشرة والعشرين من اداب السدس والاربعين من
سفر التكوين والآية الخامسة من الباب الاول من سفر الخروج والآية
الثانية والعشرين من ابواب العاشر من سفر الاشعاش وعرف في اشاهد
الاول من المفسد الثالث من اداب الثاني ان مدد قومه بني اسرائيل في
مصر كانت مائتين وخمس عشرة سنة لا تزيد من هذه وقد صرح في اداب
الاول من سفر الخروج ان قبل خروجهم عقد اربعين سنة في اسراهم كانوا
بقية الخرب وبهم تسجيروا وعرفت الامور الثلاثة اعلى عددهم حين
مادة الواصر ومدة قوتهم فيها وقس اسراهم وقول توسع الطريق عن القتل
وقرص امهم كانوا يصنعون في كل خمس وعشرين سنة ولا يبلغ عددهم في
سنة وثلاثين اثنى الله في كونه في الاصل ان سلخ اي اثنى ألف
ونجسائه اثنى وثلوث القتل فاعاد الله في ادهر (نوحه الثاني)
يهد كل امة امهم يكترون من سبعين سنة الكثرة ولا يكثر الصيط مع راحتهم
وعاشتم من عيش كثيرهم وان سلطان مصر يطلمهم باشع ظم وكوم
يجهلهم في موضع واحد ولا يصدر عنهم العاوة ولا الهامسة من دياره والطار
ان اسراهم حصه قوم بحماية اولادهم (نوحه الثالث) انه لم من اداب
ثاني عشر من سفر الخروج ابني اسرائيل كان معهم اموشى لعليته
من العمود وهو مع ذلك صرح في هذا سفرهم عبروا البحر في ليلة واحدة
وامهم كانوا يخالطون كل يوم وكان كني لا راحة لهم الامر الى الذي يصدر
من موسى (الوجه الرابع) انه لا بد ان يكون موضع رولهم وسبعاء
عشر يسع كثيرهم وكثرتهم وحوالى طور سيناء وكذلك حوالى اثنى
عشر عيسى في اقليم لسا كذلك فكيف يسع عدان الموصعان كثيرهم وكثرة
مواشيهم (الوجه الخامس) وقد في الآية الثانية والعشرين من اداب
السادس من سفر لا ينفك هكذا (وهو يهلك هذه الامم من ولد ملأ قديلا
قايلا وحسبه فسيح لئلا لا يستطيع ان يذهبهم مرة واحدة فلا يكثر عبيد
دواب العرب) وقد ثبت ان طول فلسطين كان قد رماى قبل وعرضه قد ر
نعمين ميلا كما صرح به صاحب مرشد الطائين في الفصل العاشر من كتابه
في الصفحة (٥١) من النسخة المطبوعة سنة ١٨٤٠ في مدينة قسنطينة
ولو كان عدد بني اسرائيل قرب من ثمانى الاف وجسمائهم اثنى وثلوث
مسلطين على فلسطين مرة واحدة هذا لعل اهلها لم يكثر عليهم دواب
البر لان الاقل من هذا القدر يكفي لعمارة المملكة التي تكون بالقدر
المدكور وقد انكر اس حادون ان هذا العدد في مقدمة تاريخه وقال

الاول ولما لم يكن الوقت

مذكورا في الحكم الاول

فمنه ورواياتي يعجل

نقصه وعلم انه غير للحكم

الاول لكنه في الحقيقة

وبالتسوية الى الله بيان

انتهى ونظيره لا تشبه ان

بأمر الامير الخادم الذي

يعلم حاله بخدمة من الخدم

ويكون عزمه ان يخدم

من هذا الخادم هذه الخدمة

الى سنة مثلا فاذا مضت

المدة عزمه من هذه الخدمة

وهذا بحسب الظاهر عند

الخدم تغيير واما في الحقيقة

وبالتسوية الى الامير ليس

تغيير وظاهر ان حكم

وقت (١) يامرون في موسم

الحار لاهن دربار ان يخدموا

وقت الصبح (٢) ويكون

فصلهم ان هذا الحكم

يبقى الى انتهاء الموسم ولم

يصرحوا في الظاهر فاذا

انقضى الموسم صدر عنهم

حكم آخر جلالة هذا الحكم

الثاني لبس معبر للدول في

الحقيقة بل مبين لانها

والدخ المصطلح لاهل

الاسلام صدر عن بيان

(١) يعني أمراء الاسكندر

لأنهم متطوعون على

الهند اه (٢) هذه عادتهم

في الهند اه

(الذي بين موسى وامرئيل اعما هو ثلاثة آباء على ما ذكره المحققون ويعد
الى ان يشهد بالنسبة في أربعة أجيال اي مثل ذلك بعدد) انتهى كلامه
فالقول ان كثرة بني امرائيل كانت بقدر الذي يمكن في مدة مائتين وخمسين
عشرة سنة وكان سلطان مصر قادرا عليهم ان يطعم بأي وجه شاء وكان الامر
المساقي الصادر عن موسى عليه السلام كافيا لارتجاعهم كل يوم وكان يمكن
حوالي طور سيناء وحوالي ايليم يروهم مع دوابهم وكان لا يمكن قهرهم
لعدم ارضاء طين لو ثبت لهم الذم طهره واحده فظهر لك من لاداة
المد كوزة انه ليس في أيدي اهل الكتاب سدد ليكون الكتب خمسة من
صديف موسى عليه السلام فما دام لم تثبت سدد من خدمهم فليس عليهما
سليم هذه الكتب بل محورس الرذوال اسكار واداعرفت حال انوارا الذي
هو أس المدة الامرائيلية في مع حال كتب يوشع الذي هو المدة الثانية
من انوارا فاقول لم يظهرهم ان الا تظلم سم مصدقه ولا رمان
تصديقه واهرقوا الى خمسة قوال قال سر هارود يوديني وحيوت وبارك
وتاملاين ودا كتر كرى انه صديف يوشع وقيل ذكر لائب انه نصيب
فجاس وان كالون انه نصيب الهارود وقال يابيل به صديف هو يوسيل
وقال هري به صديف ارمياي بطرودي احتلالهم بمحاش وبي يوشع
ورمب مدع شاعانه وحسين سمه حمة ووقع هذا الاختلاف انه احش
دليل كامل على عدم اساد هذه الكتب عندهم وعلى ان كل قائل منهم
يقول عن ردائس رجاء لعب به ط بعض القرائ الذي ظهر له ان مصدقه
فلان وهذا اظن هو صدق عندهم ولولا خط الآية الثانية والسنتين من
كتاب الخامس عشر من هذا الكتاب مع الآية السادسة والاربعه
واثامه من كتاب الخامس من سفر صموئيل الثاني يظهر ان هذا الكتاب
كتب قبل السنة السادسة من جلوس داود عليه السلام ولذلك قال جامعو
المصنفين واسكات دليل شرح الآية الثانية والسنتين المذكورة هكذا
(هم من هذه الآية ان كتاب يوشع كتب قبل السنة السادسة من جلوس
داود عليه السلام) انتهى وبذلك الآية اثنا عشر من كتاب العاشر
من هذا الكتاب ان مصدقه قبل بعض الخالاب عن كتاب الحلف
انترجم في دين امعه في بعض التراجم كتاب الدير في مصها كتاب ياصار
وفي بعضها كتاب يامس وفي التراجم العربية اضبوعه سنة ١٨٢٢ سفر
الابرار وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٢١ سفر المصنفين ولم يتم
حال هذا الكتاب المفقول عنه ولا حال مصدقه ولا حال رمان ان تصنيف عبر

انتهاء مدونة الحكم العملي

الشرعي المحتل للوجود
والعدم المتقبل دوامه
بموجب أوها من قال
القيس أي حكم من أحكام
الانجيل مدوح عندكم
بهذا المعنى قال الفاضل
مثل سره انطلق ونحوها
قال القيس أيس الانجيل
كله مدوح عند هذا المعنى
عندكم قال الفاضل التعرير
لألا به وقع في الباب الثاني
عشر من انجيل مرقس
هكذا (سمع يا صراييل أن
اربنا هو ارب واحد وأن
نحب الرب الهنا مثله
كله وروحه كل واحد كان
كله وقوله كل واحد
هو الحكم الاول والثاني
منه وهو أن نحب جارك
كفست وأيس حكم آخر أكرم
من هذين) ونحن لا نقدر
سخ هذين الحكمين قال
القيس لا يمكن سماع
الانجيل فطعنا ان قول
المسيح في الآية ٣٣ من
ابواب الحادي والعشرين
من انجيل لوقا هكذا (السما
والارض تزولان وكلاهما
لا يزلان) قال الحكم هذا
القول ليس عام بل خاص
بالخير عن الخرافة التي أخبر
عنها المسيح عليه السلام

انه يفهم من الآية الثامنة عشر من الباب الاول من سفر صموئيل الثاني
ان مصدقه يكون معاصر الداود عليه السلام أو بعده وعلى هذا الغالب
ان يكون مؤلف كتاب يوشع بعد داود عليه السلام ولما كان الاعتبار
لذا كثروهم يدعون ملائيل انه تصيف يوشع فأطوى الكتبخ عن جانب
غيرهم وأقوه اليهم وأقول هذا على الامور (الامر الاول) هو ما عرف
في الامر الاول من حال التوراة (والامر الثاني) ما عرفت في الامر الرابع
من حال التوراة (والامر الثالث) توحده فيه آيات كثيرة لا يمكن ان تكون
من كلام يوشع قطعاً بل يدل هذه الفقرات على أن يكون مؤلفه معاصراً
لداود لـ بعده كما عرفت وستعرف هذه الفقرات ان شاء الله في الفصول
الثاني من الباب الثاني والعشرين المسبحة بقولون جبالنا نحب احماس
ملحقات نبي من الاساء وهذه الدعوة غير صحيحة ويجوز ادعاءه لاسمع
فيهم نعم والميل قوي على الاطلاق تكون هذه الفقرات أدلة كاملة على ان
هذا الكتاب ليس تصيف يوشع (والامر الرابع) في الباب الثالث عشر
من هذا الكتاب هكذا ٢٤ (وأعطى موسى سبط جادو بسمة لقبائهم
ميراثاً تصيفه) ٢٥ (حذبر وجميع قري جادو وأصف أرضه
بن عمون الى عرواحيه التي هي جبال ربا) وفي الباب الثاني من سفر
الاساء هكذا (قولي الرب المندبواي قري عمون انه ميراثهم
ومحارهم واني لا أعطيكم شيئاً من أرض بني عمون لاني أعطيتهم بني لوب
ميراثاً) انتهى لمصنف في هذا الباب (أسم الرب الهنا الجميع سوى أرض
بني عمون التي لم تدن منها) فبين الكتابين مخاف وساقص ولو كان هذا
التوراة المشهور تصيف موسى عليه السلام كما هو مرعومهم ولا يتصور
أن يخالفه يوشع وبطل في المسألة التي كانت في حضوره بل لا يتصور من
نقص انهماي آخر أيضاً فلا يجوز أن لا يكون هذا التوراة المشهور من
تصيف موسى عليه السلام أو لا يكون كتاب يوشع من تصيفه بل لا يكون
من تصيف رجل الهامى آخر أيضاً وكتاب القصة الذي هو في المزملة الثانية
فيه اختلاف عظيم علم مصدقه ولا زمان تصيفه فقال مصنفهم انه تصيف
ديماس وقال مصنفهم انه تصيف حزقيال وعلى هذين القولين لا يكون هذا
الكتاب الهامياً أيضاً وقال مصنفهم انه تصيف ارميا وقال مصنفهم انه
تصيف حزقيال وقال مصنفهم انه تصيف عزرا وبن عزرا وفي جاس زمان
أريد من تسعمائة سنة ولو كان عندهم مدوناً وقع هذا الاختلاف
القاحش وهذه الأقوال كلها غير صحيحة عند اليهود وهم يدسونه رجب

فيل تلك الآية ومعناها لو

زانت السماء والارض
بافرض لكن كذا في هذا
لا يزول عن الحادثة التي
أخبرت به عنها قال
القيس ان هذا القول
ليس بخاص بل عام قال
الحكيم انظروا الى عبارة
فسبرواي ورجرد ميت
دبل شرح الآية ٣٥

من الباب الرابع والعشرين

من الجبل متى وهذه الآية

مطابقة لآية الجبل لوقا (١)

وترجمة تلك العبارة هكذا

(قال القيس يبر من مراده

مع الامم وذا التي أخبرت

عنها بقية وقال ديس استبان

هوب ن السماء والارض

وان كانا غير قابلتين

للتبدل بالنسبة الى الاشياء

الانحرال كنهما ليستا

تحتكمين مثل احكام

اخباري بالامور التي

أخبرت عنها فثقل كلها

رول واخساري بالامور

التي أخبرت عم الابرون

(١) وقد دحرت عادة

المفسرين ان الله الواحد

أو الكلام الواحد اذا وقع

في مواضع تفسيره في

الموضع الاول ويتركون

تفسيره في المواضع ابقية

اعقادا على ما سبق اه

باعتب الى صويل فحصلت فيه سه أقوال وكتاب راعوث الذي هو في
المصرية اربعة ففقهه اختلاف أيضا قال مصهم انه نصيف حرقيا وعلى هذا
لا يكون بها ما يقال بعضهم انه نصيف عر راقول اليهود وجهه والمسيحيين
انه نصيف صويل وفي الصفحة ٢٠٥ من المجلد السابع من كتاب هرد
المطوع سنة ١٨٤٤ (كتاب في مقدمة بدل الذي) طبع سنة ١٨١٩
(في اشعارك ان كتاب راعوث قصة بيت وكتاب بنو من حكاية) انتهى
يعني قصة ضمير معبرة وحكاية عبر صحيحة وكتاب صميا بـه اختلاف أيضا
وختار الاكثر انه نصيف صميا وبنو من حش وبنو من حش وكر راسم
وعبرهم انه نصيف عر راقول على الاول لا يكون هذا الكتاب الهاميا ولا يصح
ان يكون ست وعشرون آية من أول الباب الثاني عشر من هذا الكتاب
من نصيف صميا ولا راقول هذه الآيات قصة هذا الموضع بطاح...
وفي راج وعشرين آية من هذا كتاب راقول ابران وهو كتاب بعد مائة سنة
من موت صميا وسن عرف في المقصد الثاني من مفسرهم بحكمون
لاستطارة راقولتها وأعطها مترجم حريه وكتاب أيوب حاله أشنع
من حال الكتاب المذكورة وفيه اختلاف من أربعة وعشرين وجهه وارب
تم في دير الذي هو عالم مشهور من علم اليهود وميكائيل ولبكرلر ومهر
وانتال وغيرهم من العلماء المسيحيين على ان أيوب اسم فرضي وكتابه
حكاية باطلة وقصة كاذبة رده فهو دورم كثير اوقال مفندي فرقه
برو مستنوط (ان هذا الكتاب حكاية محضة) وعلى قول مخالفهم
لا يتبع المصنف بسببه راجنا لعل في انحصار ولو فرض انه نصيف
أيوب أو رجل من آله أو رجل مجهول الاسم معاصر لمسا لا يثبت كونه
الهاميا وهذا دليل كاف على ان أهل الكتاب لا يوجد عددهم... من فصل
كتبتهم يقولون باطل والحقين ما يقولون وسن عرف هذه الامور في جواب
المعاطة الثابتة من الباب الثاني ورورد اود حاله قريب من حال كتاب
أيوب لم يثبت بال... الكامل ان مصنفه هلاكي ولم يعلم زمان جمع الزورات
في مجلد واحد ولم يحقق ان أسماء الهامية أو غير الهامية اختلاف القدماء
المسيحيين في مصنفه فأرجح وكر راسم وكرسان وماروس ووثني ميس
وعبرهم من القدماء على ان هذا الكتاب كله نصيف داود عليه
السلام وأكرر قولهم هاميري وانما يبيش وجبروم ويومي يس وغيرهم
وقال هورن (ان القول الاول خلط محض وقال بعض المفسرين ان بعض
الزورات صفت في زمان مقابلس لكن قوله ضعيف) انتهى كلامه موصفا

بل القول الذي قلته الآن

لا يخاور شيء منه من
مطلبه (انتهى) قال القيس
سارتمما لاثاني دعوانا
لان هذين المفسرين
لا يقولان ان اخباري
من الحوادث الابدية
لا يروى وغيره يروى قال
الحكيم لا علاقة له برده
الامر بالآية المذكورة
ليصرح به المفسران قال
القيس لا يقول المسيح
عام قال الحكيم أوردا
لائات ادعائنا شاهدان
وانتم تصرون على دعوى
العموم بلا شاهد فكنت
القيس وما حاب عن
هذا بل ان بطرس قال
في الآية ٢٣ من الباب
الاول من الرسالة الاولى
هكذا (انتم مولودون ثابته
لا عن زرع بشي بل عما
لا يبقى بكلمة الله الحية
الباقية الى الابد فثبت من
هذا القول ان كلام الله
يقى الى الابد ولا يصح قال
القاصد الماظر وقس في
الآية ٨ من الباب
الاربعين من كتاب اشعيا
ممثل كلام بطرس وقد
نقلتموه في ميراث الحق مع
كلام بطرس وهو هكذا
(انس الحشيش وسقط

وعلى رأى القريق اثاني لم نعم اعلم مصنف رورات هي اربع من ثلاثين
وعشرة رورات من تصنيف موسى من الرورات السبعين الى الرورات التاسع
والسبعين واحد وسبعون رورا من تصنيف داود والرورات الثامن
والثمانون من تصنيف هيمان والرورات التاسع والثمانون من تصنيف اتيان
والرورات الثاني والسبعون والرورات الثالث والسبعون من تصنيف
سليمان وثلاثة رورات من تصنيف جديوتن وثني عشر رورا من تصنيف
اساف لكن قال اليه ان الرورات الرابع والسبعين والرورات التاسع والسبعين
سبعمائة تصنيفه واحد وعشرون رورا من تصنيف ثلاثة وسبعمائة ورع وقال
اليه ان تصنيف آخر تصنيفها وسبعمائة اليه من بعض الرورات تصنيف
سبعين آخر وقال كانت الرورات التي معها داود خمسة وأربعون فقط
والرورات الباقية من تصنيف آخر من وقال القدماء من علماء اليهود ان
هذه الرورات تصنيف هؤلاء الأشخاص آدم ابراهيم موسى اساف هيمان
جديوتن ثلاثة وسبعمائة ورع واحد وعشرون رورا واحد وعشرون رورا
داود خمسة والسبعين رورات فقط لا خمسة منها وقال هرون (المختار
عند المتأخرين من علماء اليهود) كذا عدد جمع المفسرين من المسيحيين ان
هذا الكتاب تصنيف هؤلاء الأشخاص موسى ود سليمان اساف هيمان
اتيان جديوتن ثلاثة وسبعمائة ورع (انتهى كلامه وكذلك الواحد الا في
جمع الرورات في مجلد واحد فقال اليه بعض اصحابه في زمن داود روى
بعض جمعها احصاء حرياني زمانه وقال لي بعض اصحابه في آرمية تصنيفه
وكذلك الاختلاف في أسماء الرورات فقال اليه اساف هيمان موسى وقال
اليه ان شعصا من عرب الانبياء منهم هذه الأسماء (نسبه) الآية
العشرون من الرورات الثاني والسبعين هكذا ترجمه فارسية سنة ١٨٤٥
(دعاهي داود من موسى تمام شد) وهذا الرورات ابراهيم ابراهيم
الرورات الحادي والسبعون لما عرفت في مقدمة وهذه الآية ساقطة فيها
واظهار ان هؤلاء المرحبين أسقطوها وهذا يصح ان كتاب الرورات كله من
تصنيف داود كما خور رأى الفرق الأولى ويمكن ان تكون هذه الآية من
الطوائف الفرقة الثانية في كل تقدير المرحبين لا روم اما بالبادء أو
القصاص (كتاب أمثال سليمان) حاله صحيح أيضا ادعى بعض ان هذا
الكتاب كله من تصنيف سليمان عليه السلام وهذا الادعاء مطلق ليرده
حناني المحاورة ونسبها الرورات والآية الأولى من ايات التلاين
والحادي والثلاثين وسبعمائة في بعض هذا الكتاب من تصنيفه

فصاحب الظاهر يكون سبعة وعشرون باسم نصيفه وما جئت هذه
 الابواب في هذه لان خمسة ابواب منها اعني من الباب الخامس والعشرين
 الى الباب التاسع والعشرين جميعها ما سرفيا كابدل عنه الآية الاولى
 من ايات الخامس والعشرين وكان هذا الجمع ثلثين وسبعين سنة
 من وفاة سليمان عليه السلام وقال البعض ان تسعة ابواب من اولها
 الكتاب لايت من نصيف سليمان عليه السلام كما تعرف في حواش
 المعانطة اثنا به من كلام آدم كادرك افسر والباب الاثون من نصيف
 آجور وواب الحادي والثلاثون من نصيف الموثيل ولم تحقق بنصر يوم
 انهم ما من كانوا متى كانوا ولم يحقق يومه ما لكهم على حسب عادتهم يقولون
 هذه المما كاتيبين وهم لا ينم على الخائف وطى اسعص الموثيل اسم
 سليمان وهذا اطل قال جامعه بيرهري واسكات (رد هولان هذا اطل
 ان الموثيل اسم سليمان وحقق انه شخص آخر له حصل لهم دليل كاف على
 ان كتاب الموثيل وكتاب آجور لهما ميا والامداد حلالى الكتب ابقاويه)
 انتهى قولهم به حصل لهم اخ مردود لان قدماءهم ادلوا كذا كثيرة في
 الكتب ابقاويه وهي مردوده عندهم فعلمهم اس حجة كما تعرف في
 آخر هذا الفصل وقال آدم كادرك في الصفحة ١٢ و ٢٥ من المجلد الثالث
 من نصيفه (لادليل على ان المراد الموثيل سليمان عليه السلام وهذا
 ايات اطلق بعد هذه من زمانه والحدودات السكينة التي توجد في اوله من
 المسان الحادى بسبب اذنة نصيفه على هذا) انتهى وقال في حق اسباب
 الحادى والثلاثين هكذا (ان هذا الباب ليس من نصيف سليمان عليه
 السلام قطعا) انتهى الآية الاولى من ايات الخامس والستين هكذا
 (فهذه ايضا من امثال سليمان التي استكنها اعداءه حرقها فلان يهودا
 والآية الاولى من ايات الثلاثين في التراجم افارسة هكذا نسخة ١٨٣٨
 (ابن ست كتاب آجور وس يافه يعى مقال كذا وبراى ايتيل ملك
 راى ايتيل واو كال رويان آورد) نسخة ١٨٤٥ (كلمات اكور
 سروده يعى وحى كان مرده ايتيل به ايتيل واو قال سان كرد) واكثر
 المرحم في الالبسة المختارة موافقة لها وراجم العرب مختلفة هم مترجم
 العربية المطبوعة سنة ١٨١١ اسمها و مترجم العربية المطبوعة
 سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ رجا هكذا (هذه اقوال الجامع ابن القاي
 لرواى التي تكلم بها الرحى الذي الله معه واد كان الله معه أبده) فانظر
 الى الاختلاف بين راجم العربية والتراجم الاخر والآية الاولى من الباب

الرهر وكلمة ما يدوم الى
 الابد) في هذا بقول ايضا
 وكلمة ما يدوم الى الابد
 فيعلم ان لا يسخ أمر
 آدم من أحكام التوراة
 وقد نسخ مئات منها
 في المسلة المسيحية قال
 القيس نعم التوراة ماسوخ
 لكن كلاما ليس في توراة
 قال الفاضل انصبر بران
 مقصودا ان مقصودكم
 لايت من كلام بطرس
 لان اشعيا عليه السلام
 أيضا قال من دل قوله وقد
 اعتزقتم بنسخ التوراة
 والعذر الذي يكون من
 حاكمي كلام اشعيا فهو
 العذر بعينه من حاسا
 في كلام بطرس) قال
 القيس زملت قول بطرس
 على طريق السد ودلنا
 هو قول المسيح قال الفاضل
 ان هذا القول في حق الخبر
 المذكور الذي مر ذكره

(وليس عام ليكون مقبدا
لكم) على أنه وقع في الآية
الثامنة عشر من الباب
الخامس من انجيل متى
قول المسيح عليه السلام
في حق التوراة هكذا (قال
الحق أقول لكم اني أنا
لأرول السماء والأرض
لأبرل حرف واحد أو نقطة
واحدة من انماوس حتى
يكمل الكل) وقد سمع أحكام
السورة (١) قال القسيس
ليس كلامنا في التوراة
قال المطكيم لم لا يكون
كلامكم في التوراة
وهذا ما التوراة والأناجيل
مستويان وقد صرحتم في

(١) العجب من القسيس
أنه غفل هذه الآية على
عدم نسخ التوراة في ميزان
الحق وههنا يصرح من التمام
ما دلت ان غشكها
هناك غلط البتة اه

اطا دي والاثني هكذا (كلمات لمؤيد الملك الروباني أدنه فيها أنه إذا
عرفت مد كرت صهر لك انه لا يمكن ان يدعي ان هذا الكتاب كله تصيف
سليمان عليه السلام ولا يمكن ان جامع هو أيضا ولذا اترف الجهور
ان اناسا كثيرين مثل حرقيا وانه يباوعل عررا أيضا جوهه (وكتاب
الجامعة) فيه استلاني عظيم أيضا قال البعض انه من تصيف سليمان
عليه السلام وقال رب قبحي وهو لم يشهور من علماء اليهود انه تصيف
اشعيا وقال علماء نابودي انه تصيف حرقيا وقال كروتيس ان أحدا صنفه
ر روبائل لأجل تعليم به أسهوت وقال جهان من علماء المسيحية وبعض
علماء اخر من انه صنفه همدما أطلق دوا امرا ئيل من امريئيل وقال رزقيـل
انه صنفه في زمان انبؤر كمن ايسى فانس واليهود همدما أطلقوا من امريئيل
أخرجوه من الكتب الالهامية لكنه دخل بعد ذلك فيها (وكتاب شبيذ
الاشاد) حاله سقيم جدا قال بعضهم انه تصيف سليمان أو أحد من معاصريه
وقالوا اكثر كتي كانت وبعض المتأخرين ان القول بان هذا الكتاب من
تصيف سليمان عليه السلام غلط محض بل صنف هذا الكتاب همدمة
من زمانه ودم القدامى غير دور الذي كان في المعركة الخامسة من هذا الكتاب
وكتاب أبوب ذم كثيرا وكان سمن وببكار لا لاسلمن صنفه وقال
وشرا به عباد في طيخرج من الكتب لفلسفة وقال بعض المتأخرين
أصاه هكذا وقال همد القاهرين هذا الكتاب جعلي وقال وارد كالك (حكم
كاسيليوس) فخرج هذا الكتاب من كتب العهد العتيق لانه عباد محسن)
انتهى (وكتاب دبال) يوجد في الترجمة البورانية تروشن والترجمة
الاطينية وجمع تراجم رومن كالك علماء الاطفال اشلائه في ابواب
دشانت كذا يوجد باب الثالث عشر وادب الرابع عشر وعرفه كالك تسم
لعلاء الممد كور والباس الممد كورين وزد همدمة برونت وتحكم
ككدها (وكتاب اسنير) لم يعد اسم مصنفه ولا زمان تصيفه قال البعض
به تصيف علماء المعتمد الذين كانوا من عهد عررا ان زمان سمن وقال
فلو هو يوردي انه تصيف يمو كين الذي هو اس يوع الذي جاء همدما أطلق من
امريئيل وقال اكستاب انه تصيف عررا وقال البعض انه تصيف مرمذي
واسنير وسعرق باقي حالته في اشاهد الاول من المقصد الثاني من الباب
الثاني ان شاء الله تعالى (وكتاب ارميا) الباب الثاني والخمسون منه ليس
من تصيف ارميا قطعا وكذلك الآية الطارئة ضمن من ابواب العاشريات
منه اما الاول فلان آخر الآية الرابعة والسبعين من الباب الطادي والجمين

هكذا ترجمة فارسية سنة ١٨٣٨ (كلان برميانه به اقسام پذيرد رفت)
 ترجمة روسية سنة ١٨٤٥ (كلام برميانه به اقسام پذيرد رفت)
 ١٨٤٤ (حتى الى الآن كلام ارميا) واما الثاني فلان الآية المدكورة في
 اللسان الكلداني وسائر الكتاب في اللسان العبراني ولم يعلم ان أي شخص
 أحفظهما والمفسرون المسيحيون يقولون رجاء بالغيب لعل فلا أولاد
 أحفظهما قال جيمعوتفسير هيري والسكان في حق الباب المدكور (يعلم ان
 مرداوشمنا آخر الحق هذه اسباب لتوسيع أخبار الحوادث الآية أنه
 تمت في ابواب السابق ولنوضح مرثته) انتهى وقال هورن في الصفحة ١٩٥
 من المجلد الرابع (الحق هذا اداب مدروسة ارميا بعدما أطلق اليهود من
 اسرايل الذي يوجد ذكره قبل الان في هذا الباب) ثم قال في المجلد المدكور (ان
 جميع ملهوطان هذا الرسول بالعبري والآية الحادية عشر من الباب
 العشر فام اللسان الكلداني قال العيسى وعنايا هذه الآية الحادية
 انتهى ونعت بمباحته بيركار كن كائن ووارث من علمه يروى مستوطنت
 هذه المباحته في هذه اكبر اباد سنة ١٨٥٢ فقال كار كن في الرسالة
 اذنية منها (ان الفاصل المشهور ان هين الجرمي قال انه لا يمكن ان
 يكون الباب الار هون وما عده الى ابواب السادس والسبع من كتاب اشعيا
 من نصيفة) انتهى فستة وعشرون بابا من نصيف اشعيا وستعرف
 في الشاهد الثامن عشر من المقصد الثالث ان اقديا المسيحية كافة وغير
 المحصورين من المنشرين ان ايجيل مي كان اللسان العبراني وهذه
 باب يعرف الفرق المسيحية والموجود الآن ترجمه ولا يوجد عندهم
 اسم هذه الترجمة حتى لم يعلم باليقين اسم المترجم أيضا الى هذا الحين كما
 اعترف به جيروم من أقابل قديما منهم فصلا عن علم حوالا مترجم نعم
 يقولون رجاء بالغيب لعل فلا أولاد بارحه ولا يتم هذا على الحداب وكذا
 لا يشك مثل هذا الظن اسناد الكتاب الى المصنف وقد عرف في الامر
 السابع من المقدمة ان مؤلف ميزان الحق مع ترجمته لم يقدّر على بيان
 السدي في حق هذا الانجيل بل قال طال (ان اعلم ان من كسبه بالاسان
 اليوواني) وطه بلا دليل مردود فلهذا الترجمة ليست فواحه اسليم بل هي
 قاتلة لدروبي اساني كلويديا يوي في باب ايجيل متى هكذا (كتب هذا
 الانجيل في السنة الحادية والاربعين باللسان العبراني وباللسان الذي ما بين
 المكلاذي والسرياني لكن الموجود منه الترجمة اليوانية ولتي توجد الآن
 باللسان العبراني هي ترجمة الترجمة اليوانية) انتهى كلامه وقال وارد

عنوان الفصل الثاني من
 ابواب الاول من ميزان
 الحق ان الانجيل وكتب
 العهد العتيق لم تنسخ في
 وقت من الاوقات (فلا
 بدالك من التأويل
 والاعتذار في الآية
 المدكورة أيضا وبمثل
 ذلك التأويل والاعتذار
 بول وعند قول المسيح
 الذي تمسكتم به) قال
 انفسس هم كنت هناك
 لكن كلامي مع الغافلين
 في هذا الوقت في الانجيل
 فقط قال الحكم ان الحواريين
 لم يسموا أحكام التوراه
 في زمانهم ما بق منسجا الا
 أربعة أحكام حرمة
 قرايين الاوثان والدم
 والمخوف والربا ولم يبق
 الا حرمة هذه الاشياء
 غير الزنا فوق النسخ في
 الانجيل أيضا قال القيس
 حرمة هذه الاشياء

كامل في كتابه (صرح ببيروني مكتوبه ان بعض العلماء من المتقدمين كانوا يشكون في الباب الاخر من الجبل مرقس وبعض المتقدمين كانوا يشكون في بعض الآيات من الباب الثاني والعشرين من الجبل لوي وبعض المتقدمين كانوا يشكون في الباب الاخير من هذا الجبل وما كان هذا البابان في نسخة مرقه مازيني) انتهى وقال المحقق نورسي في الصفحة ٧٠ من كتابه المطبوع ١٨٣٧ سنة في بلدة بوسني في حق الجبل مرقس (في هذا الجبل عبارة واحدة قاطبة للتحقيق وهي من الآية التاسعة أي آخر لباي الآخر والجب من كرسياح اياه ما جعله معه سلامه الثاني في امس وأورد في شرحه أدلة على كونه الحاققه) ثم نقل أدلة فقال (فثبت منها ان هذه العبارة مشتملة على الاحتياط لعدة الحظية للكاتبين منهم كانوا أربعين اذ حال عبارات من أحزابها يسمى ذكر يساح عدد مرقه برونسي من العلماء المعترضين وان لم يكن نورس كذلك عددهم يقول كرسياح هذه عليهم (ولم ثبت) بسند الكمال ان الجبل ايسوب اي يوحنا من تصديقه بل هبما موردل على خلافه الاول ان طريق النصيب في الباب الثاني قبل المسج عليه السلام وهذه كان مثل الطريق المروج الآتي أهل الاسلام كما عرف في الأمر الرابع من حال التوراه وسنعم في الشاهد الثامن عشر من المقصد الثالث من الباب الثاني ولا يظهر من هذا الجبل ان يوحنا يكتب الحالات التي رآها بعينه والذي يشهد له الظاهر مرقه قول عالم يقدم دليل قوي على خلافه والثاني ان الآية الرابعة والعشرين من الباب الحادي والعشرين من هذا الجبل هكذا (هذا هو السيد الذي يشهد به وكتب هذا وسمي ان تهادته حق) فقال كاتسه في حق يوحنا هذه الاشارة (هذا هو السيد الذي يشهد به يوحنا) صهار العايب وقال في حقه نعم على جميعه المتكلم فعلم ان كاتبه عبر يوحنا والظاهر ان هذا العبر وجد شبه من مكتوبات يوحنا فقل عنه مع زيادة نقصان والله أعلم وانما انما ما أسكر على هذا الجبل في القرن الثاني يابيس من تصديق يوحنا وكان في هذا الوقت أريستوس الذي هو تليد يوليكا رب الذي هو تليد يوحنا الخواري موجودا فقال في مقابلة المسكرين اني سمعت من يوليكا رب ان هذا الجبل من تصديق يوحنا الخواري فلو كان هذا الجبل من تصديقه لعلم يوليكا رب وأخير أريستوس وبه من ذلك البعد أن يسمع أريستوس من يوليكا رب الاشياء الخفيفة مرارا ويقل ولا يسمع في هذا الأمر العظيم الشأن مرة أيضا وأبعد منه احتمال انه سمع لكن سعى لانه كان يعتبر الزوايه

مختلف فيها في علمنا قال البعض انها مسوخة وقال البعض لا ونحن نحرم قرايين الاوثان الى الآن (١) قال القاضى الصريبر ان مقدسكم يوايس قال في الآية الرابعة عشر من الباب الرابع عشر من الرسالة الرومية هكذا ((اي عالم ومنيع في الرب يسوع أن ليس شيء بحسابه ان الامن يحجب شيئا بحسب الله هو محسن)) وقال في الآية الخامسة عشر من الباب الاول من رسالته الى طيطوس هكذا ((كل شيء

(١) هذا غلط منه ولذلك رجع عنه وقال في الصفحة السادسة من المباحثه التي طبعها بعد التعريف الثام سنة ١٨٥٥ ان حكم الحرمة كان محصوا برمان الحوارين

الساوية أعشارا صغارا يحفظها فقطاجدا نقل يومى بيوس في الصعبة
 ٢١٩ من ابواب العشرين من الكتاب الخامس من تاريخه المطبوع سنة
 ١٨٤٧ قول أر بيوس في حق الروايات للساوية هكذا (معجم هذه
 الاقوال فصل فى الله لأمعان التام وكتبها في صدرى لا على الورق وعادنى
 من قديم الأيام أى آخرها ذاتها) انتهى وينتبع لأصاها كان حافظا لكتبه
 ما نقل في مقابلة الخصم وعلم من هذا الوجه ان المنكرين أنكروا كون
 هذا الايجيل من تصنيف يوحنا في القرن الثاني وما در المعنفذون ان
 ثبتوه فهذا لا سكار ليس محض شارسعرف في حواشي المعطلة الاولى ان
 سلبوس من علماء المشركين الوثنيين كان يصح في القرن الثاني بان
 المسحعين بدلوا أصحهم ثلاث مرات أو أربع مرات بل أريد من هذا ان لا
 كان مصدرا مبادى وان فاستس لادى هو من أعظم علماء فرقته ماى كبر
 كان اصح في القرن الرابع (ان هذا الامر محقق ان هذا العهد بالجد
 ما صدقه المسح ولا الحوار بين بل صدقه رحيل مجهول الاعم وسب الى
 الحوار بين ورثه الحوار بين) يعتبره اساس وقدى المريد بن لعبسى ايداء
 بليعا ان أم الكتاب التي فيها الاعتلاط واسفصاص الرابع في الصعبة
 ٢٠٥ من المجلد السابع المطبوع سنة ١٨٤٤ من كانت هذه هكذا
 (كتب استادل في كتابه ان كافة ايجيل يوحنا تصنيف طاب من طلبة
 المدرسة الاسكندرية للاربي) انتهى وانروا ان استادل كيف يسكر
 كون هذا الايجيل من تصنيف يوحنا وكيف يقول انه من تصنيف بعض
 الطلبة من مدرسة الاسكندرية (الخامس) ان المحقق ريشيدروال ان
 هذا الايجيل كله وكذا رسائل يوحنا ليست من اصبقة بل صنفها حديث
 انداء القرن الثاني (سادس) قال المحقق المشهور كرويس ان هذا
 الايجيل كان عشرين بابا لحق كتبه اساس الباب الحادى والعشرين
 هدموت يوحنا (سابع) ان فرق الوجهين اى كانت في القرن الثاني كانت
 يسكر هذا الايجيل وجميع اصناف يوحنا (ثامن) ستعرف في المقصد
 الثاني من ابواب الثاني ان احدى عشرة آية من أول الباب الثامن ردها
 جمهور العلماء وستعرف عن قرب ان هذه الآيات لا توجد في الترجمة
 السيرانية فلو كان لهذا الايجيل سدا لما قال عدوهم المحققون وخص الفرق
 ماوالوا والحق ما قال العاسل استادل والمحقق ريشيدرو (التاسع) توجد
 في رمان تأليف الاناجيل الاربعة روايات واهية ضعيفة لا سدا يعلم منها
 أصاها لا سدا عددهم لهذه الكتب قال هوروى في الباب الثاني من القسم

ط هورولطاهرس وأما الحسين
 والغير المؤمنين فليس تنق
 طاهرا) ربه لم من هذين
 القولين حليمة هذه
 الاثبات (بل عبا تصان فيها
 فكيف تكون حليتها
 مختلفا بها وكيف
 نخرمون قراير الاوثان
 فقيرا القديس و) قال أوى
 بعض العلماء (٢) حليمة هذه
 الاثبات بطراى ان
 الآيات قال العاسل العرب
 ان قول المسح في حق
 الحوار بين في اداب العاتر
 من المجيل متى هكذا (الى
 طريق أتم لاغصوا والى
 مديته للسامري لا دخلوا

(٢) بل هو مذهب جمهور
 علماء يروستنت على
 ما صرح به هذا القديس في
 الصفحة السادسة من
 المجلة المخرقة المذكورة
 اه

الثاني من المجلد الرابع من مخطوط المطبوع سنة ١٨٢٢ (الحالات التي
وصل اليها في زمان تأليف الاماجيل من قدماء مؤرخي الكنيسة ايترو
غير معينة لا توجد الى امر معين والمشايج القديمة الاولون صدقوا الروايات
الواحدة وكتبوها وقل الذين جاؤا من بعدهم مكتوبهم تعظيم بانهم وهذه
الروايات الصادقة والكاذبة وصلت من كاتب الى كاتب اخر وتعدت تصديدها
بعد انقضاء المدة) انتهى ثم قال في المجلد المذكور (الف الاماجيل الاول سنة
٣٧ أوسنة ٣٨ أوسنة ٤١ أوسنة ٤٣ أوسنة ٤٨ أوسنة
٦١ أوسنة ٦٢ أوسنة ٦٣ أوسنة ٦٤ من الميلاد والف الاماجيل
الثاني سنة ٥٦ وما بعدها الى سنة ٦٥ والاعلاليه ألف سنة ٦٠
أوسنة ٦٣ والف الاماجيل الثالث سنة ٥٣ أوسنة ٦٣ أوسنة
٦٤ والف الاماجيل الرابع سنة ٦٨ أوسنة ٦٩ أوسنة ٧٠ أوسنة
٨٩ أوسنة ٩٨ من الميلاد) انتهى والرسالة لعراييه والرسالة الثانية
بطرس والرسالة الثانية ليوحنا ورسالة يعقوب ورسالة يهوذا
ومشاهدات يوحنا وبعض الفقرات من الرسالة الاولى ليوحنا استنادها الى
المطوار بين بلاحة وكانت مشكوكا الى سنة ٣٦٣ وبعض الفقرات
المذكورة مردودة وعاط الى الآن عند جهول المحققين كما ستعرف في
المقصد الثاني من الباب الثاني ولا يوجد في الترجمة السريانية ورد جميع
كنائس العرب الرسالة الثانية لبطرس والرسالتين ليوحنا ورسالة يهوذا
ومشاهدات يوحنا وكذلك زودها الكنيسة السريانية من الاستدعاء الى
الآن ولا نسلمها كما نستطيع عليه في الاقوال الآتية قال هورن في المعجمه
٣٠٦ و ٣٠٧ من المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢
(لا توجد في الترجمة السريانية الرسالة الثانية لبطرس ورسالة يهوذا
والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ومشاهدات يوحنا ومن الآيات الثانية
الى الآيات الحادية عشر من اداباتنا من اماجيل يوحنا والآيات السابعة
من الباب الخامس من الرسالة الاولى ليوحنا) انتهى كلامه مترجم
الترجمة السريانية أسقط هذه الاشياء لعدم محتاجا عدة وقال وارد كانت
في الصفحة ٣٧ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤١ (ذكر واحد من وهو
من أعلم علماء بروكسنت أسماء كثيرين من علماء فرقته الذين أخرجوا
الكتب المنفصلة من الكتب المقدسة باعتقاد انها كاذبة الرسالة لعراييه
ورسالة يعقوب والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ورسالة يهوذا ومشاهدات
يوحنا وقال دا كنترناس من علماء بروكسنت ان جميع الكتب ما كانت

يسل ادعوها والحري الى
خراف بين امراييل
المصالة (وفي الباب
الخامس عشر من امجيل
مقي وقع قوله في حق نفسه
هكذا (لم أرسل الا الى
خراف بيت امراييل
المصالة) فترجمه موسى
ببوتة الى في امراييل)
ورقع قوله في خطاهم في
الآية الخامسة عشر من
الكتاب السادس عشر من
امجيل مرقس هكذا (ادعو
الى العلم أجمع وأكرروا
بالامجيل المطبوع) فالقول
الثاني ناصح الاول قال
القدس ان ادفع نفسه
نسخ الحكم الاول قال
الفاضل الصبر قد ثبت
عند انشد ان النسخ في
كلام المسيح عليه السلام
جائز وان نسخ هو نفسه
(واذا ثبت قدرته على النسخ
فابوه أقدر لانه أعظم منه

واحدة السليم الى عهد يومي ييوس وأصر على ان رساله يعقوب
ورسالة يهودا والرسالة الثانية بطرس والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا
يشت من تصنيفات الحواريين وكانت الرسالة العربية ممدودة الى مدة
والكنائس السريانية فمسطوا ان الرسالة الثانية لبطرس والرسالة الثانية
والثالثة ليوحنا ورسالة يهودا وكتاب المشاهدات واجبه انسلم وكذا كان
حال كنائس العرب لكننا سلم الى ههنا كتاب قول نلسن) انتهى قال لاردر
في الصفحة ١٧٥ من المجلد الرابع من تفسيره (سرل وكذا كنيسة
اورشليم في عهدهما كانوا يسلون كتاب المشاهدات ولا يوجد اسم هذا
الكتاب في المهرست القناني الذي كنه) انتهى ثم قال في الصفحة ٢٢٣
(ان المشاهدات يوجد الان في الترجمة العربية القديمة وما كتب عليه
بارهي ربوس ولا يعقوب شرحا وترى ان يجرسون في فهرسته الرسالة الثانية
لبطرس والرسالة الثانية والثالثة ليوحنا ورسالة يهودا ومشاهدات يوحنا
وهذا هو رأي السريانيين الاخرين) انتهى وفي الصفحة ٢٠٦ من المجلد
السابع المطبوع سنة ١٨٤٤ من كتاب هرد (ان روز كنس في الصفحة
١٦١ من كتابه ان كثيرا من محققين برونسنت لا يسلون كون كتاب
المشاهدات واحب السليم وأثبت برورباو الدياتشماوه القوية ان ايجيل
يوجد اورسالته وكتاب المشاهدات لا يمكن أن تكون من تصنيف مصنف
واحد) انتهى وقال يومي ييس في ابواب الخامس والعشرين من الكتاب
السابع من تاريخه (قال دويديشس أخرج بعض القدماء كتاب المشاهدات
عن اكنس المقدسة وأجتهدي رده وقال هذا كاهن لا معنى له وأعظم عجب
الطهارة وعدم العقل وبسته الى يوحنا الطواري عطا ومعه ييس
محواري ولا رجل صالح ولا مسيحي بل بسبه مرقس ثم نس المجلد الى يوحنا
يكني لا أقدر على مراجعته عن اكنس المقدسة لان كثيرا من الاحوة
يعطونه وأما أنا فلم انه من تصنيف رجل الهامي لكن لا أسلم بالسهولة ان
هذا الشخص كان حواريا ولا زبدي أحاب يعقوب مصنف الايجيل بل علم من
لحاورة وعبرائه ليس يحواري وكذلك ليس مصنفه يوحنا الذي جاء ذكره
في كتاب الاعمال لان مجيئه في ايشبالم ثبت هذا يوحنا آخر من أهل ايشبما
في اوس قبران كتب عليهما اسم يوحنا ويلم من القسرة والمعهود ان يوحنا
الايجيلي ليس مصنف هذا الكتاب لان عبارة الايجيل ورسالته حسنة على
طريقه أبونا وليس فيها ألقاط صعبة بخلاف عبارة المشاهدات لانها
على خلاف محاوره اليوناني وبسعمل اسباق الوعشي والحواري لا يظهر

على اعترافه في الآية
الثامنة والعشرين من
الباب الرابع عشر من
ايجيل يوحنا قول عيسى
عليه السلام هكذا (ان
أني أعظم مني) وأهل
الاسلام يقولون ان أبا
المسيح الذي هو أعظم منه
شهادته صرح أحكام الايجيل
بالقرآن ولا يقولون
محمد صلى الله عليه وسلم
نصفها بنفسه فلا بد أن
لا يكون بعد في نسخ أحكام
الايجيل بالقرآن وأن
يكون غشكم قول المسيح
ان السماء والارض زولان
وكلاي لا يرول باطلا طما
وأن يكون معاه كآفال
المفسرد والوجود حيث
وبقيت في قلوبكم حذشة
أخرى فمن أن أكرم قال
القبس يسوقا الله اصل
سكم كتيبي (الفصل الثاني
من ابواب الاول من ميزان

اسمه لاقى الانجيل ولا في الرسالة العامة بل يعرف من اسمه بصيغته المستكم
 وابعاشو بشرع في المقصود لا غيبه دأمر بخلاف هذا الشخص كسافي
 الباب الاول اعلان يسوع المسيح الذي أعطاه اياه الله ليري عبده ملائكة
 أن يكون من قريب وبينه من سلامه ملائكة ليدعوه بوحسا و بوحا الى
 المسبح. لكتاب اس اخ و ابابوحسا حوكم وشر يككم في اصبغه وفي ملكوت
 يسوع المسيح وسيره الخ وكتب في الاية ثامسة من اباب الثاني
 والعشرين و ابابوحسا الذي كان بطر وسبع الخ فاطهر افعه في هذه
 الايات على خلاف طريقه الطواري لا يقال ان الطواري اظهر افعه على
 خلاف ما ندنه يعرف عده لانه لو كان المقصود ههنا ذكر خصوصية
 شخص به مثلا بوحسا ريدي أو بوقوب أو بوحسا المرشد المصوب للرب
 وتحوه ما وليد كز الخصوصية بل الوصف العام مثل أجبك وشر يككم
 في اصبغه وشر يككم في الصبر ولا أقول هذا بالاستهزاء بل قصدى ان
 اظهر الفرق بين عيلاني الشخصين) انتهى كلام دويديش ملخصا من
 تاريخ يوسى بن وهى مريح يوسى يس في الباب الثالث من الكتاب الثالث من
 تاريخه (ان الرسالة الاولى لبطرس صادقة الا ان الرسالة الثانية لم تكن
 داخلة في الكتب المقدسة في زمان من الارمسة لكن كانت تقر أرسائل
 نولس أو سبع عشرة الا ان بعض النامى شرح الرسالة العبرانية) ثم صرح
 في الباب الحامس والعشرين من الكتاب المذكور (اختلافه واني ان رساله
 بوقوب ورساله جودا والرسالة الثانية لبطرس والرسالة الثانية
 ابوحسا كتبها لا يحبون وانما من تحرون كان أمماؤهم ههنا وبههم
 ن أعمال نولس وباشنرو مشاهدات بطرس ورساله ربنا والكتاب الذي
 معه أس في فوش الطواري بين كتب حطيسة وان ثبت فيه مشاهدات
 بوحسا أيضا كذا في) انتهى وفي ادياب الحامس والعشرين من الكتاب
 السادس من تاريخه قول أرخن في حق الرسالة العبرانية هكذا (الطال
 الذي كان على ايسة السام ان يصعبهم قالوا ان هذه الرسالة كتبها كليميت
 الذي كتب في روم وبعصهم قالوا رجه نولس) انتهى كلام أرسن
 وأسكرهارا أرسن يشب يس الذي كان في سنة ١٧٨ وهب بولي نس
 الذي كان في سنة ٢٢٠ وبوبنس رسيبر الروم الذي كان في سنة ٢٥١
 وطال ترنوليوس رسيبر كارنيج الذي كان في سنة ٢٠٠ امارساله
 رنيابوكيس رسيبر الروم الذي كان في سنة ٢١٢ عدرسائي بولس ثلاث
 عشرة ولم يهذه الرسالة لوسافي برن شب كارنيج الذي كان في سنة ٢٤٨

الحق في) (ان ادعاء مسخ
 الانجيل وكتب العهد
 القديم يظهر الفسرات
 باطل من وجهين الوجه
 الاول لرم من قول المسخ
 أمرا ان الاول ان الله أراد
 أن يفعل أمرا حسنا
 باعطاء التوراة لكنه لم ينس
 واعطى أفضل منه وهو
 الزبور ولما لم يحصل منه
 مرامه أيضا حسنه وأعطى
 الانجيل ولما صار حاله
 أيضا مثل ماسق ولم يحصل
 منه في مدة حصول مرامه
 حاقبة الامر من انقرآن
 وان حوّر ههنا الامر
 والعباد بالله تطل حكمه
 الله وقد رنه ويكون الله
 مثل السلطان الاساسي
 ضعيف العقل عديم الفهم
 وهذا يمكن في الدات
 الاساسية التي تصه لاقى
 ذات الله الكاملة والامر
 الثاني لو كان القول الاول

غير ممكن لزم من

قانون النسخ هذا

النصوص ان الله أراد

عمدا بالنظر الى

مصفحته وادانته أن

يعطى شيئا ناقصا

غير موصول الى

المطلوب وبعبارة

لكنه كيف يمكن

ان يصور أحد

مثل هذه التصورات

انقصه انما طاعة

في ذات الله المندفعة

الكاملة الصغرات

انتهى وهذا ان

الامر ان لا يلزم ان

على المسلب نظر

الى مذهب السبع

لمصطلح عنه بما

يسمى لهم بلزم على

المسيحيين وعلى

مفسرينهم وليس لانه

قال في الآية الثانية

عشر من الاسباب

السابع من الرسالة

التي رايته هكذا

«فانه يصير ابطال

الوصية السابقة

(أي لتوراة) من

أجل نفعها وعدم

نفعها» ثم قال في

الباب الثامن من

الرسالة المذكورة

ولم يذكر هذه الرسالة والكيفية التي رايته الى الآن لاسم الرسالة الثانية بنظر من
والرسالة الثانية والثالثة يهودا وقال اسكالحرم كتب الرسالة الثانية ليطرس
فقد ضيع وقتها وقال يوحنا بن يسى في الباب الثالث والعشرين من الكتاب الثاني من
تاريخه في حق الرسالة يقول (من هذه الرسالة حطية لكن كثير من انفسهم
دكروها وكذا طس في حق رساله يهودا لكنهم استعمل في كثير من المكناس) انتهى
وفي تاريخ المبدل المطبوع سنة ١٨٥٠ (قال كرونس هذه رسالة يهودا
الاسقف الذي كان حارسا من عشر من أساقفة اورشليم في عهد سلطنة ايليرين)
انتهى وكتب يوحنا بن يسى في الباب الخامس والعشرين من الكتاب السادس
من تاريخه (قال ارجس في المجلد الخامس من شرح انجيل يوحنا بن پولس
ما كتب شيئا الى جميع الكنائس والذي كتبه الى بعض الاساقفة ان اراد به
سطور) انتهى فعلى قول ارجس الرسالة المذكورة ان يوحنا بن پولس ليست من نصيبه بل
هي حطية كتبت له وعل مقدار طرس ان اراد به سطور يوحنا بن بعضا
من كلام يوحنا بن ابيس او اذ املت في الاقوال المذكورة ظهر لك ان ما قاله فاس
(ان هذا العهد لم يدع مذهب المسيح ولا الخواربون بل سبعة من مجهول الاسم
وسمى الخواربون ورثا) حق لا ريب فيه وقد اصاب في هذا الامر وقد
عرف في الفصل الاول ان رسائل البابا المشاهير كانت مشكوكا
مردودة اي سنة ٣٦٣ وما سئل بمحمد بن ابيس الذي كان اسقف في سنة ٣٢٥
ثم كتب الرسائل استفي محمد بن ابيس في سنة ٣٦٤ وبقى كتب المشاهير
مشكوكا مردود في هذا الفصل أيضا فقل في محمد بن كرونس في سنة ٣٩٧
وقول هذين المفسرين ليس محتملا أما أولا فلا بد ان يكون الله في الله كاهن
كتاب يهودا بن ابيس محمد بن ابيس سئلوا عشر مرات من اداب الله ثم روي
أنون بعد الباب اعشر من كتاب اسكالحرم وان علماء محمد بن كرونس سئلوا كتاب
ورد من كتاب طرس ياركة سادس وكتاب ابيس ياركة وكتاب ابيس ياركة
حكمهم في هذه الكتب على المحافل الثلاثة الا لا حصة فلو كان حكمهم مدليل
ورهان لزم تسليم الشكل وان كان ملارهان كاهن الحق يرمي رد الشكل في محافل
عده يروى في كتب حكمهم في الرسائل مشكوكا مشاهير ورد في
غيرها سجد في كتاب يهودا بن ابيس على سلمه المحافل الستة ولا ينبغي
عندهم الاعراض بالاسم الى الكتب المذكورة عندهم غير كتاب ابيس ياركة
أما ما افقدت لان حرم يهودا بن ابيس له أصل يهودا بن ابيس ياركة
الذين وأصل الكتاب الاور لا معنيين وأصل كتاب ابيس ياركة في الماسان
امري ورحم هذه الكتب من أسواقهم لم يسم ان سمو هذه الكتب التي

ذلك الاول بلا عيب
بما طاب موضع
لثاني (١٣) (فان)
قال جديدا متفق
الاول واما ما عتق
فهو قريب من
الاسم الاول
فاظن من قد سلك
على التوراة انه
ضعيف عديم الجمع
ومعيب وقريب من
الاضمحلال فسكت
المقياس بعد
معاينه وبموجب
شئ ثم قال الفاضل
التحري ان هذه
الاصحاب امدودة
التي كتبت في
اثبات امتناع النسخ
واحدة الاخر
لا سيما ما سببه
انها المعنى المصطلح
لاهل الاسلام فان
الفهيم فرج قد
قلنا في السابق هي
في المناجاة (١)

(١) قد وضع أولا
في شهر ربيع الاخر
سنة ١٢٧٠ من
الهجرة وان كانوا
التي افسر يحيى
سنة ١٨٥٤ من

حصل صورها بطيرون على انه مرم عليهم عدم تسليم الحبل متى اتصال أصله
مفقود وأما ما يؤوله قد ثبت باقرار هورن انه ما كان تنقيح الروايات في قديمهم
وكانوا يصدقون الروايات الوهمية ويكتسبونها بالدين حاشا من بعدهم يتبعون
أقوالهم فالاعمال وصلت الى علم المحاول أيضا بعض الروايات الواهية في باب
هذه الكتب فسلوها بعدما كانت مردودة في قلوب وثمانية وثلاثون حال الكتب
المردودة عندهم كحال الاسماوات والقبائل التي ترى (١) أن الترجمة اليونانية
كانت معتبرة في أسلافهم من عهد الحواريين الى القرن الخامس عشر وكانوا
يعتقدون ان السيرة اعرابية محرفة والصحة هي هذه وبعد ذلك انكسر الامر
وصارت المحرفة صحيحة والصحيحة غلطاً ومحرفة فلم يجهل أسلافهم كانه (٢) وأن
كتاب دانيال كان معتبراً عند أسلافهم على دق الترجمة اليونانية وبما حكم
ارح من عدم صحته ركوه وأخذوه من ترجمة نيبودوش (٣) وأن رسالة أرسطس
كانت مسلمة الى القرن السادس عشر ثم دكاهوا عليها في القرن السادس عشر
وصارت كاذبة عند هورن على بروتستانت (٤) وأن السيرة الاطبيعية
معتبرة عند كاثوليك ومحرفة غير معتبرة عند بروتستانت (٥) وأن الكتاب العبري
للكوبيس كان معتبراً حتى القرن الخامس عشر كما ستعرف في الباب الثاني
ثم في القرن السادس عشر صار عبري صحيحاً وحلياً (٦) وأن الكتاب الثالث
نهر السيرة كيسة كريست اي الات وقرنه كاثوليك بروتستانت زداه وادور
سلمان سيرة دماؤه وكان مكسوفاً في كتبهم لمقدسه ويوجد الى الآن في صحه
كودكس سكندر في مصر والآن بعد جعل ورجعوا هم السيرة معبودة
تجاهلة بكل ان شاء الله يظهر ما ذكره لنا طر الدبيب انه لا يوجد سند متصل
عندهم لا يكتب اليه عتيق ولا يكتب اليه هذا الحديث واذ اصبحت عليهم في هذا
الباب فادارة يتكفون بالامح شهود بحصة كتب العهد العتيق وسنذكر
حال هذه الشهادة مفصلة في جواب ابطله انبه من الباب الثاني في مشطه
* (الفصل الثالث في بيان ان هذه الكتب مخلوقة من الاحلاق والاعمال) *
وأما العمل هذا الفصل قد بين وأورد في كل قسم أمثلة (القسم الاول) في بيان
الاختلافات (١) الاول من جليل الباب الخامس والاربعين والسادس والاربعين
من كتاب حرقيا في الباب الثامن والعشرين والثمانين والافشرين من سفر العدد
وحداد احتلاوا صريحاً في الاحكام (٢) بين باب الثالث عشر من كتاب يوشع
والباب الثاني من سفر الاسنة في بيان ميراث بني جاد اختلاف صريح واحد
الذي بين عطف قيسا كما عرفت في الفصل الثاني في حال كتاب يوشع (٣) يوجد
الاختلاف بين اسام النورع والثامن من اسهم الاول من أحاد الانام في بيان

السابعة انه نسخ من

التوراة احمكام

كانت اطلاقا للمسيح

وكان نسخها

الميلاد معاصرة

بين الفصل المبسط

المعروفين لاسقف

كثي وكان القديس

فرجينوس بكالا سقف

كثي وكان اناصل

القصر على ساو هما

معاليين وصارت

بلك المباحثة

الاولى في الحقيقة

سما هذه المباحثة

بما ان التي نحن في

صدد في

ليست كواميات

عوم في الاولى

فوه هذه الثانية

هذه ثلاثة أشهر من

تلك الاولى وطعت

الاولى ايضا بلسان

أردني لملد هي

باصرف الملك نخر

الدين ان السلطان

بها در شاه سلطان

دهي انارته

برهان ما واشتهرت

في قظارهم

غراد القيس فرنج

بالمباحثة السابقة

أولاد فيها من وكذا هم مساو من الباب السادس والاربعين من سفر لوكا
وأقر علماء أهل الكتاب من يهودا وبنو صاوي ان ما وقع في السفر الاول من أحبار
الايام عطف كما ستعرف في المقصد الاول من الباب الثاني (٤) يوجد بين الباب
الثامن من سفر الاول من أحبار الايام من الآية التاسعة والعشرين الى الآية
الثامنة والثلاثين وفي الباب التاسع من سفر لوكا ور من الآية الخامسة
والثلاثين الى الآية السادسة والاربعين احسبوا بين الامعاء وقال ادم كلاد في لوكا
الثاني من تفسيره (ان علماء اليهود يقولون ان عدد واحد كما بينوا فيهما
هذه المقفرت احسبوا الامعاء ولم يحصها في تقدير بابهم ما حسن فقلوا)
انتهى كلامه (٥) الآية التاسعة من الباب الرابع والعشرين من سفر
صموئيل الثاني هكذا (وأتى يواب بعد وحيات الشعب للهلك وكان عددي
امن يلب غلغامة ألف رجل بطل يصرب بالسيف ورجل يهودا عدتهم خمسة مائة
ألف رجل مقاتلة) والآية الخامسة من الباب الحادي والعشرين من سفر
الاول من أحبار الايام هكذا (ودفع اخصاء اداوود الى داوود وكان عددي اعمرائيل
ألف ألف ومائة ألف رجل حارب يهودا أربعة مائة ألف وستمائة ألف
رجل مقاتلة) وفيه اختلاف في عدد اعمرائيل عند داوود ألف ألف و
عدد يهودا عند الثلاثين (٦) الآية ثمانية عشر من الباب الرابع والعشرين
من سفر صموئيل الثاني هكذا (وأتى داوود وأخبره فلايمان يكون سبع
سبعين جوعا لك في أرضك) الخ وفي الآية ثمانية عشر من الباب الحادي والعشرين
من سفر الاول من أحبار الايام هكذا (امثلاث سبعين جوعا) الخ وفي الاول سبع
سبعين وفي الثاني ثلاث سبعين وهذا أفرقة مروهم ان الاول عطف (٧) الآية السادسة
والعشرون من الباب الثامن من سفر الملوك الثاني هكذا (وكان عددي على
أحريه اثنا عشر وعشرون مائة آدم لك) الخ والآية ثمانية من الباب الثاني
والعشرين من السفر الثاني من أحبار الايام هكذا (بين اثنين وأربعين سنة كان
حربا) الخ وفيهما اختلاف في عطف قبي كما أقره مروهم وكتب
لا يكون عطف وانما هو داء حين موته كان من أربعين سنة وجلس هو على سرير
السلطنة بعد موت أبيه منفصلا كما ظهر من الباب السابق فلو يكن عطف يلزم
أن يكون أكبر من أبيه مستقيم (٨) الآية الثامنة من الباب الرابع والعشرين من
سفر الملوك الثاني هكذا (وكان يواقيم يوم تلك اس غلغامة عشرة مائة) الخ والآية
الثامنة من الباب السادس والثلاثين من السفر الثاني والثلاثين من أحبار الايام
هكذا (اس غلغامة سبعين كان يواقيم بين ملك) الخ وفيهما اختلاف والثاني عطف
بقية كما أقره مروهم وستعرف في المقصد الاول من الباب الثاني (٩) بين

كلها وما يشاء ت
التي كانت في حق
المسيح فهي غير
مسيحة (٢) ثم
أخذ الانجيل وقرأ
هذه الآيات من
الاباب العاشر من
الرسالة البرانية
١ (لان الناموس
اذ له صل البيرات
العتيبه لا يمس
صوره لاشياء
لا يتغير ابدا بنفس
الداغ كل سنة التي
يقدمونها على
الدوام ان تكمل
الذين يقدمون)
٢ (والا فزاله
تقدم من اجل
الخدام من وهم
مطه - روم مره
لا يكون لهم ايضا
غير خطايا) ٣ (لكن
فيما كل سنة ذكر
خطايا) ٤ (لا
لا يمكن ان دم ثمر
٢) - ذباطل
ولغو من الكلام
لان البشارات
خارجة عن المبعث
هذه مدنا بالمعنى
المتنازع به اه

الآية اثنا عشر من اباب اثنا عشر من سفر صموئيل الثاني والآية الحادية
عشر من اباب الحدي - ثمر من سفر الملوك من شمار لا يام اختلاف وقت ادم
كلارك و دس قمر عماره صموئيل (قال دا كتر كتي كانت في هذه الآية ثلاث
بحرفات حده) فهي في هذه الآية الواحدة ثلاثة اسلاط (١٠) طرح في
اباب الخامس والسادس من سفر صموئيل الثاني يدود عليه السلام جاء
ساقوت الله فمدح به بطاير وصح في باب الثالث عشر والاربع عشر من
السفر الاول من احوار لايم به صموئيل قتل محاربه والمخاضه واحدة كما
لا يحكي على صطر لا قلوب المذكوره فيكون - هه عظم (١١) هم من الا
١٩ و ٢٠ من اباب السادس ومن الآية ٨ و ٩ من اباب السابع من سفر
سكوبين اب الله كان صر فوحا عليه السلام ان بأحد من كل طير وجمعه وحشرات
الارض اتين اثني دكر و اثني و علم من الآية ٣ و ٣ من اباب السابع ان كان
قمر ان بأحد من كل جمعه طاهرة ومن كل صر طاهر اكان أو غير طاهر - هه ارواح
سبعة اروج ومن كل جمعه غير طاهرة اتين اثني ١٢) هم من اباب الحادي
و ثلث الاثني من سفر العدد ان بني اسرائيل اسوا للذين في عهد موسى عليه
السلام وما هو امهم ذكرا طلق لا باع ولا عير حتى اصبي لوصح أيضا وكذا
ما اسوا منهم مر ثمانية وأحدوا غير الناعاب حواري لا نفسهم وبه - علم من اباب
السادس من سفر القضاة ان المدبايين في عهد القضاة كانوا ذوي قوة عظمه
حيث كان صموئيل معلوم وعار من صموئيل ولا منه بين العهدين لا يتقدمان
سنة (فادول) اذ اني المدبايون في عهد موسى فكيف صاروا في مقدار هذه المدة
قوياء بحيث علموا على - امراييل واعزروهم لي - سبع سنين (١٣) في اباب
السابع من سفر الخروج هكذا (فعل الرب هذا الكلام في العهد ومات كل مائت
المصريين ومات واحد من ماشه بني امراييل) فبه هم منه ان مائت امصريين
ماتوا كما اني في هذه اباب (من حاف بكه قرب من عيد فرعون هرب بهي - هه
ودوا به بني اسبوت ومن لم يحط به - له فون الرب ترك عبده ودوا به في الحقول)
دوا به - خلاف (١٤) في باب الثامن من سفر التكوين هكذا (٤) واسفر اهل
في اليوم السابع والعشرين من شهر - هه اسابع على حال ارميه - هه و لمياه
كانت تذهب وتنقص اي الشهر العاشر لانه في الشهر - هه في الاول من الشهر
داسر رؤس الجبال وفيه لا يتبين اختلاف لانه اذا طهر رؤس الجبال في الشهر
العاشر فكيف استقرت السقيه في الشهر الرابع على حال ارميه (الاجتلاف
طامس عشر الى الاجتلاف السادس والعشرين بين اباب الثامن من سفر
صموئيل الثاني و اباب الثامن عشر من السفر الاول من احوار الا دم مخالفه كثيرة

ونبوس برفع خطايا

٥ (ذلك عدد خوه

اي اعالم بفساد

ديعة وقرنا بام زرد

ويكن هيت لي

جسد ا٦ (بجسرات

وذياع للطبقة لم

نسر وقال ان

الدورة وكذا كنف

أخرى كانت هذا

القول اشار الى

الصح وكتب عبثه

وان الله ما كان

راسيا من الترابين

ولا يوحى الى الجليل

اشاره الى احمد

بصير الاحتمال

مدوحا عبثه وال

الحكيم لوسم اب

أحكام الدورة كنف

عنى، فسبح ولان

من اقرار اسخفي

الاحكام التي صنعت

قبل المسيح قال

القدس من فرج أي

حكم هذا فان الحكيم

حكم الدخ مثلا لانه

مصرح في الباب

اساع عشر من

سفر الاحبار وصرح

بالآية ١٥ و ٢٠

٢٠ من الباب

الثاني عشر من

في الاصل العبراني وان اصح المنحرجون في عصر الموصع وأقلها من كلام آدم

كلازلن المفسر من المجلد الثاني من تفسيره بديل عبارة صموئيل

آيات آيات الفاع سفر صموئيل

الباب آيات

٨ ١٨

١ ١ أخذوا وطمحوا طرية من يد

أهل فلسطين

٣ ٣ هدد عزر

٤ ٤ أغب وسعدته فارس

٨ ٨ وأخذ الملك داود مجاسا كثيرا

سدام طاح وروث فري هدد عزر

٩ ٩ نزع ملك هدد عزر

١٠ ١٠ يورام

١٢ ١٢ من اورام

١٣ ١٣ ارام

١٧ ١٦ احيلاث وعمران الحكا

١٧ ١٦ مائلا وشوش الحكا

في هذين السابين اثناعشر اختلاف (لا اختلاف اساع واشررون الى الاختلاف

الثاني والثلاثين) قال المفسر المذكور في بيان الفاعله بين اساب العاشر من سفر

صموئيل الثاني والباب التاسع عشر من السفر الاول من اعداد الايام

آيات باب ١٠ آيات الباب ١٩ الفاع سفر صموئيل الفاع سفر اخبار الايام

١٦ اعاشر ١٦ سوبالك رئيس الجيش هدد عزر وشواح مقدم جيش هدد عزر

١٧ ١٧ وثي اي حلام

١٨ ١٨ سبعمائة مركب واربعين

أسر فارس

وسوبالك رئيس الجيش

في البابين ستة اختلاف ٣٣ الآية السادسة واشررون من الباب الرابع

من سفر الملوك الاول هكذا (وكان لسليمان اربعون ألف مدود ٢٠ برى عليها جليل

للمراكب واثنى عشر ألف فارس) ولا تبة الخامسة والعشرون من الباب التاسع

من السفر الثاني من اعداد الايام هكذا (وكان لسليمان اربعة آلاف مدود

واثنا عشر ألف فارس) هكذا في ابراجم العربية واليهودية وحرف مترجم مترجدة

العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ عبارة سفر اخبار الايام بديل الخط الاربعه

هورن في الصفة

٦١٩ من المجلد

الاول من تفسيره

المطبوع سنة ١٨٢٢

في ذيل شرح هذه

الآيات بسوجية

هذا الحكم وصرح

ان هذا الحكم نسخ

في السنة الأربعين

من هجرهم من مصر

قبل دخول فلسطين

وقد رأينا عبارة فلما

مع القسيس فرج

هذه العبارة سكت

(١) قال الحكم

كلاما الى هذا

الحكم كان في مكان

النسخ وكان مقصودنا

في هذا الوقت

هذا العهد فقط ان

كسوف كلام الله

مساوئ خالص بحال

كأيد هيه القوس

(١) أقول وكذا

مكونه لازم في

الاحكام الانجيلية

التي نصها المسيح

عليه السلام أو

المسيحيين ولا

يجري عدله

الا عرج جهوده

من الرجوع

بار يعبر وأدم كلارك المفسر قبل اختلاف التراجم واشروح ذيل عبارة سفر
الملوك أولاً ثم قال (الاحد من ان يعترف بوقوع التحرير في العدد نظرا الى هذه
الاختلافات) ٣٣ بين الآية الرابعة والعشرين من الباب السابع من سفر الملوك
الاول والآية الثالثة من الباب الرابع من اسفرا الثاني من أخبار الأيام اختلاف
قال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره ذيل شرح عبارة أخبار الأيام (من كذا
الحققة من ان الاحد من ان تسلم عبارة سفر الملوك ههنا أيضا يمكن ان يقع به
٣٣ ان يقرم موضع اسفرا) انتهى وفي القويم التوروي المقيم ان هذا ما عرفت
هذا المفسر بوقوع التحرير في أخبار الأيام فتكون عبارة أخبار الأيام عظيمة
وقال جامعو تفسيره في واكتاف (وقع التحرير ههنا لاجل ذيل الحروف) انتهى
٣٥ الآية الثانية من الباب السادس عشر من سفر الملوك الثاني هكذا (وكان
احاد يوم ملك ابن عشرين سنة وملك ست عشرة سنة داود سليمان) الخ ووقع في حال انه
حرقا في الآية الثانية من الباب الثاني عشر من اسفرا كور هكذا (وكان قد
آق عليه يوم ملك خمس وعشرون سنة) فيبرم ان يكون حرقا ولذا حار في السنة
الحادية عشر من عمره وهو اختلاف اعاده وانظر ان احدهما غلط والمفسرون
قروا يكون الاول غلط وان شاء الله وسيرهم في واكتاف ذيل شرح الباب السادس
عشر لعلم ان هذا المفسر كتب في موضع الاثني عشر والآية الثانية من
باب الثامن عشر من اسفرا (انتهى ٣٦) في الآية الاولى من الباب
الثامن والعشرين من اسفرا الثاني من أخبار الأيام هكذا (كان احاد حين ملك ابن
عشرين سنة وملك ست عشرة سنة في اورشليم) وفي الآية من الباب التاسع
واشتر من اسفرا كور هكذا (ملك حرقا ابن خمس وعشرين سنة) وههنا
يضا احدهما غلط وانظر ان تكون الاولى كما عرفت ٣٧ بين الآية الحادية
والثلاثين من الباب الثاني عشر من اسفرا ثانيا في الآية الثانية من الباب
العشرين من اسفرا الاول من أخبار الأيام اختلاف قد قال هورن في المجلد الاول من
تفسيره (ان عبارة سفر صموئيل في حجة ولا جعل عبارة سفر أخبار الأيام مشها)
انتهى فلهذا عبارة سفر أخبار الأيام غلط ونظرو كيف يأمر بالاصلاح والصرف
والجواب مترجم ان ترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ جعل عبارة سفر
صموئيل مثل عبارة سفر أخبار الأيام ولا يصح ان لا يعب هذه سببهم لعلية ٣٨
الآية الثالثة والثلاثون من الباب الخامس عشر من سفر الملوك الاول هكذا
(في السنة الثالثة لاسام ملك يهودا ملك يثا اس احبا على جميع اسرئيل في رصا أربعة
وعشرين سنة) والآية الاولى من الباب السادس عشر من اسفرا الثاني من أخبار
الأيام هكذا (وفي السنة السادسة والثلاثين لملك اسام بعد ملك اسرئيل على

علاط امكان وما اُلفت الترجمة لا يمكن به صحيح كثير منه عفا بلة السمع وفي الدقيق
 تعين الترجمة اليونانية في شرح امين القبري (انتهى فانظر آثم اللبب هذا حال كتبه
 المقدسة اهم في صدد التصحح الذي هو في الحقيقة التعريف من القرون لكن
 الاعلاط بانه فيها والا تصاف ان هذه الكتب علط من الاحمل ولا يصير للمصحح
 غير هذا اهم اذا عجزوا عن ان يوصلوا الى الكنايس الذين هم رؤساء من هذا ومن تأمل
 الا في هذين الدارين وحد الاختلاف والاعلاط اريد من عشرين ولا أعلم من
 حال اعداهم كيف يعلون وكيف يحرقون في الآية الثانية من الباب الثالث
 عشر من السفر الثاني من أخبار الأيام ثم اياها ميجبات أوربيل من جبعة وبعث
 من الآيات عشرين من الباب الحادي عشر من سفر الملوك الثاني من أمه مع ما
 أي شالوم ويلم من الآية السابعة وعشرين من الباب الرابع عشر من سفر
 صموئيل الثاني هما كالأبي شالوم لا باب واحد اسمها ثامرا ٤٤ يعلم من الباب
 العاشر من كتاب يوشع ان بني اسرائيل لما فتحو سلطان اورشليم كانوا باطوا على
 ملكه ومن الآية اثنا عشر والسبع من الباب الخامس عشر من اشكناز المذكور
 اهم ما كانوا يسلطوا على ملكه اورشليم ٤٥ يعلم من الآية الاولى من الباب
 الرابع وعشرين من سفر صموئيل الثاني ان الله اتى في داود ان يولد بني
 اسرائيل وبعث من الآية الاولى من الباب الحادي وعشرين من سفر الاول
 من أخبار الاسرار المتني كان الشيطان وبما يكن الله تعالى اشرف صدهم لم
 الاختلاف القوي (لا خلاف السادس والاربعون في الاختلاف الحادي
 والخمسين) من قابل بيان باب المسيح الذي في التبريل متى بالباب الذي في التبريل
 لوقا وجدته مختلفات (١) يعلم من متى ان يوحنا بن صوب ومن لوقا انه
 اس هاني (٢) عدم من متى ان عيسى من اولاد سليمان من داود عليهم السلام
 ومن لوقا انه من اولاد سليمان من داود (٣) يعلم من متى ان جبع آباء المسيح من داود
 الى حلامايل لاطس مشهورون ومن لوقا اهم لسوا سلطان ولا مشهورين غير
 داود وثان (٤) يعلم من متى ان سليمان بن يوحنا بن داود من لوقا انه من يري
 (٥) يعلم من متى ان امهم اسرور يابل اليهود ومن لوقا ان اسمه ريسا وانحان
 اسماء بني زور يابل مكتوبة في الباب الثالث من السفر الاول من أخبار الأيام
 وليس فيها اليهود ولا ريسا فالحق ان كلاهما علط (٦) من داود الى المسيح علما
 اسلام ستة وعشرون جبلا على ما بين متى واحد وأربعون جبلا على ما بين لوقا ولما
 كان بين داود والمسيح مدة ثمانية وعشرون جبلا يكون في مقدله كل جبل اربعون
 سنة وعلى الثاني خمسة وعشرون ولما كان الاختلاف بين البيابين طاهرا يادني
 تأمل بحرفهم لعلماء المسحقة من زمان اشتها وهذا من التبريل الى اليوم

في اثبات امتناع
 السمع غوبه صرف
 وكلام لغو وان
 قد صكه وقت
 المداطرة بقول
 المسيح امدرج في
 الباب الحادي
 والعشرين من التبريل
 لوقا كان لغو اسلا
 شبهة وباطلا محضاً
 والحمد لله
 في بحث تعريف
 قول الله اصل الماطر
 التعريف عاملة الله
 لطفه الخطير
 التماسه اولاً ان
 تيموا ان التعريف
 نأى وجهه من عبدكم
 اثبات على ذلك لوجه
 (وإنهم عليكم) في
 أحاط الله بس
 محو ان وصح ثم قال
 القائل التعريف كيف
 اعتقادكم في كون
 مجموع كتب العهدين
 الهاميا أكل فقرة
 وكل لفظ من هذا
 المجموع من قول
 باب سفر الخليفة
 الى آخره كان
 المشاهدات كلام الله
 أم لا قال القديس

روحه وابتوجيهات صعيده ولذلك اعترف جماعة من المحققين مثل الكهارن وكيسر
 وهيس ودبوت ووير وفريش وغيرهم بانهم مختلفان اختلافاً واسعاً ويبدو هذا حق وعين
 الاصل ان لانه كما صدر عن الانبياء من اعلاط واختلاجات في موضع آخر كذلك
 صدر الاختلاط ههنا لم لو كان كلامهم حالاً على ما سوى ذلك الموضع كان التأويل
 مما سببها وان كان بعيداً وأدركنا في دليل شرح اداب الثالث من اجتناب لوقا
 قبل التوجيهات وما روي مما اوجبه ثم قل على غير مسوع من مسترهار مري في
 الصفحة ٤٨ من المجلد الخامس هكذا (ان كان أوراق انساب يحفظ في اليهود حفظ
 جيداً ويعلم كل ذي علم ان متى ولوقا استلما في بيوت سبط الرب اختلافاً وتغير فيه
 المحققون من القدماء والمتأخرون وكما أنه فهم في الموضع الآخر لا اعتراض في حق
 المؤلف ثم صار هذا الاعتراض حاصلاً له فكذلك هذا انصافاً صافياً فاقول
 لكن الزمان يبدله هكذا) تبين واعترف (بان هذا الاختلاف جناسي تغير فيه
 المحققون من قديماء والمتأخرين) وما قال (ان أوراق انساب كانت تحفظ في اليهود
 حفظاً جيداً) مردود لان هذه الأوراق صارت منتشرة ربح طوالت ولذلك اعلاط
 عررار (سولان عليهم السلام في بيان بعض الانساب وهذا المعنى يروى به أيضاً
 كما يعرف في الشاهد السادس عشر من المقصد الاول من كتاب التبيين وادراك
 الحق في عهد عررار هكذا يكفي من في عهد الطواريين وادراك في أوراق انساب
 انكهمه والرواية المحفوظة في اعتبار يورين سبط يوريم انصار المسكين وادراك
 ثلاثة أشخاص من الانبياء المتقدمين على طوائف من انساب ولم يقدروا على
 التمييز بين اصله والقصص فكيف يمكن عررحم ان يجعل في انسابهم الى الانبياء
 فصلان وثقة تحولوه فصلان كونه دالهمام وخلق الذي لم يكن من الخوار من
 يعبأ ولم ثبت كونه دالهمام فبالتالي حصل لهما وديان مختلفان في بيان
 سبط يوسف انصار ولم يحصل لهما تبيين بين القصص والاعلاط وانما أحدهما طبعه
 إحدى الورقة في الآخر الورقة الأخرى ورحاء المقسم المذكور ان لزمان من هذه
 هكذا راجع بلا والله لانه اذا لم يصح ان يسلطه انسابه في هذه القرون
 الثلاثة الأخيرة التي شاع بها العلوم العقلية والنقلية هي في دير أور وبقية
 الى تحقيق كل شيء حتى ان تحقيق المبدأ انصافاً صافياً لم يزل استلماً فحكموا
 على المذهب العمومي في أول الوهلة بانه ظل وعلى ايها الذي كان مقدري المبدأ
 به حال عذر ثم سلبوا في الاصلاح واقتروا في فرق ثم كانوا بدور في الاصلاح
 نوموا حتى فرغوا من تحقيقه انصار المحصورين منهم لا حصر لزيادة تحقيقهم الى أعلى
 درجة الاصلاح حتى فهموا المبدأ المسيحية كالحكايات الباطنية وخيال الواعية
 ومن انصاف في زمان اخر طرعت وتوجيه المشهور الا ان هذا به يجوز ان يكون
 متى كما سبب يوسف عررار كما سببهم ثم يكون يوسف حق عالي ولا يكون

لفظشالا ما يعترف
 بسوء الكاتب قال
 لفاضل انزل الالفاظ
 التي وقع فيها سوء
 الكتاب واسأل عن
 غيرها من الالفاظ
 والفسقات قال
 القسيس لا نقول في
 حق الالفاظ شيئاً
 (١) قال الفاضل
 التحريران يوسى
 عيسى المؤرخ قال
 في انساب اناس عشر
 من الكتاب الرابع
 من تاريخه (ذكر
 جستن الشهير في
 مقابلة طريهون
 اليهودي عنده
 اشارت وادعى ان
 اليهود اسقطوها
 من انساب المقدسة)
 ابي وقال وانس
 في الصفحة ٣٢
 من المجلد الثالث
 هكذا (ان لا اثبات في
 هذا الامر ان
 انصاف التبيين
 في جواب تلك الاسئلة
 اثباتاً اعني ان

بهائي ابن مريم الحبيب اليه واذا حل في سلسلة نسب وهذا التوجيه مردود لوجوده
 الاول اي المسيح على هذا الفدرب يكون من اولاد ناثان لامس اولاد سليمان
 لان سببه الحق في من حارب امه ولا اعتبار بسبب يوسف النجار في حقه في سلم
 السلسلتي لمسيح مسيح اولاد ناثان مقصدي في رتبة يروى سنت كالويس في رده هذا
 التوجيه (من اخرج سليمان عن سبب المسيح فقد اخرج المسيح عن كونه مسياحا)
 والى ان هذا التوجيه لا صح الا ثبت من التواريخ المعتمدة ان مريم بنت
 هاني ومن اولاد ناثان وبمجرد الاحتمال لا يمكن هذا سبب في اصوره التي يردده المعنفون
 فيهم مثل آدم كادرك المصروع يروى يروى مقصدا هم كالويس ولم يثبت هذا
 الامر ان سبب الاله في حق مريم بنت هاني بل ثبت في سببها لانه صرح في انجيل
 متى ان اسم ابني مريم (يهوياقيم وعانا) وهذا لا يمكن وان لم يكن الهاميا ومن
 تصنيف يعقوب الحواري عند اهل ارض اسرائيل المصربين له ذلك لاشكائه من
 حق سبب الالههم وروى هذا وروى من بعد سبب الذين كانوا في القرون
 الاولى فلا تخط ربه عن ربه التواريخ المعتمدة ولا يقووه بمجرد احتمال لا يكون
 له سند وقال الكتابين به صرح في بعض النسخ اني كانت يوحنا في عهد (ان
 مريم عليها السلام من قوم لاوي) وهذا ساقى كونهم من اولاد ناثان واذا لاحظنا
 ما وقع في كتاب السادس واثلاثين من سفر ارميا هذا ان كل رجل يزوج امرأة
 من سبطه ويملكه وكذلك كل امرأة يزوج رجل من سبطها وفيها يثبت
 الله ثقتي في اقدائي ولا تخط لاساطيعهم وما وقع في ابيات الاول من
 انجيل لوقا ان روحه ركبا كاس من سبب هرون ومريم عذبا اسلام كاس مريم
 هاتهر ان الحرف ما وقع في بعض النسخ لان مريم عذبا اسلام كاس مريم عذبة
 ركبا كاس من سبب هرون وعذبا كاس من سبب هرون وعذبا كاس من سبب هرون وعذبا
 كاس كذلك كان رويها لمروم ايضا من اولاد هرون بحكم التوراة وتكون بان
 كل من الاصحاح عظام من عذبات اهل نثنيث يثبت ان عيسى عليه السلام
 كان من اولاد هرون ولا طمس يهودي كونه مسيحيا وعود الاحل هذا اول ما لم يكن
 هذا الاحتمال مشهوره الى آخره من ثلثي لم يطلع احد المحدثين على انهم راوا في
 بالآخر فوقع في الاختلاف هو ثابت انه لو كانت مريم بنت هاني تظهر هذا الامر
 للعدما ولو كان بهم علم بذلك ووجهه وتوجيهات ركبة بردها لما حرون ويشعرون
 عليها * والاربع ان سباط متى هكذا (يعقوب اكيسبي يونس يوسف) واباط
 حو هكذا (دبوس يوسف يوحنا) فبعدم من كلام العبارين ان كلا من متى ولوقا
 يكتسبان سبب يوسف واخاهم من لوقا من مريم كاس بنت هاني ولا يصح ما في لوقا
 الاخذ ان ثبت ان اليهود كاس وراحمهم ان الحبيب ان لم يكن لروحه آخ كاس بل حل

آتقطوها كاس تلك
 العبارات في عهد
 بستان رازيوس
 موجودة في نسخة
 اعبرانية وترجمة
 السبعينية وخراف
 من الكتاب المقدس
 وان لم توجد الا في
 في نسخة ما سببا
 العبارة الى قال جس
 انها كانت في كتاب
 ارميا كتب سائر حيس
 في حاشية حيس
 وكسار كبر كبر
 في حاشية رازيوس
 ثم نعم ان طرس
 لم يكتب الا في
 السادسة من الباب
 الرابع من رواته
 الاولى كاس هذه
 اشار في حاشية
 اني وقال هرون في
 الحقة ٦٣ من
 هذا الرابع من
 تهم يروى المطبوع
 سنة ١٨٢٣ هكذا
 (انجي حيس في كتابه
 في مقابلة طبري في
 اليهودي ان عزرا
 قال لاساس ان طعام
 عيد الفصح طعام
 وسانجي فان فهمتم

الرب أفضل من
 هذه العلامة يعي
 اطعام وآمنتم به فلا
 تكون هذه الأرض
 غير معمورة وأنتم
 تجمعوا رعدة تكونوا
 منبسطين
 للأقوام الأجنبية
 قال رائي يكثر عباد
 من هذه العبارة
 كانت ما بين الآية
 الطوبى والعشر
 راء ستة وعشرين
 من آيات السادس
 من كتاب عسرا
 ودا كثر أي كذا
 صدق حسبي
 انبي وظهر من
 هذه العبارات أن
 حبر الشهير راي
 ان اليهود أسقطوا
 عدة شارات من
 الكتب المقدسة
 بالتعريف وأبد
 اريوس دعوى
 حتى بعد ما ذكر عبارة
 ارميا وصدق كريب
 في حاشية كتاب
 اريوس وكذا
 صدق سلبيرجس في
 حاشية كتاب جسن
 هذه الدعوى وكذا

في سلسلة سبب ويكتب فيها في موضع الاس انكم لم تكتب هذا الامر في الان
 بوجه بعدد عليه وهو سبب بعض علماء يروى في كتبهم انهم انصرفت اليه بل
 للدلالة على ما في الاسكراسات شخص الى اخر مطلقا بل يجوز عندنا ايضا به
 دا كان ذلك لا تنحصر في اقر به سببه أو السببه أو سنده أو مرشده ومشهور
 الاجل المبررة الديابره أو الدية يسم هذا الشخص اليه فيقال مثلا به اس الاخ
 أو لاخت أو حق ملان الامير أو سلطان أو تلميذ ملان أو فاضل أو مريد للشيخ
 ملاي لكن هذا الاسباب أمر ولا دخل في سلسلة سبب ما من لاي روحه
 وكون هذا روح اليهود أمر آخر فمن سكر هذا الامر الآخر قول الله تعالى
 انه كان واحدكم كذلك (قوله) جعل على هذا المكن مشهور معناه في عهد
 لوقا والاسكاف تصور ان يكتب لوقا سبب المسيح بحيث يحدى به في يادى
 الرضى بحقيقة تحببها المحققون من اقدماء والمخبرين سلما وحسنا لا يدرحوا
 أو حرقوا للموضع بحيث يرفع لاختلاف (لاختلاف اشياء واحسون وثالث
 واحسون) من قال بالثبات الثاني من جعل معنى بالثبات الثاني من يجعل لوقا وحده
 اختلاف عظم بحيث يحرم به لا يمكن ان يكون لكل منهم انا أو انا كفى
 سهل اختلاف (١) يعلم من كلامه ان أقوى المسيح عدو لادته أيضا كان
 عثمان في بيت لحم و هم من بعض كلامه ان هذه الاقامة معه كانت في مدة
 قريبة من ستين وحا المحوس هذا ثم دعاه الى مصر وقام معه جياها يروى
 مصر ورجعاه معه ووافقا على ما صرّفه فلم من كلام لوقا ان أقوى المسيح اعدا مع
 مده ما من من يمد دعيا الى اورشليم بعد عظيم الديعة رجعا الى مصر وأقاما دبا
 وكا يدهان من ماني اورشليم في أيام بعد من كل سنة وأقام المسيح في السنة الثانية
 عشرة بلا اطلاع الاثويين ثلاثة أيام في اورشليم وفي كلامه لا يسئل لحي المحوس
 في بيت لحم ل لوقا من يجنبهم يكون في مصر لان محتهم في أثناء الطريق أيضا
 جيد وكذا لا يسئل لدهاب أن يدها الى مصر وأقامتها فيها لانه صريح في ان يوسف
 لم يسافر قط من أرض اليهود الى مصر ولا الى غيرها (٢) نعم من كلامه ان هن
 اورشليم و هي يروى كانوا عامين تولاه المسيح من اعمار المحوس وكانوا معاندين
 له و يعلم من كلام لوقا ان أقوى المسيح لم يده الى اورشليم هذه المسامحة بتقديم
 الديعة فدعاه الذي كان رجلا صالحا ممتد روح القدس وكان قد أوحى اليه
 انه لا يرى الموت قبل رؤية المسيح أخذ على عليه السلام الى درعته في الهيكل
 وبين أوصافه وكذلك حصة السببه ووقف تسبح الرب في تلك الساعة وأخبرت
 جميع المندطرين في اورشليم وكان يروى وأن اورشليم معاندين للمسيح لم أخبر
 الرجل المملئي روح القدس في الهيكل الذي كان مجمع أساس في كل حين وب
 أخبرت النبوة هذا الخبر في اورشليم انى كانت دار سلطة اليهود وافاضل

كلارنك (ووانن)

أبصارا لظن العباد

ان هذه ابعاراب

كاتب مدوحوده

في لئصة اعمرية

والترجة ايسعبيه

فيلزم أحد الامرین

اما أن یکون

حسن صدفاي

دعواه وکادباي کان

صدافا قائم ماقلنا

وشت فخریغ الیهود

ان کان کاذبا فواستی

أن ذلك أعتهم

ودماثم کان کذاب

انزع من حاسبه

صدارت وادی

أما أجرة کلام الله

(والمحله تحریف)

أحد المرفقین لادم

لئنه قول الله من

ان حسن کار رعدا

واحد (١) ودها

قال انفاضل الثمیر

ان جامعی تفهیر

(١) هذا ليس بشی

لان جسدین لیس

منفرد بل شارکة

آخرون من أجرة

عنائهم اه

نورتن حاد للاعجل. مکه هه سلم الاح. الای الحقیقی بن ابیاب. وحکم
 بان باب منی علط و بیان لوقا ص ٥٤. یوم من الذاب رابع من یحیل مرفس ان
 المسخ أمر الجلاء. ردها بوحده شایع و یحالی فی اخر مدوعه بختلات
 و یستمر من الباب. ان من یحیل من ان ابیاب مد کورس مدوعه حیل
 و یستمر مدوعه بختلات فی باب. ثلث عشر هه یوم مدوعه مسخر عن مدیر
 المد کورس تأخر کثیر الایاب لوعطس مدوعه مدوعه هه علط لان انقذیم
 و انسخیری درج لوقا ص و یوقت الحوادث من المذین مدعون امهم یکسون
 بالانهام اوردی هم ذلك عبرة الماقتضة ٥٥ کتب مرفس فی الباب الحادی
 عشر ان ما حشه. یهود و المسخ کاس فی ایوم اثنت من و صوبه ای اورشليم
 و کتب منی فی الباب الحادی والعشرین اما کاس فی ایوم شتی و حدها علط
 و قال هورن فی بیان هذین الاختلاف اللب من مرد کره منی هه الای
 والاختلاف السابق علیه فی الصفحة ٢٧٥ و ٢٧٦ من المجلد الرابع من صدره
 مطبوع سنة ١٨٢٢ من المیلاد (لا تخرج مودعه من المطبق فی هه
 الاحوال) ٥٦ کتب منی فی الباب الثامن أول انشاء الارض مدوعه حیل
 ثم شفاء عیسی قد امانه هه ما حیل عیسی علیه السلام کهر با حوم ثم شفاء
 حاة طرس و کتب لوقا فی باب الرابع عشر انشاء طرس ثم فی باب الخامس
 انشاء الارض ثم فی الباب السابع شفاء عیسی قد امانه و احدثه ابیاب علط ٥٧
 أو سئل الیهود الکهنه واللاذین الی یحیی لیسألوه من أنت فیسألوه و قال أنت
 الیما قال ابیاب بایا کاهو مدرج فی باب الاول من یحیل یوحنا و لا یة
 اربعة عشر من باب الحادی عشر من یحیل منی قول عیسی فی حق یحیی علیهما
 السلام هکذا (وان اردتم ان تعلموا هذا هو یسیا المرع ن بانی) و فی الباب السابع
 عشر من یحیل منی هکذا ١٠ (سأله ریمه فانیس فیلدا یقول انک سمیه ب
 یسیا یعنی ن بانی أولا) ١١ (واجاب سوع و قال لهم ایسیا یعنی قول و یرد کل
 منی) ١٢ (ولکنی أقول لکم ان ایسیا و داود یرفعون کل ما اردوا
 کذلک ان الایان انما سوف یسلمهم) ١٣ (حیث قد هم التسلیم انما قال
 لهم عن یوحنا المعمدان) هه علم من ابعار من ان یحیی هو ایسیا الموعود فیرم
 انما قص فی قول یحیی و عیسی علیهما السلام فی سبب یحیی لویدر احدی کتبهم
 ما یکن له لادعان یتکون عیسی مسیحا موعودا و اورد هه لسان الملامه
 اربعة ثمور ١ الاول ان یواقیم یوشیا بآخری الضعیفة التي کتبها روح من
 هم ارمیا علیهم السلام بل الوسی ای ارمیا هکذا (ارب بقول فی صد یوقیم ملک
 یهوذا انه لا یتکون منه حانس علی کرسی داود) کاهو مصرح فی ابیاب السادس
 والثلاثین من کتاب ارمیا و المسخ عیسی لادان یتکون حاله علی کرسی داود

في حق كتب العهد
العتيق وشهادته اريد
قبولاً من شهادته عبره
وهي هذه الآية ٤٦
من الباب الخامس من
المجلد وحيث هكذا
(توكلتم تصدقون
موسى الصديق
تصدقون لانه كتب
عني) والآية ٢٧ من
الكتاب ٣ من المجلد
لوقا (ثم تدان
موسى ومن جميع
الانبياء يعبرهم
الامور المختصة به في
جميع الكتب) والآية
٣١ من افسس ١٦
من المجلد لوقا (فقال
له ان كانوا لا يسمعون
من موسى والانبياء
ولا ان قام واسعد
من الاموات
تصدقون) قال الحكيم
الحبيب كل الكتاب
استدلون بالكتاب
الذي هو متدارع
فيه الى الابد
ويذكر بحرفه
عالم يحصل لافضل
في حق هذا
الكتاب والاستدلال

ملاك ويسهل الطريق امام وجهي) ومن المقول والمقول عنه اختلاف في وجهين
الاول ان لفظ (امام وجهي) في هذه الجملة (ها) بارسل امام وجهي ملاكي راند
في الا باجمل الثلاثة ولا يوجد في كلامه ملاحظاً والثاني ان كلامه ملاحظاً في الجملة
الثانية نصير المتكلم ونقل الثلاثة نصير الخطاب قال هورق في المجلد الثاني من
نصيره ثلاثة من داكتريدلف (لا يمكن ان يبين سبب المخالفة بسهولة غير ان النص
لقد عهذ وقع بها فخرنا) انتهى فلهذا ستة اختلافات بالذات اي الا باجمل
ثلاثة (الاختلاف الرابع والسبعون الى سابع واثني) الآية السادسة من
باب الثاني من المجلد مي مخالفة لآية الثانية ومن الباب الخامس من كتاب مجا
واربع آيات من افسس الثاني من كتاب أعمال الخواريين من الآية الخامسة
والعشرين الى الآية الثامنة والعشرين بخلافه لاربع ردت من الزور الخامس
عشر على وفق لترجمة العبرية ومن الزور السادس عشر على وفق الترجم
الاحمر من الآية الثامنة الى الآية الحادية عشرة وثلاث آيات من افسس العاشر
من الرسالة العبرية من الخامسة الى السابعة بخلافه ثلاث ردت من الزور
السابع والثلاثين على وفق لترجمة العربية ومن الزور الاربعين على وفق الترجم
الاحمر والاثني من افسس الخامس عشر من كتاب أعمال الخواريين اعي
السادسة عشرة وسابعة عشرة مخالفتان لاثني من افسس التاسع من كتاب
عاموس اعي الحادية عشرة واثني عشرة وفردس لم يفسر وهم لاختلاف في
هذه المواضع واعترفوا بان النسخة العبرية بحرفه وهذه الاختلافات
وان كانت كثيرة يمكن لها اجاب قلت بها أربعة ٦٨ الآية السادسة من افسس
الثاني من الرسالة الاولى الى اهل فومينيوس هكذا (بل كما هو مكتوب عالم رعين
ولم تسمع ادب ولم يحظر على بل انسان ما عده الله للذين يحسونه) وهي مقولة على
تحقيق مصرم من الآية الرابعة من افسس الرابع والسبعين من كتاب اشعيا
هكذا (عند الله لم يسمعوا ولم يقلوا) دامم العبي لم اللههم بعينك اني هيات
لنظركم فارق سبواهم مصر وعلم هذا الاختلاف وسماوا تعريف الى كتاب
اشعيا ٦٩ كتب متى في الباب العشرين من المجلد ان عيسى لما خرج من اريحا
وحدا عيسى حاسي في الطريق وشعاها عن اعصى وكتب متى في افسس
العاشر من تخيه انه وجد احمي واحدا اسمه باريشاوس تشاء ٧٠ كتب متى في
الباب الثامن ان عيسى لما جاء الى نهر كورن الحديين استقبله بمجوس خارجا
من القبور وشعاهاهم وكتب متى في افسس الخامس وثلاثين من افسس الثاني من
استقبله بمجوس واحدا خارجا من القبور تشاء ٧١ كتب متى في افسس الحادي
والعشرين ان عيسى ارسل تلميذين الى القرية لبأ ثيابا لثان واخذوا ثيابا وركب عليهما
وكتب الثلاثة اباورن لبأ ثيابا لثان وركب عليه ٧٢ كتب متى في

(١) فانه يجوز عدنا ان تكون هذه الاقوال الثلاثة ايضا معرفة ردت في مقابلة لفقره المدعية وامرقة امارسيوية وغيرهما الذين كانوا يكررون كتب العهد العتيق اشد الانكار ومثل هذه التصريحات لاجل اناس الذعوى أو رد اعتراض المخالفين كان من هاديات السلامكم كاقترع هورن في المجلد الثاني من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٢ ومن شاء تحقيق هذا الامر كما ينبغي فليراجع الى اظهار الحق وارالة الشكوك وغيرها من مسؤوليات الفاضل المساطر التبرير ولو سلمنا ان هذه الاقوال اقوال عيسى عليه السلام فلا منافاة لهما بادعاء جمهور القدماء المسيحية لاهم كانوا يدعون ان اليهود يدعون =

الباب الاول ان يحيى كان يكل حراذير او صلابا وكتب حتى في الباب الحادي عشر انه كان لا يأكل ولا يشرب (الاختلاف الثالث والسبعون الخامس والسبعين) من قابل الباب الاول من انجيل مرقس والباب الرابع من انجيل متى والباب الاول من انجيل ليون واما وجد ثلاثة اختلافات في كيفية السلام الحواريين * الاول ان متى ومرقس يكتبان ان عيسى لقي طرس واندراوس ويعقوب ويوحنا على بحر الجليل فدعاهم الى الاسلام فذهبوه ويكتب يوحنا انه لقي عبر بعد عقوب عند بحر الاردن * والثاني ان متى ومرقس يكتبان انه لقي أولا طرس واندراوس على بحر الجليل ثم لقي بعد زمان قبل يعقوب ويوحنا على هذا البحر وكتب يوحنا ان يوحنا واندراوس لقيا أولا في قرب بحر الاردن ثم جاء طرس ثم رايه احيه اندرس ثم في لعلنا اراد يوسع ان يخرج الى الجليل لقي فبهم ثم جاء ثمانيل هداية قبلهم ولم يدرك يعقوب * والثالث ان متى ومرقس يكتبان انه دنا منهم كانوا متعذرين بالقاء الشك وبما سلاها ويوحنا لم يدرك شك بل ذكر ان يوحنا واندراوس دعاه وصفا عيسى من يحيى عليهما السلام وحا الى عيسى ثم جاء طرس هداية احيه ٧٦ من قابل اسباب التاسع من انجيل متى اسباب الخامس من انجيل مرقس في قصته انه لرئيس وجد حذلا فاول لاول ان لرئيس جاء الى عيسى عليه السلام فقال ان ابنتي ماتت وقال اشافي بها وقال اني قريب الموت فذهب عيسى معه فلما كان في طريق جانب جماعة لرئيس فاجروا عونه واسم الخدم من لست من الاحد لاف المعنوي ههنا فمعهم روح الاول ووصفهم اشافي واستدل به صمد ان متى ليس بكاتب الانجيل والامم كتب بمجمل ولو فاما مواقي لمرة في باب القصة غير انه قال حارود من بيته فاجروا عونه وحذف العهد المسيحية في موت الاله المذكورة كات مبنية في الحقيقة أم لا فاما اصل يمد ولا ينفذ بعونها بل بطن بطن العاصم كات مبنية في الزونة لا في الحقيقة وقال بالحق وشي ميسر واشاقن امما كات مبنية بل كات في حبه العشي ويؤيد قواهم طاهر قول المسح عليه السلام ان الصبية لم تحت لكنها باءة وعى قواهم لا يكون ههنا معجزة احياء الميت ٧٧ سلم من الآية العشرة من اسباب العاشر من انجيل متى والاية الثالثة من الباب التاسع من انجيل لوقا ان عيسى عليه السلام لما رسل الحواريين كان منعهم من اخذ انصاوي علم من الآية الثامنة من ابواب السادس من انجيل مرقس انه كان أجارهم لاحد العا ٧٨ في اسباب الثالث من انجيل متى جاء عيسى الى يحيى عليهما السلام للاصطباغ فدعاه يحيى قائلا اني محجاج ان اصطباغ صلبا واني الى ثم اصطباغ عيسى معه وصعد من الماء فقل عليه الروح مثل جماعة وفي اسباب الاول من انجيل يوحنا لم اكن أعرفه وعرفته

برول الروح مثل جده وفي الباب الحادي عشر من انجيل متى انه لما سمع يحيى
 أعمال المسيح أرسل تلميذين اليه وقال له أنت هو الذي أم سطر آخر فقم من الأول
 ان يحيى كان يعرف فسر برول الروح ومن الذي ما عرف الا بعد برول الروح ومن
 الثالث ان لم يعرف بعد برول الروح ايضا ووجه صاحب مير ان الحق في الصفحة ١٣٣
 من كتابه حل لا شككال انما انبي الاوانبي توجبه رده صاحب الاستش رة لكل
 وجه وهذا الرد وصل اليه وكذا ردته في كتابي ارادة الشكوك ولما كان التوجه
 امد كور صفيقا ولا رقع منه لاختلاف من عمارتي متى زكنه ههنا لاجل غوى
 اطول في الآية ٣١ من اسباب انطامس من انجيل يوحنا قول المسيح هكذا
 (ان كتب أشهد لنفسي وشهادتي بسب حقا) وفي الآية الرابعة عشرة من ابواب
 انطامس من انجيله هكذا (وان كتب أشهد لنفسي وشهادتي حق) ٨٠ تعلم من ابواب
 انطامس عشر من انجيل متى ان الامراة المنعشة لاجل شفاء بنتها كانت كعائنه
 و تعلم من ابواب الساع من انجيل مرقس ما كانت يوبه يد عتيار قوم وبسببه
 ثوبه وعشاره ٨١ كتب مرقس في ابواب السبع اعاسي أروا هذا كان
 ضموا لكم وربع متى في ابواب انطامس عشر فعمل هذا لواء جاعفرا وول جده
 يبه جوع كثيرة منهم روح وعبي وخمس وشيل وآخرون كثيرون وشاهم وهذه
 المداخلة كل لا في الرابع في آخر بحثه هكذا (وأنا يا أحرار كثيرة من عبي يسوع
 ان كما هو واحد فليس أظن ان العالم هذه سبع مكتوبة) وانظروا ان
 هذه الصبي وطنا اليه سبع هذه الكتب زار به ابواب السبع فجدنا لكم عند
 المسيحين دورهم فيقولون ما شؤنا بالانعام من يقدرون سكام ٨٢ في ابواب
 السادس والعشرين من انجيل متى تبايى وال محاسنهم وار من واحد انكم
 سلمي فمروا واحد او سلك واحد منهم هول هل هو انبار فعال لدى بعض
 يده هي في هذه سلمي وحار يهود او قال هل ياهوي سبدي فعال له أمت قت وفي
 ابواب الثالث عشر من انجيل يوحنا هكذا قال عيسى عليه السلام واحد انكم
 سلمي وكان اسلامه يطر بعضهم اي بعض عبي من وشار اطرس الى تلميذ كان
 عيسى عليه السلام تحه اسأله فقال وحسب هو الذي أتمس بالفسمة
 وأعصيه فقم من اسفله وأعطاهاهم ودا ٨٣ كتب متى في باب السادس والعشرين
 في كنيه أمر ايود عبي عليه السلام بجهودا كان قال لليهود امسكوا من
 أوله خافهم وبعده الى عيسى وول اسلامه سبدي ووله وامسكوه وفي ابواب
 الثامن عشر من انجيل يوحنا هكذا في حديث يهودا الحسد من عدل رؤساده الكهنة
 والعرب سب من خافه يسوع وقال لهم من يهلون أخاوه يسوع اسامري
 قال لهم عيسى ان هو وكان يهودا مسه انصروا فقامهم فلما قال لهم اي يهودا دعوا

عن هذا القول
 شام من تلك الشهادة
 هذا القدر فقط ان
 هذه الكتب كانت
 موجودة في ذلك الزمان
 وأما نور انما هذا
 فلا شامها ويلى
 الذي ذكرتم في حل
 الاشكال كتابه في
 كتب الاساقفة افر
 (في ابواب السادس
 من القسم الثالث
 من كتابه المطبوع
 سنة ١٨٥٠ في
 البلد لندن) انه
 يثبت بشهادة
 المسيح هذا القدر
 فقط ان هذه الكتب
 كانت موجودة في
 ذلك زمان ولا يثبت
 ما تصديق كل حله
 جديرة وكل لفظ لفظ
 من قال القسيس
 - الصفحة العرابية
 في ستة مائة وثلاثين
 من ايدلاد وكيف
 يطل هذه الشهادة
 هذا القدر في لدى
 وقع بعد منه سنة
 من هذه الشهادة
 تقريبا ٨٥

لا نسلم ليس في هذا

الموضع قال الفاضل

ابن بدران لم تسلموا

ليجلى في هذا الموضع

لا نسلم قولكم في هذا

اسباب وقبولنا هو

قول بل قال الحكميم

قال يعقوب في

اسباب الخمس من

رسائله (قد سمعتم

صبر أيوب وعلمتم

مقصود الرب) ومع

ذلك لا بد أن

كتاب أيوب انه في

ل. دفع الرابع بين

أهل الكتاب سلفاً

وحلفاء أيوب اسم

و—رضي—وكان

سواء أوصى بوجوده

في سائر الزمان

وربما في دير الذي

هو من أعظم عذب

اليهود وليكن أول

وميم كائين وسائر

واسمائه وعبرهم

من العلماء المسيحية

والوا ان أيوب اسم

فرسي وكتابه قصة

باطنية قال القيس

عندنا أيوب كان

شخصاً وكتابه ان

دخل في شهادته

المسح فهو انه في

أيضا قال الحكميم

ان التوراء وسقطوا على الارض من مرة أخرى من تطشون فقالوا يسوع
الناصرى احب عيسى قد قاتل لكم اني انا هو فان كنتم عدا وبني قدعوا هؤلاء
يدهبون فقصوه وانه سكونه ٨٤ اختلف الاحباريون الاربعة في بيان اسكار
بطرس في اربعة اوجه * الاول ان من ادعى على بطرس انه من التاميد عيسى كان
عـ في رواية متى ومرفس حارسين والرجال اليه يام وعلى رواية لوقا انه ورد
* الثاني ان الطارية التي كانت ولا وقت سؤلها كان بطرس في راحة الدار على
رواية متى ووسط الدار على رواية لوقا— فـل الدار على رواية مرفس ودخل الدار
على رواية يوحنا * الثالث خلافهم في نوع ما— ثل به بطرس * الرابع— حـ الذي
مره كان بعد اسكار بطرس ثلاث مرات على رواية متى ولوقا ونوحا وكان مره
اسكار لاول ومره اخرى بعد اسكار مرتين على رواية مرفس * الخامس ان من
لوقا وروى عن عيسى انه قال فـل ان اصبح الله لك— مرفس في ثلاث مرات وروى
مرفس انه قال انه فـل ان يصح الذي من بين تسكون في ثلاث مرات * السادس
حوار بطرس للدارية التي كانت عـ ولا على رواية متى ما أدري ما أقول على
رواية نوحا الا لقط وعلى رواية مرفس— فـل لا أعرف ما أقول وعلى رواية
لوقا امرأه ما أعرفه * السابع حواره للسؤال الثاني على رواية متى كان بعد
الخلف والاسكار هكذا ما أعرف هذا ارجح بل وعلى رواية نوحا— كان قوله استأنا
وعلى رواية مرفس الاسكار فقط وعلى رواية لوقا داخل ما هو * الثامن ان
الرجال اقيم وقت السؤل كانوا خارج الدار على ما فهم من مرفس وكانوا وسط
الدار على ما فهم من لوقا ٨٥ في باب الثالث والعشرين من تـل لوقا هكذا (ولما
مصوره أمسكوا سمعان وحلقه واسا كان آباء من خلف ووسعه واعلنه ان يصيب
لعملة خلف يسوع وفي اسباب سماع عشر من تـل يوحنا هكذا) فاحذروا يسوع
ومصواته فخرج وهو داخل صلبه الى الموضع الذي بهال له مرسع الجمعه— حدث
سـلوه) ٨٦ يهـم من الاسـل تـل ثلاثة الاول ان عيسى عليه السلام هو
الساعة السادسة كان على الصليب ومن التجبل يوحنا كان في هذا الوقت في
حضور يسلاطس النبطي ٨٧ كتب متى ومرفس ان تاصبر الذين صلباه
كانا عبرانه وكتب لوقا ان— حـدهما عبره والآخر حرره وقل عيسى عليه السلام
دسكوني بآب متى جنب في ملكوتك فـل له عيسى ان ايسوم تكون معي
المردوس ومنزحوا به ارجح الهدية المطبوعة سنة ١٨٣٩ وسنة ١٨٤٠
وسنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٦ حـروا عبارة متى ومرفس ويدلوا المثنى بالمفرد
رفع الاحـلـاف هذه جميعه لا يرحى ركهاهم ٨٨ يهـم من اسباب العشرين
والطادي والعشرين من التجبل متى ان عيسى دخل من اورشليم وجاء الى اورشليم
وعلم من اسباب الحادي عشر والثاني عشر من التجبل يوحنا انه ارتحل من

عن الامير وبعث من لوقا من الماوندان وحذر من مخرجها وحذر من يخرجون حذر
 المسيح وصارت محاسنات فادخلوا واقفون ثياب رقيقة ويعلم من متى ان ذلك
 ما خبر لا مرأى انه قد قام من الاموات ورجع الى اولا هماغه في عيشته السلام في
 اطر يقوهم عبيد او وال ادبوا فولا لا حق في اربيد عوا الى الحبل وهذا يروى
 ويعلم من لوقا من ماسح من ارحمن رحمن وحنن لا حد عشر وسائر الاميد
 هذا كله فلم يصدقوه وكتب يوحنا ان في مريم عذراء بشر ٩٢ في اناب
 الحادي عشر من انجيل لوقا بدم حبيب الادياء منذ نشأ عالم من دم هالي اي
 دم كريمة بطلب من ان يولد في اسب اسب عشر من كبره وان آية لا توجد
 حذرت بحدوث في موضع من الامور ان الامم نوحندوب لانه في ثلاثة
 انجيل او اربعة انجيل ٣ في اناب ان في من لانه الاوى الى طوبى من هكذا
 ٣ هذا حسن ومفصول لدى شخصه ٣ (ي يربد في جمع سامن يتخلصون
 ولى معرفة الحق يولد) وفي اناب ان في من الرسالة الثانية الى أهل سالونيقي
 هكذا ١٠ (ولا حل هذا يسرسل لهم الله عمل اتصال في تصدقوا سكذب) ١٢
 ان في اناب جمع انهم تصدقوا حتى ان صبروا بالانتم) فبعث من الاول ان يربد
 ان يتخلص جميع الناس ويصلون الى معرفة الحق ومن اناب في تصدقوا
 من اتصال فيصدقون انكذب ثم ما هم عذراء يربد على من عذ
 انهم يربد في المذاهب الاخرى سال هؤلاء بعث من عوا الله من
 ولا نراهم عمل اتصال ثم عذرتهم عذرتهم من تمام انهم يربد في
 معرفة الحق ٩٤ ٩٥ ٩٦ كتب حبيب اناب في اناب اسب و اناب الثاني
 والعشرين واناب السادس والعشرين من كتاب الاعمال وفي الانوب الثلاثة
 اختلاف في وجوده شتى الكتب منها في هذا الكتاب على ثلاثة اوجه واربعة في
 كتابي ربه الشكوك عشرة منها لاول انه وقع في الباب التاسع هكذا (واثم
 لرجال المسافرون معه ووقعوا صامير صامير بصوب ولا بطور احسان وفي
 اناب الثاني والعشرين هكذا) (وبس كوا من بطور) وورد في اناب
 يربد صامير الذي كفى في لاول (صامير صامير) وفي اناب (لم يربدوا)
 واناب السادس والعشرين ساكت عن جميع الصوت وعدم سماعه في اناب
 اناب التاسع هكذا (فمن له الرب فهو دخل المدينة فيقال يا رب يربد
 وفي اناب الثاني والعشرين هكذا) (ول الى الرب قم وادع يد مشق وعالا بهال
 من عن جميع ما ترفلته ان فعل) وفي اناب السادس والعشرين هكذا (فوقف
 على رحمتي الانى هذا طهرت نكاح لا يربد عايد وشاهد عايد وشاهد عايد
 به مفقد آية من الشعب ومن الامم انهم لا تارسلهم انهم يربد عايد
 يربدوا من طاعت في نور ومن سلطان شيطان اني قد حق يالوا لا عايد في

قولكم هذا وان كان
غير صواب (لما
علمت فيما مضى)
انكم كنتم
مشتاقين لثبوت
تخريف الانجيل
فاسمعوا وانفسد
الانجيل ودرأ
الآية السابعة
عشر من باب
الاول من انجيل
مسي وهي هكذا
(جميع الاحبال
من ارايم الى داود
اربعة عشر حبالا
ومن داود الى سبي
بابل اربعة عشر
حبالا ومن سبي بابل
الى المسيح اربعة
عشر حبالا وقال
يسوع وان الاحبال
الاربعة عشر من
سبي الى امم في
الطبعة الثانية قال

== بقاها في هذا

المصحف والتخريف
ولتثبت يكون
مصحفهم من
ومصنفهم
المحيط فكيف
يطلب من القاصد
التحقيق ان
التخريف

عقرا من الخطايا وصيما مع المقدسين) فاعلم من السابق الاول ان بيان ماذا يقسم
كان موعودا بعد رسوله الى المدينة واعلم من الثالث انه لم يكن موعودا ليه
في موضع معاصي الصوت الثالث (٣) يعلم من الاول ان الذين كانوا معه وقفوا
صامبين واعلم من الثالث اهم كالوا سقوطا على الارض وانثى ساكنة عن القيام
والسقوط ٩٧ الآية السابعة من الباب العاشر من الرسالة الاولى الى اهل
كورنثوس هكذا (ولان كاري - من مهم فسقط في يوم واحد ثلاثة وعشرون
آمسا) وفي الآية السابعة من الباب الخامس والعشرين من سفر العدد هكذا
(وكان من ما - اربعة وعشرين ثمانا البشر) فاعلم من الاول ان ثمانا
منهم اربعة وعشرون من الباب السابع من كتاب الاحبال هكذا
(فارس بنو - فواسد على اربعة وعشرون حبالا) وهذه
الاربعة والعشرون حبالا هي اربعة وعشرون حبالا في مصر من الاول الى
بداية في عدد حباله وسبعين حبالا مقدار هذا العدد سوى ثمانا واربعة من
عشيرة عقوق بنو لاوية السابعة واربعة عشر من الباب السادس والاربعين من
سفر - كورنثوس هكذا (جميع حبال - عقوق بنو - فواسد على اربعة وعشرون حبالا
نفسا) ويوسف وابناه اطفال في سبعة من فواسد على اربعة وعشرون حبالا في شرح
عباره اسكنين هكذا (ولادبا ثمانا وثلاثون حبالا ولادبا ثمانا وعشرون حبالا
اولاد اربعة حبالا ثمانا حبالا اولاد اربعة حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا
ثمانا حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا ثمانا حبالا
لايجعل عطفه في الآية السابعة من الباب الخامس من انجيل متى هكذا (طوبى
من ياكل من ايام يذعنون اسما الله) وفي الباب العاشر من انجيل متى هكذا (ولا
طوبى من يخطى لاني - الاما على الارض ما جئت لاتي - الاما ما - سينا) فاعلم
ان كلا من - لاني ويلم ان لا يكون - سينا - الاما من الذين قيل في - سينا
طوبى ولا يذعنون اسما الله (١٠٠) من متى فانه موت يهودا الاسعور طوبى في ايام
سابع واربعة عشر من - لاني لوقاهذه نصفي من قول طرس في الباب الاول
من كتاب اهل الحوار بين واسد ان محصلها ان يوحنا - اما اولاد اسرائيل الاول
مصرح (داود - حق هذه ومات) وانثى مصرح (ما خراعي وجهه رايش
نطبه - كتب احشواؤه كلها) فاعلم من الاول ان رؤساء الكهنة
اشيروا لقتل اثلاثين من انفسه التي ردها يهودا واعلم من الثاني ان يهودا كان
شترى لنفسه الحقل مما - كنهه وضع في قول طرس (وقد مع يوم جميع سكان
اورشليم) واطهار ان جميع قوله وما كتب متى عطف ويدل على كونه عطفه ووجه
حده اخرى ايضا (١) مصرح فيها انه حكم على عيسى وانه قد قتل وهذا عطف ايضا

باسم هـ دليل
 لادان بـ و ان
 هذه عبارة توضح
 في السبع كاه هـ كذا
 أم لا قال الحكميم
 فوجد في السبع
 المستعملة الآن
 ولا أعلم انها كانت
 موجودة في السبع
 القديمة أم لا، كما
 حفظ بـ سـ قال
 بعض العظماء
 والقريب أمر
 أن قال الحكميم
 كان لا يجمل كاه
 الهاميا ولا محال
 للعلف في الانعام
 ولا شئ منه يكون
 اسبب الضرر ف
 هي معدوان لم يكن
 الهاميا ثبت مطالب
 آخر (وهو أن هذا
 الانجيل من كتاب
 الهاميا على رأيكم
 أصا) قال القسيس
 أن تعرف لا شئ
 الا اذا نسب ان
 عبارة لا توجد في
 السبع القديمة
 وتوجد في السبع
 الحديثة فاحال
 الحكميم الى الآية

(٢) من الباب

(٢) وهما هكذا

((الذين شهدوا

في السماء هم ثلاثة

الاب والكلية

والروح القدس

وهؤلاء الثلاثة هم

واحد والذين

شهدوا في الارض

هم ثلاثة الروح

والدم والثلاثة

هم في الواحد)) في

هاين الانيين هذا

القدوس العبارة

((في السماء هم ثلاثة

الاب والكلية

والروح القدس

وهؤلاء الثلاثة هم

واحد والذين

شهدوا في الارض

الحاقبة معرفة عند

جور عباء

بروتستانت وتحققهم

وكرر يساح وشول

متفقان على كونها

معرفة رجال هورن

مع تصديقه

الطيفة واحدة الثمن

وجامع تفسير هيري

واسكات اختاروا

دون هورن وادم

كلارك المفسر أيضا

بال الى الحاقبتها

الثاني ان اسمه لا يرى من حلقى وقال اثناث في اسباب الخدم ان اسمه لا يرى ولم
 يذكر من أبيه وحقه في الانوار اللاخفة للابواب المدكورة التي كتبوا فيها
 أسماء الطوارير في اسم مني وكتبوا اسم مني حلقى يعقوب ١٠٨ قبل مني في الباب
 السادس عشر من محله قول عيسى عليه السلام في حق طرس أعظم الطوارير
 هكذا (وأنا قول الله أيضا) طرس وعلى هذه الصورة التي كتب في وأبواب
 الطيم من قوى عليها أعظم من مائة ملكوت السموات وكل ما ترطه على الارض
 يكون من طوطى السموات وكل ما يحبه على الارض يكون من طوطى السموات) ثم من
 في سداسد كور قول عيسى عليه السلام في حقه هكذا (أذهب عني يا شيخنا
 أنت معقود لا يملكناهم الله لكن الله اس) ونقل عنها بروتنست في رسالته
 أقول ان قدما المسجعين في ذم طرس هم ان توحناهم للذهب صرح في تفسيره
 على من اب طرس كان بهذا البحر وخالقه شديد او كان ضعيف العقل وبه ان
 كرساين قول انه (كان غير ناسلا به كان يؤمن الله) ياويش حجاب) وأقول
 من كان معصاهم هذه الصفات يكون ملكا منافع السموات ويكون الله طرس
 بحيث ان قوى عليه أبواب اسرار ١٠٩ مثل لوقا في الباب التاسع من الحجة
 قول عيسى عليه السلام في حجاب يعقوب ويوسف اسأله في اب يا من اقترب
 بارس اسماء فتعني أهل قرية في بمره (السماعيان من أى روح أبقا لالاس
 لالاس لم يأت لي لأنا من الناس بل ليخلص) ثم نفس في الباب الثاني عشر من
 الحجة (حسب لاني باراعى الارض وما أريد لوالصطوط) ١١٠ نقل مني
 ومقرن ولوقا الصوت الذي سمع من السموات وقيل روح القدس على من
 عليه السلام واحتلوا فيه فقال الاول (هذا هو ابى الحجاب الذي به صررت) وقال
 الثاني (أنا ابى الحبيب الذي به صررت) وقال اثناث (أنا ابى الحجاب الذي
 صررت) ١١١ نقل مني في الباب العشرين ان ام ابى ريدى طلب أن يخلص
 اسى هذا واحد عن عيسى والآخر من يسار في ملكوت ربه لمرقس في
 اسباب العاشر ان ابى ريدى طلب هذا الامر ١١٢ نقل مني في باب الحادى
 والعشرين ان عيسى طرسه على الطريق فساء ابى ريدى له في الاور واهبط
 فقال لها لا تخرج من ثمره في الايديست تلك الشجرة للوقت فطرس لا يبد
 ونجىوا وقالوا كيف يست الثينة للوقت فاجابهم يسوع في اسباب الحادى عشر من
 الجبل مرفس هكذا (وعسى تبت من بعد عليها ورق وجاء به ليحذفها) أفلا
 حادى الم بعد شيا الاور فالله لم يكن وقت ان يفسد لها لاما على من ثمر بعد
 الى الان وكان لا يبدى سمع وحوالى اورشليم لما صار المساء خرج الى خارج
 المدينة في الصباح اذ كانوا يحاربون رؤا التينة قد يبت من الاصول فسد كرس

طرس وقال له سيدي انظر انيسة ابني لست انا قد يمتدح صاحب يسوع الخ في
 العبارتين اختلاف وماعدا الاختلاف فيه شي ان يصار هو ان عيسى عليه السلام
 لم يكن له حق في ان يأكل من ثمرة التين من غير اذن بل كان ياكل من الثمرة
 ان يدعو عليها ويوحى الصبر على ما كان عليه من عدم الثمرة في غير
 او اما اسئل كان لا شق لسان الاجار ان يدعو لها فتخرج ثمرة فيأكل منها اذن
 اذ الثالث يحصل له دفع ان يصار وعلم من هذا انه ما كان الله هو الا اعماب ثمرة يمتدح
 فيها وان هذا الطين ليس حدين ثمرة وما عصب عليها ١١٣ في اصاب الخاوي
 والعشرين من المحمل متى بعد بيان مثل عارس الكرم هكذا (فتي جاء صاحب
 الكرم ماذا يفعل بل اولئذا لكرامته قالوا به اؤشك الارز يا سيدكم هذا لا كارد يا
 ويسلم الكرم اي كرامين آخرين يعطونه الاغدا في اوقاتنا) وفي سبب العشرين
 من المحمل لور - بيان المثل هكذا (فما يفعل لهم صاحب الكرم باق يومه
 هؤلاء الكرامين ويعطى الكرم للاخرين فلما سمعوا قالوا احشائي في العار بين
 اختلاف الاب الاولى مصرحه اهمه ووالله ما كرمهم ثمرا هذا وانما يصح مصرحه
 اهمه امكروا ذلك ١١٤ من طابع قصه امره افرغ واروده طبع على عيسى
 عليه السلام في اصاب السادس والعشرين من المحمل متى وصاب الرابع عشر من
 المحمل مرقس وصاب الثاني عشر من المحمل يوحنا وصاب الاول من سبب اوجه
 الاول ان مرقس صرح بان هذا الامر كان قبل النصح يسوع و يوحنا صرح بان
 كان قبل النصح نسبه اناهم ومتى سكك عن بيان انفسه الثاني ان مرقس ومتى
 هذا هذه الواقعة في سبب ما ان الارض ويوحنا صرح بان في باب مريم اثبات ان
 متى و مرقس هذا الا قصه الطيب على اراس يوحنا هل على اصاب من الرابع
 ان مرقس بعد ان اعترف به بين كاثوليك اصاب الحادي عشر متى يعيددهم كاثوليك
 التلاميذ يوحنا بعد ان اعترف به كان يوحنا الخامس ان يوحنا ابن غن الطيب
 ثلثانه ديار و مرقس قال اكثر من ثلثانه ديار و متى اهمه انش وقال ثمن كثير
 اسدس اهمه اختلاف في نقل قول عيسى عليه السلام واخل على عدد بقصة بعد
 اذ بعد ذلك ان هذا يكون مضمونه الطيب امره في كل مره وان يكون الوقت
 انعام وان يكون انعام طعم الصياحه وان يعترف له معصون سمع التلاميذ
 في امره انما يمتدح معهم كاثوليك و انصوب عيسى عليه السلام فعله قبل هذه
 الحادثة عن قرب في امره الاولى وان يكون ثمن الطيب في كل مره ثلثانه ديار
 او اكثر على انه يكون نصيب عيسى عليه السلام لامرهما مرقس في اصابه اكثر
 من سبب انه ديار عيسى السرف والحق ان الحادثة واحدة ولا اختلاف على عادة
 الايجليين ١١٥ من قابل اصاب الثاني والعشرين من المحمل لوقا باب السادس
 والعشرين من المحمل متى وصاب الرابع عشر من المحمل مرقس في بيان حال

الاولى ليوحنا قال
 القيس ان التعريف
 وقع همسا وكذا في
 موضع وموضعين
 احسن وما سمع امم
 حاكم حدود ديوان
 أي مشر الصبغة
 وكان حاسا في خدم
 القيس فرج سألته
 باللسان لا مكبري
 ما هذا القول قال
 القيس فرج ان
 هؤلاء احرار ومن
 كتب هورن وغيره
 من المسمين سنة
 اوسبعة مواضع
 فيها ان التعريف
 ثم ذهب القيس
 فرج الى الحكيم
 وقال في سان اردوان
 القيس قد رايت
 بسم التعريف
 قد وقع في سببه او
 ثمة مواضع فقال
 الفصل في الاسلام
 امام الطامع الكبير
 في كرامته كتاب
 حادم على مهمه مطلع
 الاخبار اكتبوا
 ان القيس اقر
 بالتعريف في سببه
 اوغنايسة مواضع

ان شاء الرباني وحد احلافين الاول ان لو كان قد كركا سين واحده على انشاء
 واخرى بعده ومضى ومن بعد كركا احده امل ليصح ما ذكر لا ثم ما انما وما
 ذكره لو اعطى والايشكل على كالك حصوا شكلا اعطى لا ثم بعد توفيق ان
 كلام الحبر والحبر يقول الى المسيح اكامل باسوسه ولا توفيق وصح ما ذكره لوفيق
 برم يحول كل من انقـ حين الى المسيح ليكامل فيه لمزم وجود ثلاثة معده كالا من
 الحبر والحبر على وفي عدد اثلاثت و صيرون زبعة باسمح الموجوده لزم ويلزم
 على اجمعهم و هو ما هم لمز كوا هذا الزعموا كنعوا على الوحدة واثباتي بروايه
 لوفيق ميدان عدد عسي مدلول عن الاميلدورايه مرقس بعد ان دمه براق
 عن كثيرين و عقتصر رايه متى ان عدد عسي غير مدلول عن احد ولا دمه براق
 عن عدد الذي براق هو العهد الجديد ان كان الله لا براق ولا براق والله ان
 نوحا لم يدكر هذه الامر الذي هو عدد مزم من عظم اركان الدين ودكر هذه اهايه
 اطيبي وركوب الحجاره امور اخرى ذكره لا يجاوبون الثلاثة ايضا ١١٦ في
 الاية لرابعه عشر من ابواب السبع من اجل متى ~~هـ~~ (ما يصيق الباب
 و كركب اطرقى الله يودي الى الحياه) وفي الباب الحادي عشر من هذا
 لا يحول هكذا (اجلوا ترى علكم و هو اوى لان يري هو وحلى حصف) فقصوا
 من صم انه قولنا بران افسداه عسي عدد ابلام بس طرعا يودي الى الحياه
 ١١٦ في الباب الرابع من اجل متى ثم اخذوا النسل الى المدينه المقدسه واوقفوه
 على ساح اله كل ثم اخذوا اعدا الى حبل عال جدا و انصرف عسي الى الجليل
 و لئلا يصرفه و في كركى كركى باحوم ابى عدد البصر وفي الباب الرابع من اجل
 بوقا ثم اخذوا هذه النسل الى حبل عال ثم حمله في اورشليم واوقفه على حبل اله كل
 و رجع يسوع الى الجليل وكان يعلم في مجدهم و جاء الى المصرة حيث ربي ١١٨
 بعد لم من الباب ان من من حبل متى ان قوا انما نعه الى عسي بده و سانه
 شعا علامه قائلان سدي اسب عسحق اسب حبل تحت تحت عسي بكن قل كاه
 فقط فيبر اعلاى قد حه عسي عليه اسلم رويل نه ذهب و اكن لك كما آتيت و ربي
 علامه في ثلث الساعه و بعد من اسباب السبع من اجل لوفيقه ما في نفسه قط
 ان ارسل اليه شيوخ يهود فخص يسوع معهم ولم يفر من الباب ارسل اليه قائدا
 ما اصدقاه يقول له يدي لا تصب لاني اسب مستحق ان تدخل تحت عسي
 ولذلك لم تصب نفسي هذا رآني اكن قل كاه فيبر اخذ حه يسوع و رجع
 الى المصرون الى لئب فوجدوا انهم المزم قد صبح ١١٩ كتب متى في الباب
 الثامن و قال اذ كان باقى اسبوا مستندان وحبل آخر لئب ايسه ثم ذكر حالات
 وقصصا كثيرة ثم ذكر قصه ما انتهى في اسب السبع عشر من الحيه وود كركوب

قال تقيس عدد
 استقامه نعم اكنوا
 ثم قال مالرم البصاف
 في اسكتب المقدسه
 وان وقع العبريق
 بهما القدر وقد
 اغتلبت البصاف
 يقينا بسهم الكناين
 قال الحكيم ان
 اختلافات العبارة
 عدد ابعص ما
 اوف و حـ و انما
 وعند ابعص
 ثلاثون ابعص اكنوا
 اى قول من هذين
 القولين قال افسس
 في ربيع النجى من
 هذه الاختلافات
 ارمون افا وحل
 القيس قدس
 بـ و ل ايه لا لمزم
 النقصان من هذا
 المقدس في الكتب
 المقدسه فليصف
 واحد او اثنان من
 اهل الاسلام
 وكلام المسيحيين
 وابقت الى المعنى
 الحافظ رياض الدين
 وقال مرارا اقصوا
 انتم فقال المعنى
 اذ انب الجمل في
 موضع من الوثيقه

معتبرة وبما كانت

بأقراركم المحفل

والتعريف في سنة

أو غيبة مواضع

وكيف يعتمد عليها

وعداها لا يعرفه

الحكام الذين هم

حاضرون في هذه

الجلسة معروفة

جيدة وأشار إلى

أعنت (مشير

الضبطية) فقال

أسألوه لكنه ما قال

في هذا الباب شيئاً

ثم قال المفتي إذا كان

اختلاف العبارات

مستطاعاً لكم فإن

وحدثت عبارات

مختلفة بين أهل

الهدور أن يعيوا

أحدهما أن هذه

كلام الله عز وجل لا

(تقدرون بل كما أعا

مشكوكتاً قال

القبس لا (تقدر

أن تعين أحدهما

حرم) قال أدهى

أردوى أهل

السلام هذه

هذا المجهوع

الموجود المستعمل

الآن من كتب

العهد بين يمين كله

الدول والاستبداد في الباب التاسع من محبته على قصصه الخبي وأحد البياتين
عاط لما عرفت في بيان الاختلاف الرابع والخمسين ١٢٠ كتب مفتي في الباب
الثام قصة المحزون الآخر ثم في الباب العاشر قصة أعطاه المسح الحواريين
قدرة الخراج التي باطن وثفا، الموصى ورث الهم ثم ذكر قصة كثيرة في الأبواب
ثم ذكر قصة الخبي في الباب السابع عشر وكتبها أولاً في الباب السابع قصة
أعطاه القدرة ثم قصة الخبي ثم في هذا الباب واحد من العاشر وأول آداب طاري
عشر قصة أخرى ثم ذكر قصة المحزون الآخر ١٢١ كتب مفتي في الآية
الخامسة والعشرين من الباب الخامس عشر من مملووه في أسبوعه الثانية
وشرح قوله في الآية أربعة عشر من آيات التاسع عشر من محبته به كتاب في
الساعة السادسة عند البلاط ١٢٢ كتب مفتي في الباب السابع والعشرين
(وتحووا الساعة) السبعة عشر من مملووه عظيم ولا يلى إلى ما شئت أي
الهي التي لما ذكرتها) وفي الباب الخامس عشر من محبته من (الوى الوى
لما شئت مفتي الذي تشبهه الهي التي لما ذكرتها) وفي آيات الثالث والعشرين
من التحليل لوق (ومادى يسوع بصوت عظيم وفاز ما شئت في بدية تسود روحاً)
١٢٣ فهم من كلام مفتي ومن آيات الذين أسهر وأعيى عليه السلام ونسوه
الذي أسكنوا عند البلاط لاسم دومو فهم من كلام لوق حلاله ١٢٤ فهم
من كلام مفتي من أهم أعطوا عسى جرد روحاً عظم بدته فهم من كلام ثلاثه
أهم أعطوه حلاله لم مفتي وقوله عسى هذا الحبل في آياتهم الثاني في باب
الاعطاء هي غير الاعطاء أي مرد كرها في القسم الأول (١) وقع في الآية
الاربعين من الباب الثاني عشر من مملووه خروج ب مدقة فامة بنى إسرائيل في
مصر كما أن أمة ثلاثين سنة وهذا اعطاء هذه آياتها وخمس عشرة
سنة وقد أقر مصر وهم ومؤرخوهم أنصاته على كتابه في الشاهد الأول
من آيات الثالث من آيات الثاني (٢) وقع في آيات الأول من مملووه عدد من
عدد الرجال الذين بلغوا عشرين سنة من غير الذلذين من بنى إسرائيل كان
أربعمائة من قبائله وان الذلذين مطلقاً ~~كورا~~ كورا أو ثمانمائة ثمان مائة
الاعطاء أمانة وكذا ذكرهم الذين بلغوا عشرين سنة خارجون عن هذا
نعم مدوه عط كما عرفت في الأمر عاشر من مملووه في الفصل الثاني
(٣) الآية الثانية من آياتها وعشرين من كتب الآيات اعطاء (٤) وقع
في الآية السابعة عشر من آياتها من والآيات عشرين من مملووه شكوى بعد
ثلاثه وثلاثين سنة وهو اعطاء لجمع أربعة وثلاثين عاماً وعرف ثمان
والرابع أيضاً في الأمر العاشر المذكور (٥) وقع في الآية السابعة عشر من آياتها
الذي أسكن من مملووه الأول بعد تحسب أي رجل وهو عط محض وسعوى

ثبت باقر، رقم هذا
المعنى أيضا قال
القسيس زاد على
الوقت الموعود نصف
ساعة فيكون
المداخلة غذا قال
انه صل المداخلة
الخصر يقرأ في
بالخصر في ثمانية
مواضع ويحسن منه
ان شاء الله في جميع
أوسيتين موضعه باقرار
العلماء المستجيبة (١)
قال كانت المداخلة
مقصودة منكم فلا بد
من مراعاة الآلة

(١) قد ذكرنا هذا
المداخلة في
طالع الله سبحانه
الطير ما وجهه
وسبب موضعه
محرقات كاهن رتبة
اشكوك وقد كرمته
موضع في كتابه
اظهار الحق وله كتاب
مستقل معني
بالاعجاز العيسوي
في اثبات الخريف
في شفاء فليرجع الى
هذه الكتب يطهر
عليه الحال يطهروا
يبدأ

في المقصد الثاني من الباب الثاني (٧٩) في الدب الخامس عشر من سفر صويل
نشر رقم في الآية السابعة عشر لاربعين في الآية السابعة عشر لفظ ارام وكلها
علط واصلح لفظ الاربع بدل الاربعة ولفظ ادم بدل ارام كما استعرف في
المقصد الاول من الباب الثاني وحرفي ترجموا عبرية وكسوا لفظ الاربع
(٨) في الآية الرابعة من اباب اثبات من اسفر ثاني من احبار الايام هكذا
ويروى في الذي امامه، بسطوله كما رخصا، بعشرون دراعا واربعة مائة
وعشرون دراعا، فقوله مائة وعشرون دراعا علط محض لان اربعة ابع البيت كان
ثلاثين دراعا كما هو مصرح في الآية شبيهة من اباب السادس من سفر الملوك
لاول فكيف يكون اربعة ابع الزوق مائة وعشرين دراعا وعشرون ادم كل ذلك في
المخالف الثاني من تفسيره ما به علط وحرفي ترجموا، سرباسه واربعة مائة وعشرون
المائة واربعة مائة وعشرون دراعا (٩) وقع في الآية لاربعة عشر من اباب
داس عشر من كتاب يوشع في باب سرباسه هكذا (١٠) يحدروا يدورس قال
المصرح في قوله من قول المصنف لاربعة مائة كان في حدهم ساحل البحر ولا قرية
واعرف المفسر دوالي ويرجدهم بس يكونه عطاويلا (الادب اعمري الذي ترجموه
بالعبرية ما به العرب، شبي وهذا اعمري مائة اربع مائة من التراحيم داسه من
اسرعه لاول لاصلاح (١٠) وقع في الآية لاربعة مائة من اباب التاسع
عشر من كتاب يوشع في باب سرباسه هكذا (١١) يدورس داسه لالردني
مشارق الشمس) وهذا عطاويلا لان حدهم داسه كان داسه في جانب الجنوب
وعرف ادم كل ذلك يكونه عطاويلا كما استعرف في اباب الثاني (١٢) قال المفسر
هو سرباسي ان لاربعة مائة وسبعمائة من اباب اثبات عشر من كتاب يوشع
عطاويلا (١٣) الآية لاربعة مائة من اباب اسابع عشر من كتاب قصصه هكذا
(وكان في آخر من بيت لحم يوداس قبيلته وهو كان لا يود وكان ساكنا هناك)
وقوله (وهو كان لا يود) علط لان الذي يكون من قبيلة يودا كيف يكون لا يودا
مفسر هارسل في داسه عطاويلا وحرفه هو في كيت عن منه (١٣) في اباب الثالث
عشر من السفر الثاني من احبار الايام هكذا (١٤) وشدايا الحرب تحسن من اقربا،
حارة الحرب اربعة مائة ابع رجل محارب يوداس اقام المصنف داسه فبعضه
ايف رجل محارب (١٥) اوفل يوم ايباهو (وقومه) فقتله كبرية وقتل من
اسرائيل خمسمائة ايف رجل محارب والاعداد الواقعة في الآية بس علط واقرب
مفسر وهم بذلك اصلح مع حرم اللاطبية فبذل لفظ اربعة مائة ايف اربع مائة
وافظ غامضة ايف ثمانية مائة اوجمها فبذل لفظ اربعة مائة ايف اربعة مائة
الثاني (١٤) في الآية السابعة عشر من اباب اثبات من اسفر ثامن من السفر الثاني

القصاة وانفس
 فيص أحدهم شبه
 د ردد نوردي (أي
 باشكاتب انتظار
 اداسه) وانفس
 حضور جدد
 ونفس أمير الله
 وكل راحة ناس
 ونفس قر الاسلام
 امم الطامع الكبير
 في اكبر اباد
 وانفس أشد على
 وسكن الدولة
 الاسكار به (أي
 دهوره بطري)
 وانفس مل مراح
 الحى وانفس حاد
 على مهمه مطع
 الاحبار وغيرهم
 من رؤساء المدن
 عوام المسلمين
 والمسيحيين والمشركين
 رها ألف رجل
 وكاتب الكتسب
 اداسه انصاف
 يدي القويين
 أريد من الخلية
 لاوى مقام القسيس
 قدر على الحرب
 ساعات ونصف
 وأخذ ميران الطق
 بسنة وشرع في
 قسرة القبار

رجوع خواهم كرد) ترجمه فارسيه ١٨٤٥ (بعد رنجام شدن هفتاد و سه دريابل
 نه راد و ديد خواهم نمود) وفي كتاب الثاني واخمين من اسكباب المذكور هكذا ٢٨١
 (هذه احوالهم الذي اجله مختصر في السنة السابعة ثلاثة لاف وثلاثة
 وعشرين يهود) ٢٩ (في السنة ثمانية عشر المختصر من در شليم قبا عاه و تس
 وثلاثين سال ٣٠ (في السنة اثنان و عشرين مختصر حتى دور دور قان
 الطش - ههنا و تحه و رايه من سال جميعه عوس اربعه لاف و ستين و علم
 من هذه ابعاد اب ثلاثة مور (الاول) مختصر علس على مرور السطه في
 السنة الرابعة من حلوس نوافير) وهو اصح و صرح به نوبه من اليهودي الموزج
 أضاف في كتابه ان من من اسكباب اعتر من تاريخه جمال (ان مختصر صدر
 سلطه نالي في السنة اربعة من حلوس نوافير) انتهى وان دعي أحد غير ماد كرن
 يكون عطا و محمد كلام ارمه عايه - الام ل لا بد في اعسار - بين ان يكون
 انه الاول من حلوس مختصر مطابقة في السنة الرابعة من حلوس نوافير (و ثانی)
 ان رمية ارس الكتاب اي اهود نه خرد - يوحنا المثلث و سايه و دوا - صمد
 (و ثالث) ان عدد الاماري في الاحداث الثلاثة كان ربه الالف وستة و كان
 لاجلا ثالث في السنة اثنان و عشرين و قول ههنا ثلاثة اعلاط اعلاط الاول
 ان احلا - يوحنا المثلث و سايه و دوا - صمد اعلاط كان قبل ميلاد المسيح على ما صرح
 الموزجون بمسماه و تسع و تسه من سنة و صرح صاحب مران الطق في النصحه
 ٦٠ من نسخة مطبوعه سنة ١٨٤٩ بان هذا الاجلا كان قبل ميلاد المسيح
 مسماه سنة و كان رمية ارسل كانه اليهم في اخر و هم و لاد ان يكون قومه
 اليهودي نابل - ههنا و هو عطا لاهم اطلق و يحكم و ريش سلطان يوان في
 ميلاد المسيح ههنا و تسع و ثلاثين سنة و كان ايامهم في بل ثلاث و ستين سنة
 لاسبعين و انزل هذه التواريخ من كتاب مرشد رباط الدين اي كتاب المقدس النفي
 المطبوع سنة ١٨٥٢ في بيروت و هذه النسخه تحت السعده المطبوعه سنة ١٨٤٠
 في اكثر مواضع على اعاده الخايق لمسيحيين من شيا اصح الفصل و ههنا ان
 يقابل اصل اساره مسيحه لدا و عه - ١٨٦٢ و هذه النسخه موجوده في
 كتخانه جامع ريد بالا - ساه و قول في انفس من اعشرين من الحار لتاني
 جدول تاريخي للكتاب المقدس من هذه النسخه مطبوعه سنة ١٨٥٢ هكذا
 اسه قبل المسيح
 ٥٩٩ كتابه ارميه لليهود لما - و ريش ههنا اي في نابل ٣٤٠٥
 ٥٣٦ و فاداروس المادي حال قوش و خلافة ٣٤٦٨
 قورش مكانه على ما ي و فارس و نابل
 و اطلاقه اليهود و ادعاهم بالرجوع الى اليهوديه

ونص له مسلمون
 وأنصافى سورة
 المائدة « اليوم
 أحل لكم الطيبات
 وعلكم مدينون
 ان كتاب حل لكم
 وطعامكم حل لكم
 ثم قال وهذا الامر
 ظاهر على كل فرد
 من أمة محمد صلى
 الله عليه وسلم ان
 انهم انى أعطوا
 ان كتاب ولقبوا
 بأهل الكتاب
 المديون واليهود
 كما ورد في حقهم في
 سورة البقرة (وهم
 يسمون الكتاب)
 وهذا الامر أيضا
 معلوم من القرآن
 ومشهد ان ان كتاب
 انى أعطوها يهود
 والمسيحيون التوراة
 والإنجيل وسورة
 آل عمران (وأزل
 أنوراه والإنجيل
 من قبل هدى للبس)
 ثم قال في هذه الآيات
 ذكر ان كتاب وأهل
 الكتاب والمراد
 بأهل الكتاب
 اليهود والنصارى
 فعلم ان التوراة

وأنصافاً أياماً من وثلاثه يوم ويظهر انهم من
 والمسيحيين كافة مصطوفون في بيان مصداق هذا الخبر وانما وجهه ومفسره
 السبل من انهم يقين ان مصداقه حادثه انشؤكس ملك ملوك الروم بى سلطان
 على اورشليم قبل ميلاد المسيح عنة واحدى وستين سنة والمراد بالايام هذه
 المتعارفة واحداً من يوم خمس انصافك برده عليه اعراض قوى هو ان حادثه
 انى يداس فيه القدس والعسكر كانت الى ثلاثة سنين ونصف كما صرح يوسيفس
 في اصاب سبع من الكتاب انهم من من تاريخه وتكون مدة سنين وثلاثة
 أشهر وسبعة عشر يوماً فحسب انصافه سنة بحسب الايام المذكورة وذلك
 قال الحق بىون ان مصداق هذه الحادثة بىون حادثه انشؤكس وطعام بىون
 انهم على احبار الطوائف لآية المدركة فى انشؤكس وطعام هذا تفسيره
 ١٨٠٣ فى مدله من فى فى الحلة الاولى من هذا التفسير اولا قول جهور
 المفسرين ثم رد كما ارد الحق بىون ثم قال ان مصداق هذا الخبر من حادثه
 انشؤكس كما علم بانامل ثم ان ان مصداقه سلاطين لروم والمداون و...
 جاسى كتب تفسير على الاحبار والطوائف لآية انصافه انى انصافه
 انفسه من حصة وتفسيره سلاطين هذا التفسير سنة ١٨٣٨ من الميلاد
 فكتب فى شرح هذا الطر فكذا (يعبر زمان مداهدا الحبرى عابه الاشكال عند
 العلماء من قديم الايام ومحمدا لا كثر ان زمان مداهدا واحد من الارملة لأرملة
 انى صدر ١٠٠٠ سنة قريه من سلاطين ايران الاولى سنة ٦٣٦ قبل ميلاد المسيح
 صدر فيه قومان قورش وانى سنة ٥١٨ من الميلاد انى صدر فيه قومان دار
 والثالث سنة ٤٥٨ قبل الميلاد انى حصل فيها قومان رديش لعمراى سنة
 سابعة من جلوسه ولزاهه سنة ٤٤٤ قبل الميلاد انى حصل فيها قومان
 أردشير فى السنة العشرين من جلوسه والمراد بالايام ان يكون مائة
 انهم باعشار المداوى المذكورة على هذا التفسير

بالاعشار الاولى بالاعشار انى من الميلاد بالاعشار انى بالاعشار الرابع
 سنة ١٧٦٤ سنة ١٧٨٢ سنة ١٨٤٣ سنة ١٨٥٦
 ومصداق هذه الاولى والثانية وثالثه والرابعة والاشته قوى وعسى
 هى بالحرم وعسى البعض مبدؤه خروج اكدر لروى على مائة ثانياً وعلى هذا
 منتهى هذا الخبر سنة ١٩٦٦) انتهى كلامه لمحصار قوله مردود ونحوه الاول
 ان يقال ان انهم مبدؤه هذا الحبرى عابه الاشكال مردود ولا اشكال فيه
 غير كونه عطف بقى الان مبدؤه لادن يكون من وقت ارقيا من الاوقات التى
 بعده وانصافى ان قوله المراد بالايام ان يكون تحكيم لان المدة التى الحقيقى
 لا ومما هو المتعارف وحيثما استعمل اليوم فى العهد العتيق والحديثى بان

ولا يجبل زلاتي

الزمان السالف

(كما أنهم من هذه

الآيات) وكان

موجودين في عهد

محمد صلى الله عليه

وسلم (وان كانا

مخروعين كانا عليه

موسى وعيسى وما

أوتي الايون من

هم لا عرف بين

أحدهم ومنه

مسلون) والمواد

أأرل الى اراهم

واممهم بل وسعني

وبعقوب ولاسلط

محب رايم عليه

السلام ودخل في

دوله وما أوتي الايون

محب آدم وشيث

ودرس عليهم

السلام أصح كما جاء

ذكره في الروايات

الخصصة وأهل

الكتب كافة

يعترفون الآن ان

هذه النصف كلها

لم تكن موجودة في

زمان محمد صلى الله

عليه وسلم بل

يشكرون الآن

روينا على هؤلاء

الانبياء اه

ما علم وما ظهر على هذا بعد مسح الناصري ولا مسح اليهود ٣٣ في الباب
 التاسع من كتاب دانيال (سجود اسوع) فتصرب على شملته وعلى مدينته
 الملقب به اعطى التعميد ونهى الخطيئة ويعني الاثم ومحبت العدل لا تدى
 وتكمل الرؤيا وسورة يسوع قدوس القديسين) ترجمة فارسية سنة ١٨٣٩ (معداد
 عشرة رقوم نور شهر مقدس نور شهر راى ان تمام خطا وراى ان قصاى كاهن
 وراى انكه بر شرارت وراى وسيدان رستبارى ابدانى وراى ان تمام روبا وسوت
 وراى مسيح قدس المقدس) وهذا اعطى ايضا لاه ماظهر على هذا المعداد احد
 مسجوب بل مسيح يهود الى الابد ماظهر وقد عسى اربد من في سنة على المعداد
 المذكورة والتكلمات انى صدرت عن علماء مسجبه هه اعبر واقلة للالتصاف
 لوجوه الاول ان حمل اليوم على المعنى لم رى في بيان تعداد هذه بدون الفرقه
 غير مسلم والثاني لو لمنا فلا يصدق ان اصاعى احد المعداد من لاس مدة الى بين
 سنة الاولى من جلوس قورش الذى اعلن ان يهود فيها على ما صرح في الباب الاول
 من كتاب هردانى خروج عيسى عليه السلام على ما علم من تاريخ يوسيبوس فقدر
 سمته سنة تحويها على تحقيق بل حاصى خمسة الاف وستة وثمانين سنة كما علمت
 في اعطى الانبياء وشمله على تحقيق مؤلف مرشد الطائفة على حسب اسمه
 اعطى سنة ١٨٥٣ كما عرفت في اعطى اذس واخترى وصرح صاحب
 مرشد الطائفة في الفصل العشر من الجزء الثاني من رجوع اليهود من السبي
 ويحدثهم الدناغ في الهيكل كان في سنة لاطلاق اصاعى سنة خمسة الاف وست
 وثلاثين سنة ميلاد المسيح ولا تكون المدفعا اعتبارا بين اسوعا لا فقدر انعامه
 وسهه سنة وعدم اصدق على مسح اليهود ظاهر والثالث لو صرح هذا المعداد
 السوء على المسيح فلا يكون الحواريون انبياء والا مريبس كذلك اعدهم لان
 الحوارين اقصى من موسى وسائر الانبياء الامرا بيسه في رعبهم وبكنى شاهد
 في قصصهم ملاحظه حال يهودا لا صير يوطى الذى كان حاد من هؤلاء الحصران
 من شارب روح القدس والرابع لو صرح لهم مسه حتم الرؤيا وليس كذلك لان الرؤيا
 اصالحه ما قبله الى الآن اصاعى وخامس اربونى قبل رسالة دا كتر كرم
 في المعداد الثالث من كتابه وصرح في هذه الرسالة (ان يهود حروا هذا الخبر باده
 لوقوف تحريفه لا عكس ان اصدق لآن على عيسى) فب عراف عايم المشهور
 ان هذا الخبر لا يصدق على عيسى عليه السلام على وفق كتاب دانيال الاصل
 الموجود عند اليهود الا ان يردن ادعاء تحريف على اليهود وهه الادعاء لا يتم
 عليهم من جانب علماء يروى من انبياء الكتاب هكذا فلا يصح
 التمسك بالراجح انى هي من انبياء المسيحيين وان اذس به لا يلزم ان يكون

ولا ثبت من هذه
الآيات وجه ما أن
يكون النص يعلم
يقع في هذه الكتب
التي رمان محمد صلى
الله عليه وسلم
كيف وقد شيع فيه
على أهل الكتاب
في مواضع من
القرآن لا جمل
محررهم فكما
نؤمن بحكم الآيات
الله وآية كلام
الله رل في زمان
الانسان فكذلك نؤمن
ان التعريف قد
وقع فيه ولا جاني
الحديث (لا تصدقوا
أهل الكتاب ولا
تكنذبوهم) (والذي
يوجد بين أيدي
أهل الكتاب مثل
استوراة ولا جمل
محررهم قال انفس
لا بد كروني هذا
الوقت الحديث بل
اذكروا آيات القرآن
فقط قال الفاضل
ثبت من الآيات
أيضا الاخران
المند كمو ران كما
قررتهم ما نصا
في ميراث الحق قال

المراد من المسح أحدهم من مسجيين لأن هذا الله كان ملحقا على كل سلطان من
اليهود صالحا كان أو فاسقا الآية اجنود من الزور سابع عشر هكذا (يا معظم
خلاص الناس وجامع راحة عبيده ودور عهده الى الابد) وهكذا في الزور
دعائه والحاوي رسله انطلق مسج على داود عليه السلام الذي هو من
الانبيا والسلاطين الصالحين وفي الباب الرابع والعشرين من سفر صهيونيل
الاول قول داود عليه السلام في حق شاول الذي كان من أشترار السلاطين اليهود
هكذا ٧١ (وقال للرجل الذي معه حشاشي من الله أن أصعب هذا الأمر سيدي
مسح الرب أو مديدي أي فله لانه مسح الرب) ١١ (لا أمد يدي على سيدي لانه
مسح الرب) وهكذا في ايات الباطن والشر من السفر المذكور وانبيا
الاول من سفر صهيونيل نشي بل لا يخص هذا فقط السلاطين اليهود أيضا و
اطلاقه على غيرهم الآية الاولى من ايات الباطن والاربع من كتاب اشعيا
(هذه يقواها الرب لقوروش ميسي الذي مكب عنه) الخ الخ اطلاقه على
الانبياء ارباب الذي اطلق اسود وأجرحهم سائر ابي كل ٣٣ في الباب السابع من
سفر صهيونيل وفي عدائه بني اسرائيل على سائر انبياء بني هكذا ١٠ (وأنما
جعل مكانا بني اسرائيل وأصعبه وكل في مكانه ما هو ذولا لا يعود سوا لا ثم أن
سبع دونه كما كانوا من قبل) ١١ (مديوم وضعه وصاعه على شعبي اسرائيل الخ
والا لانه ما شره في مراحه هكذا راحة مديوم سنة ١٨٣٨ (ومكان في يري قوم
خود اسر بل مقرر حواهم كروا شتان رخواهم شايذنا حول حواهم شاند
ومن بعد حركت كسندوا هل تسار من حواهم شايذنا راسار راسجون در ايام
سائر راحة مديوم سنة ١٨٤٥ (زعم قوم اسرائيل مكان في انبياء حواهم
عودوا شاران عرس حواهم مديوم سكره مديوم حواهم شايذنا شاند بارد كرو
محرر شاند مديوم شايذنا شاند راحة مديوم شايذنا شاند راحة مديوم شاند
الله وعدا بني اسرائيل يكون في هذا المكان ساند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
لهم الاند من أيدي الاسرار ركان هذا المكان او شايذنا راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
سكهم لم يحسن لهم ووعده شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
من ثلاث مرات يدان شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
الاخرون وأدى طيطوس الرومي يدان حاور الحدا حتى مات في حادثة ألف ألف
١٠٠٠٠ ومائة ألف بصل والظوع وسرهم سبعة وتسعون ألفا
وأولادهم أي الان متفرجون في أطراف العالم في عيه الدل ٣٤ في ايات المند كور
وعدا الله لداود على ايات بنات اسبي عليه السلام هكذا ١٣ (واذا تمت
سنة وعش مع آسناوي أقيم راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
سكهم ١٣ (وهو يسي سلا مديوم شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند راحة مديوم شاند
١٤ (وأنما يكون له

انفسهم من

يات سورة البقرة

أن البحر يفلج

قبل زمان محمد صلي

الله عليه وسلم ثم

قرأ من الفصل

الثالث من الباب

الاول هذو البارة

الممكن الذين كرهو

من أهل الكتاب

والشركين منكم

حتى يذهب البنية

رسول من الله يتلو

صحفا مظهرة فيها

كتبهم وما يرق

الذين آتوا الكتاب

الامن بعد ما جاءهم

ابنه وقال لهم

من هذه الآيات

أبأوردوا سيدي

سرفوا كتبهم

ظاهرهم وحلي

الله عليه وسلم

ومرور دعونه

لا اله الا الله

ما بعد الاشارة

التي اوردوه أنه

المصلح آل حسن

بن هذه الآية في

صفحة ٤٨ هكدا

م يعرفوا عن اعتقاد

التي المتطرون لهم

يخلفوا ولم يتصرفوا

في اعتقاده الا اذا

أنا هو يكون لي اسوان ظلم ظلماً ما نكده بعض الناس من عند الذي كان يحمله
 الناس ١٥ راما رحتي لا أعده عنه كما أحدثت من أول الذي نفسه من بين
 الذي ١٦ أو مثله يكون أمية وما نكحت في مدعرت من كرسيت يكون شات
 لاند وهذا النوع في باب الثاني والعشرين من اسرار الاول من أخبار لايم
 هكدا ٩ (وهو داوله مودولك هو يكون رد لاداد ورتجحه من كل أعدائه
 من دير فان ساجد يكون اسمه وسلاوة وقرارا جعل على اسرار لاني كل
 امامه ١٠ (هو يعني سالا سقي وهو يكون في مقام الاسرانية مقام الاب وسوف
 آت كرمي ملكه على آل اسرائيل لاند) فكتاب بعد انقضاء هذه لاول
 من بيت داود في الابد ويرجع من لادالو عدو رالب لطفه آتد رومد مدله طوله
 حله ٣٥ بقل مقدس أهل السليث نولس فون ندي فصل عيسى عليه السلام على
 ادلا شكة في الآية السادسة من اسباب الاول من الرتبة العشرية هكدا ١١
 أكون له نوهو يكون لي اما وعلموه بصر حوت انه شجرة في الآية رابعة
 عشر من اسباب السابعة من قهره وويل انشائي ابي مرشقه في لفظ ساني
 وهذا الرعم عيه صحيح بوجه (اول) انه صرح في صرح الاول من اسمه يكون
 سليمان (وذي) انه صرح في اسعربس (عيسى لامي) ولدان يكون هذ
 الاسراني البت وهو ليس الا ساجد عليه السلام ولدي عيسى عليه السلام
 ألب وثلاث سابع من ساءا مث وكان يحترمه كاهن صرح في الباب الرابع
 والعشرين من السيل من وسعرف في بيت لفظ السبع والربع والثالث له
 صرح في اسعربس انه يكون ساطا وعيسى عليه السلام كان قد احب في سابع
 (لانه البت أو سرقة وطبور لاهة وكرار) ونامس رسان وبنس له ان سادرا
 كاهن هو قول في الآية العشرين من اسباب ثامن من السيل مني و رابع انه صرح
 في صرحه وويل في حقه (وان ظلم عمنه كاهن فلا بد يكون هذ شخص عيه
 معصوم يمكن صدور اعظمه وسليمان عليه السلام في رعمهم فكر لانه ارشد في
 نمره وعبد الاصل سامو في المعانيدها وزجج من شرف مصعب لينة فادل
 مصعب شرك كاهن صرح في كسهم المقدسة وفي ظم كسهم اشرك وعيسى
 عليه السلام كان معصوما لا يمكن صدور اسمه في رعمهم ولطامس انه صرح
 في سبب الاول من أخبار لادم او هو يكون رخلاد هذو رجمه من جميع
 أعدائه) وعيسى عليه السلام حصل له الهدوء راحة من أيام مصعب في
 قتل على رعمهم بل كان حاضرا من اليهود لادوار فار في أكثر الاوقات من موضع
 الى موضع طوفهم حتى امره وهو وصروا وصوبه بخلاف سليمان عليه
 السلام فان هذا الوصف كان في حقه على وجه آتم والسادس انه صرح في

لفاضل لم يثبت رواية
عنه فيه أو قوبلة
تعييه حتى يثبت
انه انجيل متى أو
لوقا أو مرقس
أو ماثي أو
أخرون معاً
مأمورين بتلاوة
ليعلم منه أشد
التي ليس إلى مراء
الانجيلي وقال
هؤلاء الخالصة
كلهم أهل الكتاب
فأما لو فهم انه أي
انجيل كان قال
الحكيم ان الثابت
بالقرآن هذا القدر
فقط ان لا يحل
نزل على عيسى
عليه السلام ولا
يعلم انه أي انجيل
كان وكان الا باحد
الكثيرة مشهورة في
ذلك الزمان من
انجيل برنابا
ورثود وغيرهما
فانه أعلم ان المراد
أي انجيل من هذه
الا انجيل وكان
في ذلك الزمان فرقة
مسيحية كثيرة ما كانت
تسلم مجموع هذه
الا انجيل مشهور
وكان في ذلك الزمان

الثاني والثالث والعاشر والرابع وعشرين والخامس والعشرين من السفر
الثاني من أخبار الأيام ولا يلزم وجه لا يقط هذه الاحمال سوى ان يعلق لان
المؤرخ اذ اعبر زمانه وقال ان لا يحل ان يكون انجيل مصنف في مدة هذه الزمان وزنا
قصدا أو هو وان بعض الاحمال فلا يثبت انه به يعلق (والثاني) ان اسمه عربي
لا عوريا كما في الباب الثالث من السفر الاول من أخبار الأيام والباب الرابع عشر
والخامس عشر من سفر الملوك الثاني ٤٧ في الآية الثانية عشر من سفر الملوك الاول
من انجيل متى ان روبرايل ابن شمعون وهو عبط أيضا لانه من قديري واس الاح
ثالث قيل كما هو مصرح في الباب الثالث من السفر الاول من أخبار الأيام ٨ في
الآية الثانية عشر من الباب الاول من انجيل متى ان أي هو داس روبرايل وهو
علق أيضا لان روبرايل كان به حقه من كما هو مصرح في الآية السادسة عشر من
الباب الثالث من السفر الاول من أخبار الأيام وليس فيهم أحد معني هذا الاسم
وهذه أحده عشر عطا صدف عن معنى في باب سبع مسح وعط وقد عرفت في القسم
الاول من هذا الفصل اختلاف بيانه بيان لو فادوا جميع الاحمال بالاغلاق
صارت سبعة عشر في هذا البيان حاشه سبعة عشر حاشه في كتب متى في الباب
الثاني من انجيل مرقس في الحاشه اي أو في سفر رزية تخم المسح في اشعرون ودلالة
انهم اياهم باب سبعة عشر حتى جاء ووقف فوق الصفي وهذا يدل على ان كانت السبع
بسيارة وكذا الحركة الصادقة له في باب لاداب من المعصوم الى اشرف
والحركة له في دوات الاداب من اشرف الى اعرف وفي هاتين الصورتين يظهر
كلها بيقين لان سبب الحزم من اورشليم الى حاص لحوب ثم دارة حركة هي دوات
الاداب انجيل من الشمال الى الجنوب معلا يمكن هذه الحركة بصفة حذام حركة
الارض اي هي مختار كما أنهم الآن ولا يمكن ان يحسن هذه الحركة لانه مدله في
المسافة القليلة لا يمكن بالقدرة ان يكون له مثل مشي الانسان يكون امره كثر من
حركته ولا مجال لهذا الاحتمال ولا به خلاف عم ان اطراف يرى ووقوفه ان يكون
أولاً ثم وقف في حركته بل يذهب المتحرك ولا ثم يرى ووقوفه ٥٠ في اداب الاول من
انجيل متى (وهذا كله كان لكي يتم ما قيل من روبرايل ان يعلق وهو قد عرفت
انجيل وتدا اساو يدعون اسمه عما نوئيل الذي عسره الله معاً وامر اذ انبى على
عليهم اشعيا عليه السلام حيث قال في الآية الرابعة عشر من الباب السابع من
كتابه هكذا (لا حل هذا يعطيك الرب عسره علامه هذا العذر انجيل وبنداب
وبدعي اسمه عما نوئيل) قول هو عبط نوحوه (لاول) ان الماد الذي رجه الا انجيلي
ومترجم كتاب اشعيا باءدرا هو عبط مؤث علم والها فيه الثابت ومعه ساء على
علماء اليهود مرأه اشعيا سواء كان عدرا أو غير عدرا يقولون ان هذا اللفظ

وقع في كتاب الثلاثين من سفر الامثال ومعناه ههنا المرأه انشأه ابني روحه وقسم
 هذا اللطفي في كلام اشعياء لاهراءه الشابهة في التراجم اليونانية الثلاثة أعني رجه
 ايكوثلا و ترجمه نهودوشين وترجمه هيكس وهذه التراجم عدهم قد عدهم يمولون
 في الاولي ترجمت سنة ١٢٩ والثانية سنة ١٧٥ والثالثة سنة ١٨٠٠ وكانت معتبره
 عند القدماء لمصححين جدا ترجمه نهودوشين وعلى تفسير علماء اليهود والتراجم
 الثلاثة في ذلك كلام متى حاهروال فرى في كتابه الذي صنف في بيان اللغات العبرانية
 وهو كتاب معبر مشهور بين علماء يرو - تحت اية عني اعدرا او امرأه انشأه وعلى
 قول فرى هذا النقطه مشترك بين هذين المصححين وقوله أولا ليس عدم في مقابلة ماسير
 هذا اللسان الذين هم انهم وورثا بعد التسلية أقول قوله على اعدرا خاصة على
 خلاف تفسير اليهود والتراجم القديمة محتاج الى دليل ومقال صاحب مير ان الحق
 في كتابه المسمى محل الاشكال (ليس معنى هذا البسط الا اعدرا) اني فقط يكتفي في
 رده ما نقلها (الثاني) ما معنى أحد عيسى عليه السلام بما أو نزل لا أو ولا أمه
 بل صه يسوع وكان المثل قال لانه في الرؤيا (و بعد عودهم يسوع) كما هو مصرح في
 بحيل مهي وكان خبر بل قال لانه (مصححين وتلخيص ما و صفيه يسوع) كما هو
 مصرح في بحيل لود ولم يدع عيسى عليه السلام في حين من الاحسان ان اصحاب
 امهي عاون نسل (ولست) انصه بني وقع فيها هذا القول اني ان يكون مصداق
 هذا يقول عيسى عليه السلام لا ما ههنا كذا ان راسين ملك ارم و افاح ملك
 اسرائيل حان الى اورشليم فخار به خدس يوبان ملكهم وداخا في حواشيدهم
 اعدرا ههنا وحي الله الي انه بان قول لعله حار لا محض في مما لا يقدر ان عليه
 ويستعمل سلطتهم وبين علامه خراب ملكهم ان امرأه شاهه محل وتاداسا
 ونصير أرض هذين الملكين خربه قبل ان يجر هذا الابن الحري عن الشر وقد ثبت ان
 أرض افاح ههنا في مدة احدى وعشرين سنة من هذا الحبر ولا بد ان يتولد
 هذا لاس دل هذه المدة ونحرب لافصل عبره وعيسى عليه السلام بولد بعد
 ستمائة واحد وعشرين سنة من حراما وهذا احد اهل الكتاب في مصداق
 هذا الحبر فاحسار البعض ان اشعاعه السلام بربده لاهراءه روحه وقول ام
 سصل وتاداسا ونصير أرض الملكين للذين تخاف منهم ما خربه ههنا ان يجر هذا
 لاس الحبر عن الشر كما صرح دا كترينس أقول هذا هو الحري بالقول وقرب
 من عباس (٥١) الآية الخامسة عشر من الباب الثاني من البحي - بل حتى هكذا
 (وكان هناك اي وفاء هيرودس لكي يتم ما قيل من الرب بالنبي انا انزل من مصر
 دعوت ابني) والمراد بالنبي الدانيل هو يوشع عليه السلام وأشار لانجيبي الى الآية
 الاولى من اذاب الحادي عشر من كتابه وهذا اعطى لاهراقه هذه الآية عيسى
 عليه السلام لاهه هكذا (ان اسرائيل منذ كان طفلا ابأه من مصر دعوت

ديس) كانت قول ان
 الالهة ثلاثة الاب
 والابن ومريم (١) لعل
 هذا الامر كان
 مكتوبا في سموتهم
 لان القرون كدهم
 ولا ثبت من موضع
 ان كتاب اعمال
 الطواريق ورواياتهم
 وكتاب المشاهدات
 داسلة في ذلك
 الابطال قال القيس
 فرج انهم لا يملكون
 الكتب المدرجة
 في هذا لا بحيل
 اني هي ليست قول
 عيسى عليه السلام
 وقد سمع مجلس
 لود يشاهده يكتب
 غير المشاهدات
 وقررها واجب التسليم
 وكذا رسلنا الذين

(١) ولست وان

البيضاوي في دليل

تفسير قوله تعالى (ولا

تقولوا ثلاثة) أي

الالهة ثلاثة الله

والمسيح ومريم ويشهد

عليه قوله تعالى

(أأنت قلت للمسلمين

اجحدوني واني اهي

من دون الله) اه

اعتبارهم عندنا في
العبادة مثل كل نفس
اسكندر ياقوس
وترواين وارجن
وساني بدن وغيرهم
قروا كتاب
الاشهادات ايضا
واحب التسليم
ليكن سنده المتصل
لابو حدة عسدا
سب الفين
والنصف ومات
في امارات افي كات
في الزمان (١) السالف
(١) أقول الرسالة
الفرسية والرسالة
الارمنية المطبوعة
والرسالة الانكليزية
والنارضية ابو حنا
ورسالة يعقوب
ورسالة يوحنا
ومشاهدات يوحنا
وعص الفقراء من
رسالة لاولي يوحنا
سارها في الطواريق
الاجمعة ولا يوجد
لواحد منها سدا
معدول عدهم
وكاتب مشكوكه
اي سنة ٣٦٣
وعص الفقراء
در كوره مر دوده اي
الآن عند جمهور

(أولاده) كما في ترجمه عرسه المطبوعه سنة ١٨١١ هـ ولا يبق بيان
الاحسان الذي فعله الله في عهد موسى عليه السلام على بني اسرائيل وحرف
الانجيل في جميعه الجمع بالمقدوس خبير العاش بالمكلم فعال وحرف لاتاعه
مردم العربية المطبوعه سنة ١٨٤٤ أنصار كن لا يفتي حساسه على من طالع هـ
الذات لا بد وقع في حق المدعوين بعد هذه الآيه كتاب دعوا وواووههم وردعوا
الدهاليم وقرنوا الامام ولا تصدق هذه الامور على عيسى عليه السلام بل
لا تصدق على ابيوت الدين كانوا مع صريه ولا على الدين كانوا قبل ميلاده الى
جسمائه سنة لان اليهود كانوا عن عباده الارثاوية فبه حدة قبل ميلاده
بجسمائه وسبوا لاني سنة بعد ما أطلقوا من امير بابل ثم لم يحوموا حولها بعد
لثلاثه كاهن صريح في اسوار ح (٥٣) الآية اسادسه عشر من الباب
اشاني من اجل من هكذا (حينئذ ياتي هيرودس ان المحوس من حروا به عصب
جده فارسل وقتل جمع انصبيان الدين في سب لحلم وفي كل نحو ههنا من اس سدين
دون محسب (من الذي يحققه من المحوس) وهذا ايضا سخط فلا وعه الان فلا
ولا به ما كتب احد من المؤرخين ان يكون من مصر بل ولا يكون من مسيحيه هـ
المحاذرة لاني يفسس ولا غيره من علماء اليهود الذين كانوا يكتسبون ربه ثم هيرودس
والمصنوع عوبه وسرائره هـ هذه الحادثة ظم عظيم وعيب جسيم وروعت
كسوه اعلى أشد مع حاله وان كسها خدم من المؤرخين المسيحيين ولا اعتناء على
تخبره لانه مفسس من هذا الاجل واما معه فلا يلب لحلم كان له صديق
لا كبيره وكاتبه من أورشليم لا هـ هذه وكاتب في سخط غير ورس لاني سخط
غيره فكان هـ در فدره تامه على أسهل وجه ان يحق ان المحوس كانوا احوال الى
سب ولان وقد مواهده انما لان اس ولان وما كان محاسن قتل الاجال
المقصود من (٥٣) من الباب الثاني من الجليل مي هكذا ١٧ (حينئذ نهم ما قبل
ناره ياتني اقبال ١٨ صوت سمع في الزمانه نوح ونكا وعو لي كثير راحل لكي
على اولادها ولا تريد ان تعري لاهم اسوا وعودين) وهذا ايضا عطف وبحرف
من الانجيل في لاني هذا المصنوع رقم في الآيه الحاميه عشر من الباب الحادي
والثلاثين من كتاب ارميا ومن جامع الآيات الى قبلها بعد ما علم ان هـ
المصنوع ليس في حادثة هيرودس بل في حادثة محاصر ابي وقت في عهد ارميا فقتل
فيها ألوف من بني اسرائيل ومراوف منهم راحل الى بابل وكان منهم كثير من
ان راحيل ايضا تالم روحه في عالم ابرج فوجد الله أنه يرجع ولادك من ارض
لعدواي تخومهم ((سبه)) نعم من بحر برارمب وصدى الانجيل ان الاموات
ظهر لهم في عالم ابرج حال أوارم الذين في الدنيا فيكون عسانهم وهذا محاذف
عديدة فرقه بروكسب ٥٤ والآيه اثنا عشر والعشرون من الباب الثاني من الجليل

منى هكذا (وأتى وسكن في مدينة على نهار مصر) حتى يتم من قبل بالانباء انه سيد عي
 باصريا) وهذا الصاعقة ولا يوجد في كتاب من كتب الاسماء وسكر اليهود هذا
 خير أشد الاشارة عندهم هذا روروت من بن يعتقدون انه لم يبق من الخليل
 فصلا عن بصره كما هو مصرح في الآية الثانية والخمسة من الباب التاسع من
 التجميع بل يوجد في التجميع المسجحة اعتذاران صريحة عن طريقه لانه لم يبق من
 للباطران خمسة عشر سلطانا دروس من في الباب الاول من ٥٥ الآية الاولى من
 الباب الثالث من التجميع من في التجميع العربية لمطوعة سنة ١٦٧١ وسنة
 ١٨٢١ وسنة ١٨٢٦ وسنة ١٨٥٤ وسنة ١٨٨٠ هكذا (وفي تلك الايام جاء يوحنا
 المعمدان بكرز في ربه اليهودي) وفي التجميع العربية المطبوعة سنة ١٨١٦
 وسنة ١٨٢٨ وسنة ١٨٤٥ وسنة ١٨٤٢ (ع) هكذا (الذين فيهم يحيى بن يحيى
 دهم هذه درسات يهودية طاهر كنب) وهذا كتاب في آراء ابن اثناسيوس
 أرجيلاوس على مبرر اليهودية مذموب آية واصراف يوسف مع روحه وآية
 لي نواحي الخليل وايضا في مصرية يكون المشار اليه بلط تلك هذه المذكوران
 ويكون معنى الاتفاقيات ارجيلاوس على مبرر الفلسفة واصراف يوسف
 هذا في نواحي الخليل من يوسف المذكور في الخ وهذا اعطى به لان اعطى يحيى
 كتاب بعد ثمانية وعشرين عاما من الامور المذكورة ٥٦ الآية الثانية من الباب
 الرابع عشر من التجميع منى هكذا (فان هيرودس كان قد آمن يوحنا وانه
 وطرس في حين من اجل هيرودس امرأة هيرودس اخيه) وهذا اعطى لاب اسم درج
 هيروديا كان هيرودس اعدا ليلس كما هو مصرح في الباب الخامس من
 الكتاب ثامن عشر من تاريخه ٥٧ في الباب الثاني عشر من التجميع منى هكذا
 ٥٨ (فقال لهم اما قراهم ما هو داود بن داود هو واديس ٥٨) (كيت دخل بيت الله
 وأكل خبزا بعدد ما يدعى لم يحل أكله ولا ندين معه لئلا نكلمه) فقولوا الذين هم
 ولا لادين منه اعطى ان كما يعرف في بيت اعطى انى واسم من عن قريب ٥٨
 الآية السادسة من الباب السابع والعشرين من التجميع منى هكذا (حينئذ تم ما قيل
 يارميا النبي انفا وأحدوا اثلاثين من الهمة) الخ وهذا اعطى بقية كما يستعرف
 في اشاهد سابع والعشرين من المقصود الثاني من الباب الثاني ٥٩ في الباب
 السابع والعشرين من التجميع منى هكذا ٥٩ (وادا يحب الهيكل وداشقي الى اثنين
 من نوى الى سهل والارض زلزلة وانصورت شقق) ٥٩ (وانصورت هيكل وقام
 كثير من أحبارا قدس برافدين) ٥٩ (وخرجوا من القصور بعد قيامه ودخلوا
 المدينة المقدسة وطهروا كثيرين) وهذه طحاينة كادنة والمفضل بورس حام
 للالتجمل نكته تورد للذليل على اعلام في كتابه ثم قال (هذه طحاينة كادنة

القيسان المطاطران
 كون هذه الفقرات
 محروقة على رؤس
 الاشهاد ولا توجد
 في المبرحة
 اسم مائة ورد
 جميع كتابس العرب
 الرسالة الثانية
 بطرس ورساين
 ايوحنا ورساله
 يهودا واثنا
 يوحنا وكذلك
 زدها كنيسته
 السريانية من
 الامم الى الان
 ولا تهمه وقول
 مجلس لودي ساهده
 الكتب عبر كتاب
 اشاهد الباب اس
 صحة لاه كنيست
 وكذا اسم من آيات
 من الباب العشر
 وسنة اثواب عد
 الباب العشر في
 كتاب استر وقيل
 هو ومفضل ناس
 كتاب جودته وانكر
 هدا المم لان
 وردا في كتاب
 المشاهدات فكما
 ان وردا للمعلمين كتاب
 المشاهدات وقولهم
 لكتاب جودته

کلمہ جس کی آئی رحمت
کتاب وال انتہی میں
فرخ فی بحر لغز
الثانی قال الحکیم
ان فنی کلمہ میں
وہ رہی میں کتاب
المشاهدات پیش
مہمہ القدرہ
ان کلمہ میں ہم
آخر بحر الثانی ان
کتاب ابشاد
من صدف نوحا

وقول محفل
 لود سباللاب
 والابواب الستة
 المدكور من كتاب
 اسير ليست صحفة
 عدد لها ، پروستنت
 فكذلك قبول محفل
 لود سباللاب
 اد كتب من العهد
 الحديديس بمعبه
 عدد باق شاة
 اذله الامم ويرجع
 الى اظهار الحق
 وارثة ، بشكولة
 والاعمار العيسوي
 وغيرهام من معنفات
 المعامل المساطر
 انصر برصه فيها
 كلام مستوفى ان
 شاء الله تعالى اه

قبل ومعه سبع

التي وانزل الله

الجميع انكسلا

يشت من قريين

وربوا يدعيره

كافوا عند كعس

(لان ربواي كان

بريتر كارتيج في

سنة ٢٠٠ وساق

بون كان اشعب

كارتيج في سنة ٢٤٨

وارب من كان في

وسط القرن الثالث

وشرع هو في اصلاح

البرجه السعيدة

في سنة ٢٣١

وقال كس رسه

الروم الذي كان في

سنة ٢١٢ انه

تصنيف من هس

المجسد وصرح

ديونيش ان

بعض انقضاء قال

انه من كلام مرت

هس (٢) المجد

(٢) د كرومي بس

في الباب الحس

والعشر من

الكتاب السابع من

تاريخه قال ديونيش

أجر ج بعض

القدباء كتاب

أيام وثلاث ليل هكذا يكون اس الاسباب في الارض ثلاثة أيام وثلاث ليل
والآية الرابعة من الباب السادس عشر من التحيل متى هكذا (جبل من رفاق
يلتص آية ولا تعطى به آية إلا انه يوبى متى فهدا بصا يكون المراتب به ثوبان
التي كما كان في قول الاول وفي الآية الثالثة والسبعين من الباب السابع
وعشرين من التحيل متى قول اليهودي حق عيسى عليه السلام هكذا (ان ذلك
المصل قال وهو في ابي بعد ثلاثة أيام آدم) وهذه الاقوال غلط لان المسيح صلب
قريبا من نصف النهار من الجمعة كما في من الباب السابع عشر من التحيل يوحنا
ومات في الساعة الثالثة وطاب يوسف حده من يلاطس وفب المساء وكفنه
ودسه كما هو مصرح في التحيل من قس دونه لا محبة كان في يبه اسباب وعاد هذ
المجد من القبر قبل طلوع الشمس من يوم الاحد كما هو مصرح في تحيل يوحنا في
في قلب الارض ثلاثة أيام وثلاث ليل بل يومين وثلاثين وسواء بعد ثلاثة أيام فهدا
اعلاط ثلاثة وثلاث كانت هذه الاقوال غلط عرفت بانس وشاران هذا الفسر من
حاسب متى واس من قول المسح وقال (ان مقصود المسح ان أهل يسوي كما أمروا
سماع الوعد ومطعموا هره كذللك فليس اس من متى سماع الوعد) انس
كلامه افعلى هره ما شاد بعد من سوه من صهراب متى ما كس التحيل
لا الهام فكالم يدهم مراد المسح هه او غلط فكذلك يمكن عدم فهمه في مواضع أخر
وعنده غلط فكيف يمكنه في تحريره اعتقاد دويوكيف بعد تحريره انما
أ يكون حاله ككلام الاله في هكذا ٦٣ في اسباب اس من دس عشر من التحيل متى
هكذا ٢٧ (فان اس الاسباب سوب يأتي في مجدا به مع ملائكة وجبند في عاري
كل واحد حسب عمله) ٢٨ (الحق قول لكم ان من اقبام هه اقوما لا بد وفون
اموت حتى يروا اس الاسباب تأتي في مذكونة) وهذا أيضا غلط لان كلاما من انفس
هناك دقوا الموت وساروا عطا الله وراودوه في دوقهم الموت يريد من
نف وغنا عنة سوه ومارأى أحد منهم ان الله آياتي ملكوته في مجدا به مع
هلائكة تجارنا كذا على (سعمله) ٦٤ ثلاثة اثنائه وعشرون من الباب الثامن
من التحيل متى هكذا (ومى طردوك في هذه المدينة في هروا في لاخرى فاني الحق
أقول لكم لا تكملون مدن اسرائيل حتى تأتي اس الاسباب) وهذا أيضا غلط لانهم
أكلوا مدن اسرائيل ومداودوه في مونغهم أريد من أنف وغنا عنة سوه و
في اس الاسباب في ملكوته ولفولان المدس كوران قبل العروج وأقوله بعد
العروج هذه ٦٥ و ٦٦ و ٦٧ و ٦٨ في الآية الحادية عشرة من اسباب الثالث من
كتاب المشاهدات قول عيسى عليه السلام هكذا (ها أنا ذاب سربعا) وفي الباب
الثاني والعشرين من الكتاب المذكور أقول عيسى عليه السلام هكذا ٧ (ها أنا
آت سربعا) ١٠ (لا تحته على قول سورة هذا الكتاب لان الوصف قرب) ٣٠ (أد

قال القديس فرنج
كيس عبد مائيس
من العظام وماذا
دو بيش اسم
نص القديس ولا
ما من عجة لفه واحد
أوشب قال الحكيم
لا بد كرو واحدا أو
انسان بل يقدرو
على اظهار اسماء
مئين من المنكرين
ممثل نومي يس
وسرل وكسيسة
بروشالم كلها في
هذه وغيرهم ووده
علما بمثل لوديسيا
أبصار
السكانس كانوا
يردون في عهده
حبروم أيضا قال

= المشاهدات من
الكتب المقدسة
واجتهد في رده وقال
هذا كله لا معنى له
وأعظم محاب الخواص
وعدم العقل وتفتته
الى يوحنا الخواري
علط ومسته
يس حواريا ولا رجلا
صالحا ولا مبيعا
بل اسمه من
هنا إلى الجسد الى

يوحنا ٨٨

آسمر ١١) وحل هذه الاقوال كما غلب نصب هذه الاقوال لمسيحه كات
اطمقة الاولى بتقد ان عيسى عليه السلام برل في عهده هم وانه ١١٠ فر ١٠
ويهم في الزمان الاحير وسيظهر لك في الفصل الرابع ان علماءهم هتروون أصاان
عبدتهم كانت هذه ولذلك أشاروا الى هذه الامور في تحريراتهم كما سيكتشف لك
من أقوالهم الآتية العطف التاسع والستون من خمسة ولسعين (١) الآية
اشاعة من الباب الخامس من رساله يعقوب هكذا (١) وأتوا أنتروا وقالو لكم لان
يحيى الرب قد اقرب (٢) والآية السابعة من الباب رابع من الرسالة الاولى
ليطرس هكذا وأعلم اية كل شيء قد ورت جعلتوا وحوالاه لوت (٣) وفي
الآية الثامنة عشرة من الباب الثاني من رسالة الاولى ليوحنا هكذا (الآية
لاولاد هي السابعة الاحيرة) وفي الباب الرابع من الرسالة الاولى لي أهل
سالونقي هكذا ١٥ (فاما يقول لكم هذا الكلام الرب اسبح الالياء السابقون
الى يحيى الرب لا يسبق الارقدين) ١٦ (لان ربنا هب بصوت رئيس
الملائكة وكون الله سوف برل من السماء والاموات في المسيح مع قوم أولي)
١٧ (ثم نحن الالياء اسبقون سخط جمعنا معهم في السبع لافاه ارب في
انهم) وهكذا يكون كل حين مع الرب) وفي الآية الخامسة من الباب رابع من
رسالة بطرس الى أهل فيلس هكذا (الرب قريب) وفي الآية الحادية عشرة من
باب العاشر من الرسالة الاولى الى أهل قورنثوس هكذا (نحن انديس اسب انسا
أواسرادهور) ٧ وفي الباب الخامس عشر من الرسالة المزدكورة ٥١ (هودا
سرفوله لكم لا ردكم بل انكسوا كلنا تغير) ٥٢ (في لحظة في طرفة عين عند الدون
الاحيرة سيق ويقام الاموات عدعي فساد ونحن نغير) وهذه الاقوال السبعة
دانه على ما ذكر ولما كانت عقيدتهم كذا كانت هذه الاقوال كلها متجولة على
ظواهرها غير مأزبة وتكون عطا هذه مسبعة أعلاط ٧٦ و ٧٧ و ٧٨ في الباب
الرابع والعشرين من انجيل ماتي ان عيسى عليه السلام كان حارسا على جبل
الريمون فتقدموا اليه فسألوه عن علامات زمان بصيريه انكبات المقدس من حواء
وبرل فيه عيسى عليه السلام من اسماء وتقوم فيه القيامة حين علامات انكل
فسبح أولار من كون المكان المقدس خرابا ثم قال وبعد هذه الحادثة في تلك الأيام
الامهلة تكون رولي ويحيى القيامة في هذا الباب الى الآية السابعة والعشرين الى الآخر
يتعلق بالارول ويحيى القيامة وهذا هو محور الفاعل بانس واسرار وغيرهما من
العلماء المسيحية وهو اظهر المتبادر من السياق ومن احتار غير ذلك فقد اخطأ
ولا يصحى اليه ومنه نص استهذابا هكذا ترجمة عربية سنة ١٨٦٠ ٢٩

الكلام خارج عن
المبحث وكلامنا
الآن في لا تخيل
الذي كان موجودا
في عهد محمد صلى الله
عليه وسلم والتفت
الى ان فصل الماطر
التحرر في فقال
الفاصل اظهر ما
مدها فان عظم
ان هذا ليس بذهب
اهل الاسلام
فادكر اوله لئلا على
هذا والا فسلوه
ومن يقرن كلام
الله بل على عيسى
عليه السلام
لكننا نذكر انه
عبارة عن مجموع
هذا العهد الجديد
وانه لم يقع التعبير
والتبديل فيه
وكلام الحوارين
عندنا ليس باخيل
بل لا تخيل هو
الذي رل على عيسى
عليه السلام قال
صاحب محفل من
حرف لا تخيل في
ابواب لتق من
كتابه في من هذه
الا باجل المشهوره
(اهل البيت)

(ولوقت بعد سعي تلك الامم ظلم الشمس والنهار لا يعطى ضوءه والجموم تسقط
من السماء وقوت السموات تدعرج ٣٠ حينئذ تظهر علامته في الانسان
السموات حينئذ تبوح جميع دائل الارض وتصرون في الانسان آيات على سموات
السموات بقوة ومجد كثير ٣١ فرب كل ملائكة سوق عظيم اصوات يسمعون بحسابه
من الاربع المراتح من اقصاه السموات الى اقصاها ٣٢ الحق اول لكم لا يمضي
هذا الجيل حتى يكون هذا كله ٣٣ السموات والارض زوالان وكلامي لا يروى
ولا تته ٣٩ و ٣٤ ابراهيم الاخر هكذا رجمه عربيه سنة ١٨٤٤ ٣٩ (ولوقت
من بعد سبق تلك الايام ظلم الشمس والنهار لا يعطى ضوءه وانكوا كسب سخط من
السموات وقوت السموات رفح ٣٤ والحق اول لكم ان هذا الجيل لا يروى حتى
يكون هذا كله) راجم عربي سنة ١٨١٦ وسه ١٨٢٨ وسه ١٨٤١ وسه
١٨٤٢ ٣٩ وبعد رجمه ابيم في انشور اصاب نار من خواهد شد اخ
٣٤ (يدرسني كمن شاعى كويم كمن جيع من جبرها كامل يكرودا من صبقه
مقر من خواهد كشت) فلا بد ان يكون يروى ويحيى انشوراه الامهله معده في
الايام التي صار لمكان انفس من خواهدا كابدل عليه قوله (ولوقت في تلك الايام
ولا بد ان يطر اخيل المعاصر يعنى عليه السلام هذه الامور ان الله كما كان طس
الحواريين والمسيحين الذين كانوا في نطفه الاولي لا يروى قول المسيح عليه
السلام ونكده زال ومارى السموات والارض وصار افاق بطلا والعباد بالله وكذا
رفع في ادب التث عشر من محفل مرقس وبنات طادي والعشرين من محفل
لوقا هذه النصفه واعط انصافا في لا تخيلون الثلاثة في تحرر العلط واعتبار
الا باجل الثلاثة ثلاثة اعلا ٧٩ و ٨٠ و ٨١ في الآيه اثنا عشر من ابواب الرابع
والعشرين من اصل مي قول المسيح هكذا (الحق اول لكم لا يترك ههنا حجر
على حجر لا تقص) وصرح علماء برو سده انه لا عكس ان في وضع ساء الهيكل
سائل كلباني يهدم كما أخبر المسيح قال صاحب تحقيق دس الحق مذهبان هذا
الحبر من اعظم اخبار المسيح عن الحوادث الآتية في الصفحة ٣٩٤ من كتابه
المنسوخ سنة ١٨٤٦ هكذا (ان السلطان حويلن لدى كان بعد ثمان مائه من
المسيح وكان قد ارتد عن الملة المسيحية اراد ان يبنى الهيكل مره اخرى لا يطال حبر
المسيح فلما شرع خرج من اساسه باروصر الساون حافقين وهد ذلك لم يحترق احد
ان يرد قول القديس الذي قال ان السموات والارض زوالان وكلامي لا يروى انتهت
رجمه كلامه مخلصه وانقر عيسى دفتر كيت كتابا بالان الاسكيري في رد
المسكرين وترجمه انجيلس من كتابا بالان انهار مي ومعه مكشف الآتري
قصص انبياء امريائيل وطبع هذا الكتاب في دار السلطنة اذن برع سسه
١٨٤٦ واما اهل ترجمه عبارته فاقول ان في الصفحة ٧٠ (ان يوليان ملائ)

المدعو ٣ رسول
المرة من عند الله
نهي كلامه
بلفظه ثم قال في
الباب المسد كور
«والانجيل الحق
تأمر والذى انظر
به المسيح» انتهى
كلامه بلفظه ثم
قال في ايات المذبح
في بيان قضائهم
الانجيلي «وقد
سلمهم دولس هذا
من الدين بلفظه
سدا اذ رأى
حقهم فانه بكل
مبايعة ايها وقد
طمس هذا الحديث
رسوم السوراء»
انتهى كلامه
بلفظه وقال الامام
القرطبي في الباب
الثالث من كتابه
المسمى بكتاب
الاعلام عاقد
انصارى من
الفساد والاهام
«ان الكتاب الذي
يبدأ انصارى الذي
يسمونه بالانجيل
ليس هو الانجيل
الذي قال الله فيه
على لسان رسوله

امولاً أجاز اليهود وكههم ان يسو وورشليم واهيكل ووعده ان يصمهم بقرهم في يده
أحد ادهم وشوق اليهود وغيرهم ما كاد فقص من شوق ملك امولاً واشعلوا نساء
اهيكل بكسك كان هذا الامر مع بالخير عيسى عليه السلام وحال وان كان
اليهود في غيبة الخلد والاختفاء في هذا الامر وكان ملك امولاً متوجهاً وماتفا ابيه
وقيل المؤرخ الوثني ن شعلات ابادوا الهيكل من تحت من هذا المكان وأحرقت
البيات فكفوا أيديهم عن العمل انتهى وهذا خبر علط أيضاً مثل خبر الذي
عده في هذا اسباب كتب طامس روس تفسير اعلی الاخبار عن الحوادث لا يتبعه
المدرجه في الكتب المقدسة وطبع هذا التفسير سنة ١٨٠٣ في بلدة لندن وقيل
في الصفحه ٦٣ و٦٤ من المجلد الثاني من التفسير المذكور هكذا (عمر رضي الله
عنه كان ثاني الخلفاء وكان من أعظم المنظرين الذي نشره الله على وجه الارض
كاهوا كانت خلافه الى عشرة من وصفه فقط وتسلط في هذه اده على جميع
ملكه العرب وانتم وارباب مصر وحاصر عكره اورشليم وحاصره سنة ٦٠٠
وصالح المسيحيين بعدما كانوا حقيق الصدم من طول المحاصرة سنة ٦٣٧ وسادوا
ابنته واعطاهم شروطا ان عروم اربع كسبة من كراشهم بل طلب من الاقف
موضع الساحة المسد وابهره الاقف عن حجر يعقوب وموضع الهيكل السلامي
وكان المسيحون ملوا هذا الموضع بأسرقيين وارث لاجل عداد اليهود شرع عمر
رضي الله عنه في تصفيه هذا الموضع نفسه واولى به اعطاه من عسكره في هذا
الامر الذي هو من عاده الله وبني مسد اوهذا هو المسد الذي بي في اورشليم
أولاً وصرح به بعض المؤرخين ان عدا من الاله قبل عمر في هذا المسد وسد
هذا المسد عدا الملكس من وان الذي هو ثاني عشر من الخلفاء) انتهى وفي كلام
هذا المفسر وان وقع عا ط منسكه بوجدي به ان عمر رضي الله عنه ي اولا المسد
في موضع الهيكل السلامي ثم وسعه عدا الملكس من وان وهذا المسد الذي
لا من موجود ومضى على سانه أريد من تصريفه كيف رل قول المسيح
على ما رجعوا ولم رل الله والارض ولم كان هذا القول مقولا في الآية الثانية
من الباب الثالث عشر من انجيل مرقس والآية السادسة من الباب الحادي
واشتر من من انجيل لوقا أيضاً يكون كاد باناعتار هذين الانجيليين أيضاً هذه
أعلام ثلاثة اعتبار الانجيل الثلاثة ٨٣ الآية الثامنة والعشرون من اسباب
اناسع عشر من انجيل متى هكذا (قال لهم يسوع الحق قول لكم انكم اتمم لاس
سعة وفي في التجديد متى جلس اس الانسان على كرسي يجده يجلسون انتم أيضاً على
ثني عشر كرسيًا تشهد على العواريين الاثني عشر بالقرور واجهوا بالقرور على
اثني عشر كرسيًا وهو عا لاس يهود الاسهر يوحنا الواحد من الاثني عشر قد رند

صلى الله عليه وسلم
 وأُتِلَ التَّسْوِرةُ
 والأُتِلَ من قبل
 هــدى الناس
 ابنى كلامه بطله
 ومنها صرح العلماء
 الأسخريون سلفا
 وخلفا والمالم ثبت
 من رواية ما أن
 أقوال المسيح
 مكتوبة في الأُتِل
 أنفلا لا يُقدر على
 عيين هذا الأمر وما
 نُقِلَ في هذه الأُتِل
 الأربعه رتبه برلة
 أحاد الاحاديث ولم
 نُقِلَ (٣) روايه
 (٣) قال الامام
 القسطنطين في كتاب
 الثالث من كتابه
 المدكور ان الأُتِل
 المسدي لم يقبل
 بواترا ولم يقم دليل
 على عصفه قلبه
 فادبحور والله
 والله وعلى فالفه
 ولا يحصل اهم شيء
 منه ولا عليه طس
 فلا يثبت ابه ولا
 يعول في الاحتجاج
 عليه وهذا كافي
 في رده ويسان قبول
 محرفه وعدم
 الثقة عصفه
 ابنى كلامه بطله

ومات مردها هم اعلى راعهم ولا يمكن ان يحسن على الكرمى اثاني عشر ٨٣
 الآية الحادية واخسون من اباب الاول من بحسب نوحا هكذا (وقول له الحق
 الحق أقول لكم من الآن زور اسماء مفتوحة ولا شك الله صمدون ويبرلون
 على اس لا سب) هذا اجتماع لآب هذا القول كان مد الاصطعاع وبعد رول
 روح قدس ولم يأخذ هذه ما ان تكون اسما مفتوحة وتكون مثلا لك الله
 صاعده وبارلة على عصى عليه السلام ولا أنى مجر درؤبه الملة انوار ل أنى ان
 يرى أحادى تكون السب مفتوحة وتكون ملائكة الله صاعده وبارة عليه عى
 مجموع الامر من كما وعد ١٤ في الآية الثالثة عشرة من اباب الثالث من اُتِل
 نوحا هكذا (بس أحد صعد الى السماء الا الذى رل من السماء اس الله الذى هو فى
 السماء) وهذا علط يصلان أحوج وايلاء عام والى السلام رة الى السماء وصعدا
 بها كما هو صرح في اباب الحادى من سفر التكوين و اباب الثانى من سفر
 الملوك اثانى ١٥ الآية الثانية والعشرون من اباب الحادى عشر من اُتِل
 مر قس هكذا (لاى الحق أقول لكم ان من قال لهذا الحبل ثقلى وانطرح فى البحر
 ولا شئنى فسهل ذم من ان ما يقويه يكون به ويكون له مه ما قال) وفي السب
 اسادى عشر من اُتِل هكذا ١٧ (وهذه الايات تسع امور من بحر حون
 الشاطين باسمى وكمون السب حديد ٨ بحمون حيات وان شربوا شيا محبا
 لا صرهم و صرهم يذم على المرتضى فيرون) ولاية اثنية عشرة من اباب
 الرابع عشر من اُتِل نوحا هكذا (حق الحق أقول لكم من يؤمن فى الاعمال
 الى ابا عملها عملها هو اصار عمل اعظم منها الى ما الى أى) وقوله من قال
 هذا الحبل الخ عام لا يخص شخص دون شخص وزمان ودور ما بل لا يخص
 بامور من المسيح أيضا وكذا قوله من يؤمن عام لا يخص بالطوارى ولا بطله
 لاولى وكذا قوله من يؤمن فى عام لا يخص شخص ويرمن ويخصيص هذه الامور
 بالطلقة الاولى لا دليل عليه غير الادعاء بالنسب والاباء ان يكون الا ان نص ان من
 قال الحبل انطرح فى البحر ولا شئنى فسهل ويكون له مه ما قال وان يكون من علامه
 من اس بالمسيح فى هذا الزمان أيضا لاشياء المدكورة وان يفعل مثل أفعال المسيح
 ل أنظم منه ولا يري من كذا وما مع ان أحد من المسيحيين فعل فعلا
 أعظم من أفعال المسيح لاقى بطله لاولى ولا بعده فقول هو عمل أعظم منها علط
 بقيد الامم دافى له في طبقة من طبقات المسيحيين والاعمال التى تكون من
 أعمال المسيح ماصدرة عن الطوارى وغيرهم من الطبقات التى بعدهم وعلماء
 بروستنت معروفون ان صدور حوارى اعبادات هذه الطبقة الاولى ثم شئ بدليل
 قوى ورئى في الهدى هذه رمة المسيحيين أعنى العلماء من فرقة كالمث وبروستنت

القرن الاول ومن
جدة أسابه هذا
السب أيضا ان البابا
كان في ذلك العهد
من اطا سبطا تاما
ولا تكون الاجازة
اسما لقراءة
الانجيل في دونه
فقال رأى اسباطون
سبح الانجيل هذا
السب (١) وكان

(١) والسب كون
الانجيل مكتوكا
لاجل التعريف
قال المعلم ميخائيل
مشافه من علماء
روستنت في آخر
الفصل العاشر
من القسم الاول من
كتابه العربي معنى
أجوبة الانجيليين على
أباطل التفديد من
هكذا ومن
عروص موقع في جبالا
لمشور الذي يحشون
(٢) اسباطون
فيه ما طلاق يا هم
فصر يث كن
ما رعبون اذ يعلمون
ان أعين حواس
الانجيل وفهم
وأما ما حصل في =

يختمون في نعم اسباطون وولد ولا يذرون على الكلام هذا الذي سلكه
يختمون = هم ملون صبر المد كرى المؤت لصلاع حرج الشياطين ومن
الطيات وشرب السموم وشفا المرضى وخلق ان المسيحيين المعاصرين بالاسوا
عومين بعدى عليه السلام حقيقة ولد ان الامور المد كورة مسلوقة عنهم وادعى
كبريائهم الكرامات في بعض الاحيان كنهم مخرجوا في ادعائهم كاديس وادكر
هنا ككاتبين مشغلين على حال المعطمين من عطما ورفقة بروستنت من
كتاب (مراة الصديق) الذي رحه انقيس طامس اسكس من علماء كابل
من الاساطير الانكليزية الى لسان اردو وطبع هذا الكتاب سنة ١٨٥١ قال في
الصفحة ١٠٥ و ١٠٦ و ١٠٧ (الكتاب الاول اردو لوطر في دونه سنة
١٥٤٣ ان يخرج الشيطان من ولد اسباطون كرى معه مخرى اليهود الذين
كانوا اردو اخراج الشيطان وهو مصر في الآية اسادسه عشرة من الباب
لذاع عشر من كتاب الاعمال ان الشيطان وث على لوطر ورحه ومن كان معه
فلما رأى اسباطون ان الشيطان قد عصى اساده لوطر وحققه اراد ان يقول
كان مسلوب الطوام فاذر على ان يصح قول الباب وحد الف من الذي أعطاه
خادمه من اسكوة كسر الباب وركاه في مصرحة في الصفحة ١٠٤ من المد كورة
النامة لاساطير الكتاب الثانية ذكر المسببتين سوريس الموزج في حال
كالويس الذي هو ايضا من كبار رفقة بروستنت مثل لوطرون كالويس اعطى
رشوة اشخص مسعى برويس على ان يخلق ويحول نفسه كادت تحس النقص
واذا احضره وقل يارويس ان ابنتي قد ولى قصره وقم فامض كابل كرت ميا
فقدت وقال لروجنه اذ جعل روحه هتته كايث وكلى واصرحى ففلا كما أمر
واضعف المسابا كيات عهدها كالاويس وقال لا تتركيني ان تحببه دفرا
الادعية ثم احدث برويس وادى باسمه رمان قم سكن حيلته صارت الفائدة لان
رويس مات حقيقة واستقم الله له لاجل هذه الخدمة التي كانت فيها اهانته
معتزة الصادق وما نزلت ادعية كالويس ولا وفاة فلما رث روحه هذا الحال نكت
بكا شديدا وصرخت باب روي كان جاوفا العهد لولم يثنى والآن أميت كاطر
وورد) تسمى بطورا الى كرامات اعظمهم وهذا المعطمان أيضا كالمقدسين
في هذه همتا مثل مقدسهم المشهور برويس واذا كان حانها ما كد فكيف حال
متنعيم ما والبسا اسكدر اب دس ادى كابرأس الكبيسة رومانية وخليفه
الله على الارض على رعم رفقة كابل شرب اسم الذي كان هيا به برة مات ولما
كان حال رأس الكبيسة وخليفه الله هكذا فكيف يكون حال رعاياه رؤسا كالا
المر يقين محرومون من الامانات المد كورة ٨٦ الآية الى اسد وانعشرون من
الباب الثالث من الانجيل لوقا هكذا (اس يوحنا ريسان رورابل سثلث من

في فواحي العرب
قالوا من هذا القسم
أومن العريقة
التي طوريتها بعض
المسيحيين فرج على
هذا قول من
العصر القديم إلى

الأجبال المطية
من الجبل الرابع
إلى الجبل الخامس
عشر عدد ما كان
أبائنا والاساقفة
عساة عن دولة
بربرية وكثير منهم
لا يعرفون الله
والكثافة وكان
المسيحيون المشار
في سنة من استيلا
الأمم عليهم متعذبين
في وفاته أقسمهم
من الدمار هذا
الامر لا يعرفه
بالعقيد ولكن
عدد من طالع توارخ
نكاح لارمه لأرى
فيها الاماوي يجب
النوح واليكاء على
حالة كيسة المسيح
انتي تهتمت وقتئذ
من الرأس إلى
القدم انتهى كلامه
بلفظه

يرى) وفي هذه الآية ثلاثة أعلاط (الاول) ان يروا بل مصرحون في الباب
الثالث من السفر الاول من اجبار الايام وليس فيه احد مسمى بهذا الاسم وان هذا
مخالف لما كتب متى أيضا (ثاني) ان روربايل ان هذا لا ينشئ بل يعم هو من
لاح به (ثالث) ان شفتش ان يوحنا لا يرى كما صرح به متى ٨٧ قال لوقا
باب الثالث (شالخص قيس رخش) وهو عطف لان شالخص رخش
لا ان اسمه كما هو مدرج في اسباب الحادي عشر من سفر الزكوى واباب الاول
من سفر الاول من اجبار الايام ولا اعلم رخش في معانيه لغيره بعد
جهور علماء روربايل ولا يصح زجج بعض الناس لوقا في ذلك ان بعض الجبل
لوقا عدهم ولا عطف بل يقول في هذا بعض تحرير المسح لفظا في محاسنهم
٨٨ في اسباب الثاني من الجبل لوقا هكذا (وفي هذه الايام صدر امر من اوعدهس
يظهر ان كتب كل المسكونة هو هذا الكتاب الاول حريه كان كبير يسوس
واي سورة) وهذا عطف لاني المراد بكل المسكونة اما ان يكون جميع معانيه
روما وهو بظاهر وجميع معانيه هو داوود لم يصرح في هذا من انقدم المؤرخين
المسيحيين الذين كانوا اصريين لوقا اوعدهس عطفه في اسلاف تاريخه هذا
الكتاب انهم عطف على ولادة مسيح داوود كزجج من الذين كانوا عطفوا على
مديده ولا سيما قوله لانه ما قبل عطفه ومع قطعنا طرعا هذا كتاب كبير يسوس
سورة بعد ولادة المسيح بحسب عشرة سنة وكيف يصور في وقته الا كتاب الذي
كان من ولادة المسيح بحسب عشرة سنة وكذا كيف يصور ولادة المسيح في عهد
أفي من مريم عاها السلام اي خمس عشرة سنة لان يوقا في اسباب الاول ان
جل روحه في كرم عاها السلام كان في عهد هيرودس ورجل مريم مدحها اسمه
شهر روماعرا بعض حكماء لانية اناسه الحاقية ما كتب يوقا ٨٩ الآية الاولى
من اسباب الثالث من الجبل لوقا هكذا (وفي هذه الايام عشرة من سلطه
صبار يوس قيصر اذ كان يسلط على الباطن والباطن على اليهوديه وهيرودس رئيس
اربع على الجليل وقيس حوه رئيس ربح على انطوريا وكورديا وحيونيس
وليستابوس رئيس ربح على الالبسة) وفي هذا امر احم بل الآية ابلية
والسأل واحد وهذا عطف على المؤرخين لانه لم يثبت عندهم ان احدا كان رئيس
ربح على لانية مسمى بلسابوس معاصر الباطن وهيرودس. والاية التاسعة
عشر من اسباب لندكور (ان هيرودس رئيس الربح قد توخ منه سب هيروديا
امرأة قيس حبسه) اخ وعطفه كما عرف في بعض سادس والخمسين وقر
مفسر وهم ههنا عطف وقع من عطفه لكتاب كما سنعرف في انشا هذا ان ادم
واشترين من المقصد الثاني من اسباب الثاني ولحق انه من لوقا لاسم الكتاب

فيه (٣) - اذاما

٢ اقول على قول المعلم

ميتايل مشافه

ومثل البابوت

والاساقفة فيه من

الجيل السابع الى

الخامس عشر

صدا بوجوب نوح

بروتستانتو بكتابهم

على كيسة المسيح

على ان الافاضل

اماطر ما دعى في

هذا الموسع ان

اساديس فيه وصادا

تم سبل ادعى انه

لا تكون الاحاره

العامه بقرائه

الايجل في فرقته

ولاشبهه في صدى

هذا الادب على

اعتراف علماء

روست قال المعلم

هد كورنى مقدمة

كتابه لسطورى

بيان حال مذهبنا

الف رقة الساوية

هكذا انه لا يجوز

للعوام مطالعتها

الكتب المقدسة

بدون درار رؤاه

ومن يحامر على

انجليا يعاقب =

المسكين ٩١ لآيه الساعه عشرة من الباب السادس من انجيل مرقس هكذا
 (لان هيرودس بنسبه كان قد ارسله من يوحنا ووقفه في السجن من اجل
 هيروديا امره بيلس ابيه الى آخره وهذا عطف ايضا كما عرفت بعدد الانجيليون
 الثلاثة هموا واجتمع عدد اثنتي عشر وحرى المترجم ترجمه بغيره المصوبه بنسبه
 ١٨٣١ وسنه ١٨٤٤ في عباره متى وثوقه فقط بغير بيلس ~~بيلس~~ المترجم
 الاخرين لم يسموهم في هذا الامر وما كان هيرودس من عادته ان يهلك هكذا
 شكا به سامنهم في هذا الامر الخفيف ٩٢ و ٩٣ و ٩٤ في اسباب اثنا عشر من انجيل
 مرقس هكذا ٢٥ (فقال لهم امضوا ثم قطع ما بعده واراد ان يرحل وجاع هو واولاد
 معه) ٢٦ (كف دخل بيت تقي ايم بياتار رئيس بكنهه وكل حرا ساعده
 لدى لايجل اكله الا لكهه واعطى لذين كانوا معه ايضا) وهذا عطف لان دود
 عليه لسلام كان مفردا ما كان معه احدى هذا بوقت قصيره (ولذين معه) عطف
 وكذا قوله (واعطى لذين كانوا معه) عطف ولان رئيس بكنهه في تلك الايام كان
 اخصا من لا يباين رؤاه بياتار هو اسحق ملكه بصلوه (في ايم بياتار رئيس
 بكنهه) عطف وهذه ثلاثه اعلاط من مرقس في الاثني عشر وقد ذكرنا عطف الثالث
 عشر وهم كما سمعنا في رعايانا سبع وعشرين من اقصاء اثنا عشر من الباب الثاني
 وبهم كون الامور الثلاثة اعلاط من الباب الحادي والعشرين والثاني والعشرين
 من سفر صموئيل الاول ٩٥ و ٩٦ و ٩٧ وفي اسباب اساديس من انجيل لوقا ايضا في باب
 الطال امدكور هذان ابقولان (ولذين كانوا معه واعطى لذين معه) وهذا
 عطفان كما عرفت ٩٧ في الآيه الخامس من اسباب الخامس عشر من الرسل
 الاولى الى اهل قورينثوس هكذا (وايه ظهر ايضا ثم ثلاثي عشر) وهو عطف
 لان جودا الامبر بوطي كان قد مات قبل هذا في كل الحوار بين الاحد عشر
 ولذلك كتب مرقس في الباب السادس عشر من انجيله به (ظهر لاحد عشر) ٩٨
 و ٩٩ و ١٠٠ ومع قول لمسح في الباب العاشر من انجيل متى هكذا (١٩) في
 املوكم ثلاثه واكيف اوعى بكم لولا انكم عطفون في تلك الساعه ما سلكتمون
 به) ٢٠ (لا انكم ستم المسككين بل الذي يتكلم بكم روح انكم) وفي اسباب الثاني
 عشر من انجيل لوقا هكذا ١١ (ومى قدموكم الى المجمع والرسا والسلاطين فلا
 تهموا كيف اوعى تفحصون اوعى تفقون) ١٢ (لان روح القدس يهديكم في كل
 ساعه ما يجب ان تفعلوه) في اسباب الثالث عشر من انجيل مرقس هذا القول
 مدكور ايضا صرح الانجيليون الثلاثه انهم على وفق عدد اثنتي عشر ان
 عيسى عليه السلام كان وعدا لم يبداه ان اشركه لدى تقويته بعد الحكم بكون
 باهام روح القدس ولا يكون من قوسكم وهذا عطف في الباب الثالث والعشرين من

كتاب أعمال الخواريين هكذا (فتم من نوح في الجمع وقال أم الرجال الاخوة
 اني بكل صبر صاخب قد عشت حتى هذا اليوم) ٢ (فامر حنايا رئيس ابيهم
 لوقا حينئذ ان يصرونه على ٣) حينئذ قال له نوح سبصر بك الله أيها الطالب
 لميص فأنت عاين تحكم على حسب اماموس وتأمر بصري بحسب افا لاماموس ٤
 (فقال لوقا فقول: أنتم رئيس كهنة الله ٥) فقال نوح لم أكن أعرف أم الرجال
 انهم رئيس كهنة لانه ~~كنوب~~ كنوب رئيس شعبك لانهم فيه سواك ولو كان القول
 المذكور صادقا لعظم مقدسهم نوح الذي هو حوارى في وعظ الامم حينئذ
 من أهل التثنية عبيار بعضه لروحانية اتي بشرت مديته على رجمهم وهو
 يدعى فيه أيضا المساء باعظم الحوارين بطرس ولا ترجع المحصرة بطرس عليه
 عند فرقة برونسنت فعظم هذا المقدس ديسيل عدم صدق القول المذكور آتبع
 روح القدس وسد تعرف في الفصل الرابع ان على اهلهم اعترفوا بها بالاختلاف
 والعاطول كان هذا العظم باعتبار الايمان الثلاثة فهذا العظم ثلاثة أعلاط
 على وفق عدد التثنية ١٠١ و ١٠٢ في الآية الخامسة والعشرين من الباب
 الرابع من انجيل لوقا في الآية السابعة عشرة من الباب الخامس من رسالة
 يعقوب (انهم عظموا على الارض ثلاثين سنة وسنة أشهر في زمان ايليا الرسول)
 وهو عظم لانه يعلم من الباب ثمان عشر من سفر ارميا اولك الاول ان المطر يول في
 السنة انشائه وبك كان هذا العظم في انجيل لوقا في قول المسيح وفي الرسالة
 قول يعقوب فهم اعطيت ١٠٣ وقع في الباب الاول من انجيل لوقا في قول
 حنايا لمرم عليهم السلام في حق عيسى عليه السلام (وبطية الرب الاله
 كرمي داود أبيه وعلم على بيت يعقوب اني الاله ولا يكون ملكه مائة) وهو
 عظم نوحين (الاول) ان عيسى عليه السلام من اولاد نوحين على حسب الباب
 المدرج في انجيل متى وخدم من اولاده لاصليح ان عيسى على كرمي داود كما هو
 مصرح في الباب السادس والثلاثين من كتاب ارميا (والثاني) ان المسيح لم يحل
 على كرمي داود ساحة ولم يحصل له حكمه على آله يعقوب بل قاموا عليه
 واحصوه امام كرمي بلاطس مصر به آلهامه وسلطه ابيه موصلاوه على ابيه من
 الباب السادس من انجيل يوحنا انه كان هارامس كونه ملكا ولا يتصور الهرب
 من أمر به الله لاجله على ما بشر حنبل آله ولد له ١٠٤ في الباب التاسع من
 انجيل متى هكذا (الحق أقول لكم سأنزلك نسا وأخوة وأخوات وأنا أن
 أنا وأمرأة وولاداً وأخوة ولا حتى ولا أجل الانجيل الاو ياخذ مائة ضعف الا
 في هذا الزمان يوتروا نساء وأخوات وأمهات وأولاداً وحقوا مع اسطهادان وفي
 الدهر الآتي الحياة الابدية) وفي الباب الثامن عشر من انجيل لوقا في هذا الحال
 (وبالعموم اضعافا أكثر في هذا الدهر وفي الدهر الآتي حياة الاله) وهو

وسلب المال كما هو
 محدود في الجمع
 الدنوية آله كلامه
 باعظه وفي الرسالة
 الثالث عشر من
 كتاب التثنية عشرة
 رسالة مطوعه
 (١٨٤٩) في بيروت
 في الصفحة ٤١٧
 و ٤١٨ فلهذا
 الآن فاقوا بما رآنا
 من قبل الجمع
 انهم يدعي ومنتبا
 من اليايا بعد نهاية
 الجمع وهذا القانون
 يقول ان كان طاهر
 من التجربة آله كان
 الجميع يقررون في
 الكتاب بالاعط
 المدرج في الشرائع
 من ذلك أكثر من
 الخير فلاجل هذا
 ليس للاسقف أو
 القصى في بيت
 القصى سلطان
 حسب غيره عشورة
 اقس آله علم
 الاعتراف ليأذن
 في قراءة الكتاب
 باللفظ المدرج
 لا وثق الذين يظن
 أنهم يستبدون
 ويجب أن يكون

قد روي بيان حال
حرق أمير المؤمنين
عنه رضي الله
عنه بعد نسخ
القرآن فقال
القيس ان هذا
الكلام كان خارجا
عن المبحث لكنه
لما تقرر منه فيه
فانهم هو الجواب
عنه قال القيس
لما اعترضتم على
الايجال عرضت
انصارا وهو الآن
الى اصل المطالب
ولما كان اصل
المطالب ان القيس
بعد سؤال حال

الكتاب مستخرجا
من معجم كابوليكي
والادب المأطى قطع
البدون كان أحد
بدون الادب بخاص
أن يقرأ أو يأخذ
هذا الكتاب فلا
يسمح له بحيل
خطته حتى رد
الكتاب الى الحاكم
اتى كلامه بلفظه
فعضب القيس
وقوله ليساني

مجالها

علط لانه اذا ترك الانسان امره فلا يحصل به ماله في هذا الرمان لاجلهم
لا يجوزون الروح بازيد من امرأة وكن كان المراد من مؤمنات عيسى عليه
السلام بدون السكاك يكون الامر الحش وفسد على انه لا معنى لقوله أو حولا
مع اصطلاحات فان الكلام هاني حسن لخرات والمكافآت فالدخل لا يند
والاصطلاحات ههنا ١٠٥ في باب الحد من من اجبيل من قس في حال احوال
الشياطين من المصون عكدا (قطب اليه كل الشياطين والذين ارساء الى الحذر
فان لهم يسوع للوقت خرجت الارواح النجسة ودخلت في الخنازير فاندفع القطيع
الى البحر وكافوا نوحا ونوحا واحدا في البحر) وهذا عطف ايضا فان قيسه
لم يرد على ما هو مشهوره ولم يكن من المسيحيين الا كان به في هذا الوقت صحاح
أتمت هذه الاموال فاي نوع من الناس كان اصحاب ذلك القطيع وان عسى
عليه السلام كان يكره ان يخرج تلك الشياطين من ذلك الرجل ويضعها الى البحر
من دون اطلاق النار التي هي من الاموال الطاهرة كائنا وانسان عند
المسيحيين أو بدعها في حبر وواحد كما كان في رجل واحد فلم يلب هذه الخسارة
الطبيعية على اصحاب الخنازير ١٠٦ في باب السادس والعشرين من الجبل متى
قول عيسى عليه السلام في خطب اليهود هكذا (من الآن نرون ان الانسان جاسا
عن امر الله وتباعدت على معاصي اسما) وهو علط لانه لا يهود ولم يترد قط جالسا عن
القوة ولا تباعدت على معاصي اسما لا قبل موته ولا هذه ١٠٧ في الباب السابع من
الاجيال لو هكذا (ليس التليد افضل من معناه بل كل من صار كما لا يكون مثل
معناه) هذا في انما هو علط لانه قد صار نوح من التليد افضل من معناه
الكامل ١٠٨ في الباب الرابع عشر من الجبل لوقول عيسى عليه السلام هكذا
(ان كان أحد يأتي ابي ولا بعض انا واثمة وامر أنه واولاده وحوته واحوانه حتى
يفسده ايضا فلا يشكر ان يكون تليدا) انتهى وهذا الادب عجيب لا يماثل تعليمه
لأن عيسى عليه السلام وقد قال هو موته واولاده وحوته واحوانه حتى
واحد من يشتم انا أو اباي فليس موثا كما هو مصرح في الباب الخامس من الجبل متى
هكذا في بعض الاسوالام ١٠٩ في باب الحادي عشر من الجبل يوحنا هكذا
٩٠ (فقال لهم واحد منهم هو قيا كان رئيسا للكنيسة في تلك السنة أنت لم
مرفون شيئا ولا يشكرون انه حبلنا ان عوب: سان واحد من الشعب ولا تملك
الامة كلها ٥١ ولم يقل هذا من معناه بل اذا كان رئيسا للكنيسة في تلك السنة تبا
ان يسوع مستطرا ان يموت عن الامة) ٥٢ (وبس عن الامة فقط بل بجمع ثباته
للمتفرقين اي واحد) وهذا علط لانه هو (الاول) ان مقتضى هذا الكلام ان رئيس
كنيسة اليهود لا بد من ان يكون نبيا وهو - بل يقينا (الثاني) ان قوله هذا لو كان

ثلاثة أشياء كانت قد
في آخر الجلد
الاول قال الفصل
كلامنا من الاول
وعلى ما تقرر
على مجموع كتب
اللاهوتيين على
الانجيل فقط
فقط منكم السيد
المتصل به
كتب هذا المجموع
قال انفس
تكملة على الانجيل
قال الفاضل كلامنا
على المزمور
وتعصب الانجيل
لنقوم
القيس والظاهر
انه لم يستحسن بيان
السيد المتصل
لهذه الكتب (٣)
(٣) لابل ما كان
عنده منذ متصل
لبعض هذه الكتب
يقينا كما هو اقدر
بفسه في حق
كتاب ايوب وكتاب
راعوث وكتاب
السلطين وغيرها
في الصفحة ٩٥
من المباشرة المعرفة
المنطوقة منه

بالجوة بهم ان يكون موت عيسى عليه السلام كفارة عن قوم اليهود فقط لاهل
العالم وهو حلال ما رآه اهل التثنية وبارم ان يكون قول الانجيلي وليس من
الامة فقط الخ هو انجيل السورة (الثالث) ان هذا الذي الملم بونه عند هذا
الانجيلي هو ان كان رئيس الكهنة حين اسروا عيسى عليه السلام وهو الذي
اقتى قتل عيسى عليه السلام وكذبه وكفره ورعى شوهه به وخرقه في الباب
السادس والعشرين من الانجيل متى هكذا ٥٧ (والذي امسكوا يسوع مصواه اي
قياس رئيس الكهنة) الخ ٦٣ (وامسكوا يسوع وكان ساكتا فاجاب رئيس الكهنة
وقال اسكتك يا ابن ابليس اني ان تقول ما اهل انا المسيح ابن الله) ٦٤ (فقال له يسوع
اسكتك وانما اقول لكم انكم من الان تبصرون ابن الانسان جالس عن يمين القوة
وتسبحون على سحاب السماء) ٦٥ (وقال حينئذ رئيس الكهنة ثيابه قائلا قدس
ماحدا ساعدان شهودا هذه منتهى تحديقه) ٦٦ (ماذا ترون يا حنا واولوا انه
مستوحش الموت) ٦٧ (حينئذ يهتفون في وجهه ويكفرون واخرون اطعموه) انبي وقد
اعترف الانجيلي الرابع انما في الباب الثامن عشر من انجيله هكذا (ومصواه اي
حنان اولالا به كان حنا قبا الذي كان رئيس الكهنة في ثلث السبع وكتب قبا هو
الذي اشار على اليهودية حيران عوب انسان واحد عن الشعب) انبي واقول لو
كان قوله المدكور بالسوء وكان معاه كاليهم الانجيلي فكيف اقتى قتل عيسى
عليه السلام وكيف كذبه وكفره ورعى شوهه به وحسره ايمن النبي قتل الاله
أكذبه في ألوهيته ويكفره ويجهه ان كانت النبوة حاوية لامثال هذه الاشياء
أصا عن رآه عن هذه السوء وعن صاحبها ويجوز على هذا المذمور عند الفصل
ان يكون عيسى عليه السلام يصا بذكره ركبة مطية العواية والعباد بانه وارث
واذعي الألوهية وكتب على انه قد وهى العصمة في حقه خاصة في التقدير المدكور
غير مسوع والحق ان يوحنا الخواري يرى عن امثال هذه الاقوال الواهية كما ان
عيسى عليه السلام يرى عن اذعنا الألوهية وهذه كلها من تراويل المنشين ولو
فرض صحة قول قبا يكون معاه ان لا مبدع عيسى عليه السلام وشيعته لما حادوا
دأهم ان عيسى عليه السلام هو المسيح الموصود وكان رعي الناس ان المسيح لابد
ان يكون سلطانا عظيما من اسلاطين اليهود حاد هورا كابر اليهود ان هذه الاشياء
موجهة لاهل ارمية عليهم عصب فيصرون روية فيهمون في الا عظيم فقال ان في
هلال عيسى قد انقضى من هذه الجهة لامن حجه خلاص النفوس من الاله
الاصلي الذي عندهم عبارة عن الاله الذي صدر عن آدم عليه السلام باكل
شجرة المنية فل ميلاد المسيح بالوقية لانه وهم محض لا يعتقدون انهم يهود
الانجيلي ثمة بعد للناجيت اورد في الباب الثامن عشر لفظ اشار بدل تبا لان بين
الاشارة بامر وبين السوء فراقا عظيما واحدا وان ناقص نفسه ١١٠ في اسان التاسع

العلط والتحرير ثم
أخرج القسيس
فخرج طومار طويل
كان معه وقرأ وكان
معه ان علماء ما
وجدوا اختلافات
العبارة ثلاثين ألفاً
أو أربعين ألفاً لكنها
لمست في نسخة
واحدة بل في نسخ
كثيرة لو قرأها
على النسخ يكون في
مقابلة كل نسخة
نسخة معها أربع مائة
أو خمسمائة وان
وقع بعض الاعلاط
من نصوص
المبتدعين ووجدوا
كثيراً من ما
يجب من ثمانية
وسبعين ألفاً
الآيات والاعلاط
مها تسعة عشر
شديدة نقل واثبات
وتلاوتها أيضاً
نكم أحقيفة باليسبة
الى الأول والى الثاني
خفيفة ومصحح
علموا هذه
الاعلاط في أكثر

من الرسالة العبرانية هكذا ١٩ (لان موسى بعد كل جميع الشعب بكل وصية
موسى انما موسى أخذ دم الخول والنبوس مع ما وصوف فرمى وورث ان كان
فيه جميع الشعب) ٢٠ (وانما هذا هو دم العهد الذي أرمضكم فيه ١ والمسكر
أيضا وجميع آية الخدمة بل رش نصف الدم على امدح ونصفه على الشعب
ما كان دم الخول والنبوس بل كان دم اشيران فقط (الثاني) ما كان الدم في هذه
المره مع ما وصوف فرمى وورث بل كان الدم فقط (والثالث) ما رش على الكتاب
نفسه ولا على جميع آية الخدمة بل رش نصف الدم على امدح ونصفه على الشعب
كما هو مصرح في الباب الرابع والعشرين من كتاب الخروج وعبارته هكذا ٣١ (لما
موسى وجد ان الشعب بكل كلام الرب وجميع الفرائض فصرح الشعب كله صرخه
شديدة وقالوا اكل ما قال الله بعمل) ٣٢ (فكتب موسى جميع كلام الله واسكر
بالخدمة فأنشئ مدحاً في أسفل الجبل واثني عشر ملكاً لاثني عشر سبط اسرائيل)
٣٣ (وأرسل شاب بن اسرائيل فاصعدوا ووجدوا اسلمه ووجدوا باع كاهن ثبريا
للرب) ٣٤ (وأخذ موسى نصف الدم وجهه في يده والنصف الآخر رشه على المذبح)
٣٥ (وأخذ الميثاق وقرأه على الشعب فقالوا نسمع ما قاله اللهنا ونطيع) ٣٦
(وأخذ موسى الدم ورش على الشعب وقال هذا دم العهد الذي عاهدكم الله على
كل هذا القول) انتهى وحتى أن الكيسه الرومانية لأجل هذه الموضع الذي
عليها في هذا الموضع كانت تنفع العامة من قراءة هذه الكتب ويقول ان اشترادها
من قرائها أكثر من الخبر وراهم في هذا الباب كان ستمائة وادعوا و كان
مستتر عن أعين الناس بعد شيوخها والمطهرت فرقة بروانس وأظهرت
هذه الكتب طهر مطهر في ديار أوروبا في الرسالة انما أشعة عشرة من كتاب ثلاث
عشرة المطبوعة سنة ١٨٤٩ في بيروت في الصفحة ٤١٦ و ٤١٨ (فلسطالان
وانظر ما نرى من قبل المصحح نرى بدني ومثمناس انما بعدد ما به للمجمع وهذا
القبولية ولول كان هذا من التجربة أنه اذا كان الجميع قسوس في الكتب
باللفظ الدارج والشرائع من ذلك أكثر من الخير فلاجل هذا يمكن للاسقف أو
الفاخر في بيت القسيس سلطان حسب غيره بمشورة النفس او معلم الاعتراف
يأذن في قراءة الكتاب باللفظ الدارج لا لئلا يدين بطر اسهم يستفيدون ويحب
أن يكون الكتاب مستخرجاً من معلم كقولنا لا بد لمطبع بخط اليد وان كان
أخذ يدون الاذن بها من غير أن يقرأه هذا الكتاب ولا يسمح له بحمل خطته
حتى يرد الكتاب الى الحاكم) انتهى كلامه افطه (المصدر الرابع) في بيان انه
لا يمكن لاهل الكتاب أن يدعوا ان كل كتاب من كتب العهد العتيق والجديد
كتب بالانعام وان كل حال من الاحوال المستدرجة فيه انما هي لان هذا الادعاء

الامر قريب
القياس ان الكتاب
الذي يكون نسخة
كثيرة فتعصبه
ممكن والكتاب
الذي يكون نسخة
واحدة فتعصبه
عسير مثل نسخة
ترس ونسخة
بيركواش يوجد
لاحداهما عشرون
الف نسخة فصفا
عليها وبها لا حرج
في نسخة واحدة قدوا
تصنيفها منه سرا
وانا كانت نسخ
الاجل موجوده
بأكثره فتعصبه
ليس ممسح وشن
الا ان نسخ عدة
وجوه من قراين
النسخ الاول ان
العلماء المذكورين
كانوا اذا وجدوا
عبارة في أحدهما
ودقيقه والاخرى
سلسه فتعصبه
اختاروا الدقيقه لان
مقتضى الاحتياط
والعقل والقياس ان
العبارة السادسة
عليها تكون حلية
والثاني كانوا اذا

باطل قطع ويدل على طلائع وجوه كثيرة اكنى منهاها على سبعة عشر وجها
(الاول) انه يوجد فيها اختلافات المعنوية الكثيرة واصطر مخفوقهم ومفسروهم
في هذه الاختلافات فسدوا في بعضها ان احدى العبارات في أوامرات سارفة
وعبرها كادنة امتدت بحرف الفصدي أو بسب سهر المكاتب ووجهها بعضها
شواهدات وكيفية شاع لا يشاهد له من السليم وقد عرفت في القسم الاول من
الفصل الثالث اريد من مائة اختلاف (الثاني) انه يوجد فيها اعلاط كثيرة وقد
عرفت في القسم الثاني من الفصل الثالث ايضا أكثر من مائة اعلاط واسكلام
الاهامى بعدد مراحل عن وقوع الاعلاط والاختلاف المعنوي (الثالث) انه وقع فيها
تصرفات انقصه وعبارة معدلة في مواضع غير محصورة بحيث لا يحال
تصحيح أن يسكر وهما طاهران المواضع المعروفة ليس بها مائة عدهم بقيا
ومتفق على مائة موضع من هذه المواضع في باب الثاني مفصلة ان شاء الله تعالى
(الرابع) ان كتاب مازوح وكتاب طوبيا وكتاب يهوذا وكتاب وردم وكتاب
ايكاريا يتكس والكتاب الاول والثاني للامه يسير وعشر آيات في كتابها عشر
وسنة اثواب من الحادى عشر الى السادس عشر من كتاب اسير وعناء الاطمان
الاثلاثه في كتاب الثالث من كتاب مال واثبات الثالث عشر والربع عشر من هذا
الكتاب آخر من ايهما يعنى عذرة كالثالث وقد مر في حقه برونست باسبابات
الثانية اهاست الهاميه وجهه تسليم فلا حاجة له الى الاطمانها في شافطه طرى
كسهم واليهود ايضا لا سمحوا بهاميه والسفر الثالث اعرا احرار من ايهما
العتيق عند كتيبة كرى وقد مر في حقه كالثالث وقد مر برونست باذلة واصفة انه
س الهاميا في شافطه طرى كتب المرقس المدكورس وكتاب الشفاذ ليس
الهاميا على قول من قال انه تصنيف قبطى وكذا على قول من قال انه تصنيف
عرقى او كتاب راعوث ليس الهاميا على قول من قال انه تصنيف عرقى او كذا على
قول طابى المنسل المطبوع سنة ١٨١٩ في استاربرك وكتاب مجمع على المذهب
المخاريس الهاميا سنة او عشرين آية من أول اثبات الثاني عشر من هذا الكتاب
وكتاب توبيا ليس الهاميا على قول ربمما ديروم كاييس وسيلروا سالك
رتمود وروى الامام الاعظم عرقه برونست لوطر وعلى قول من قال انه من
تصنيف اليهود او رجل من اله او رجل مجهول الاسم واثبات اثلاثون والباب
الحادى واثلاثون من كتاب أمثال سليمان ليس الهاميا وبالجماعة على قول
علماء تليودى يس الهاميا وكتاب شيدا الاثا على قول تليودور وسمن وليكارل
ووسنر وسمروكا تيموبيس الهاميا وسبعة وعشرون بابا من كتاب اشعيا ليست
الهامية على قول الشافى اسداهل الجرمى وتيجيل مى على قول القدامى ووجه
العلماء المتأخرين الذين قالوا انه كان لسان العبرى والخرق ايهاميه فتعد

ويجسدوا هاتين

احداهما مطابقة

للقاعدة والاخرى

مخالفة لها احتاروا

لخالقه لان المطابقة

تحتل ان يكون

عمل احد من مهره

الشواهد (١)

واذ رجعت وكتب

(١) بين انفسهم

من قواعد تصح

قاعدتين كانتا

حسد بن عبيده

ومقتضاها ان الهام

روح القدس يكون

كلام عبر فصيح

مختار لفقره

فانطروا الى

أوهامهم واذ

كان حال القاهدين

الجبس قدس هكذا

فوانس على الشواهد

الاخرى فلا يكون

المصحح عسلى تلك

الفواعد الامم

حيات وطعت

البرجة اعريسه

سنة ١٦٢٥ يادن

البا اربانوس

انسان واجتمع على

معهما الكثيرون

من القسوس

والرهبان والعلماء

و موجود لا ترجحه بس الهامياو يجبل يوحنا على قول ستاندل والمحقق
برطشندر ليس الهامياو لسبب الاخير منه على قول المحقق كرويس بس الهامياو
وجميع رب الوجودية الهامية على قول المحقق رشتندر وقول فرقة الوحيين
والرسالة الثانية لطريرس ور لثهود ورساله يعقوب والرسالة الثانية واثباته
ايوحنا ومثلهذا يوحنا بس الهامية على قول لاكثر كما عرفت في الفصل الثاني
من هذا الباب (الخامس) قال هورن في الصفحة ١٣١ من المجلد الاول من ترجمته
المطوع سنة ١٨٢٢ (ان سدا ان بعض كتب الانبياء فقدت فقلنا ان هذه الكتب
ما كانت مكتوبة بالالهام وانما كانت بالادلة القوي هذا الامر وقال انه وجد
ذكر كثير من الاشياء في كتب نوار مع ملوثير وداراسرايل ولم يسن هذه الاشياء
فيما يبدل احيى بيدنا الى كتب الانبياء الا تحري في بعض المواضع ذكر اسماء
هؤلاء الانبياء يتناولوا هذه الكتب في هذا الصواب الذي قد قدس به الله
واحسن التسليم وما قد رآنا بين سنة عشرين الانبياء الذين يلهمهم الروح لقد رآنا
الاشياء العجيبة في المذهب بمرهم على قسمي قسم على طريقة لمؤرخين
المتدسين يعني بالالهام وقسم بالالهام وبين لصفين فرق بين الاول ما يسمونه
واشفاق الى الله وكان المقصود من الاول زيادة علمنا ومن الثاني زيادة المعرفة
والثمة انه انتهى ثم قال في الصفحة (١٣٣) من المجلد الاول في كتب هذا سفر
حروف رب الذي جاد كره في الآية اربعة عشر من ايات الطياري والعشرين
من سفر العدد (ان هذا الكتاب ابدى قصده مضمون كان على محققين محقق
يكسروا كبرياءت كتابا كسبه موحى عليه السلام بامر الله هذا ما كسر
عما سبق في طريق انك كره بوشوع يعلم ان هذا الكتاب كان مشغلا على بيان حال
هذا الظفر وعلى بيان التدابير للعروب المنقذة وما كان الهامياو لاسر من الكتب
وهنا في سنة (انتهى ثم قال في الصفحة الاولى من المجلد الاول) ان قيل ان الكتب
المقدسة اوحيت من جانب الله ولا اراد ان كل لفظ والعارة كلها من الهام الله ل
علم من اختلاف معجزة المصنفين واختلاف ساهم انهم كانوا تجارب ان يكتبوا
على حسب طاعتهم وعاداتهم ودهورهم واسهل علم الهام على طرق استعجاب
دهورهم الرعية ولا يجبل اسم كانوا ينهون في كل امر يسمونه في كل حكم كانوا
يحكمونه) انتهى معصا ثم قال هذا الامر محقق ان مصنفين توريخ لعهود
العتيق كانوا ينهون في بعض الاوقات (السادس) قال جامعونه بجرهري
واسكال في المجلد الاخير من ترجمته فقلنا ان اسكريدركين يعني الاصول الانبيائية
لا اسكريدركين (ليس ضروري ان يكون كل ما كتب بس الهامياو او فابوبا ولا يلزم من
كون بعض كتب سليمان الهامياو ان يكون كل ما كتبه الهامياو ليحفظ ان الانبياء

العبراني والعربي
واليوناني وغيرها
واجتهدوا اجتهدا
تاميا في التصحيح لكنه
ساق في فيها
القصصات الكثيرة
والاعلاط العبرية
اعتدوا العذر ثم
من اللب والديب وقالوا
هكذا (ثم الملقى
هذا النقل فجدشياً
من الكلام غير
موفق قانون لعله
كالمجلس المذكور
بدل المؤلف والعدد
العدد بدل الجمع
والجمع بدل متى
والرفع مكان الجوز
وابتدأ في الاسم
والجزم في الفعل
وزيادة الحروف
عوض الحركات
ومثابه ذلك فكان
سما هذا كلامه مدحه
كلام المسيحيين
وصارهم مفعول
المدح مخصوصا
ويشكك ليس في
اللسان العبري
وقط بل في اللاطيني
والبوناني والعبراني
تعلمت الانسا
والرسائل والآله
الاولون عن قياس

والحوار بين كانوا يهتمون على المطالبات الخاصة والموافق الخاصة انتهى
وانكر يدرك كتاب معتبر عند علماء يروى عنه ولذلك قدسنا به الفاضل وارن
روى في مقابلة كركن كاذب في صحة الاتحاد وعدمها وكون التسميم
لقد كور معتبر اعدهم غير محتاج الى البيان (اسماع) ايضا في كور جديارتكا
كتاب يقع على يد فقه كترو من علماء تكلموا في هذه الوان في الصفحة ٢٧٤
من اتحاد الحادي عشر في بيان الالهام هكذا (قد وقع امر اعيان كل قول مندرج
في الكتب المقدسة هل هو انما هي ام لا وكذا كل حال من الحالات المذكورة فيها وقال
حيروم وكرويس ورازيس وبروكوبيس والمكتبيون الا حرو من العلماء انه
ليس كل قول منها انما هي) ثم قال في الصفحة ٣٠ من المجلد التاسع عشر من
الكتاب المذكور (ن ليدن قالوا ان كل قول مندرج فيها انما هي لا عدرون ان
يتنوا دعواهم سمونه) ثم هو (ان سألنا اذ على سبيل التمهيد كنم نسلوب أي
حرم من تعهد الحادي في المصاحف ان المسائل والاسكام والاحكام بالحوادث
الآتية التي هي مثل المدح اسبجه لا يصدق لاهام عنها واما الحالات الاخرى كان
حفظ الحوار بين كوريات اسما) (اناس) ان رس كتب باعانه كنم من العلماء
المحقق كايا اشهر ياد ساني كوريات من فقال في المجلد التاسع عشر من هذا
الكتاب (ان اساس قد يكلمو في كون الكتب المقدسة انما هي وقولوا انه لو جدي
فقال في هذه الكتب واقولهم اعلاط واحدا في المجلد التاسع عشر من هذا
و ٢٠ من الباب الاخر من التمهيد في الآيات ١١ من الباب الثالث عشر من
تمثيل مرفس بسبب ان من اول الباب الثالث عشر من كتب لا افعال
يظهر ذلك في كتاب الحوار بين ما كان يرى قصدهم بعضا اخر صاحب وحي كا
يظهر هذا من صاحبهم في محمد اورشليم ومن ارام نوس بطرس وقيل ايضا ان
لقدما المجدبة ما كانوا يقدرونهم مصورين من الخط الانص الاوان
مرفس على افعاله) ٣٠٢ من الباب الحادي عشر و ٣٠ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣
و ٢٤ من الباب الحادي والعشرين من كتاب الاعمال (وقيل ايضا ان نوس
المفسد الذي لا يرى نفسه أدنى من الحوار بين) ٥ من الباب ١١ و ١١ من
الباب ١٢ من الرسالة الثانية اي اهل قورثوس (سبحن حاله بحيث ظهر منه
مراجعة انه لا يرى نفسه انما هي كل وقت) ١٠ و ١٢ و ١٥ و ٤٠ من الباب
الاسم من الرسالة الاولى اي اهل قورثوس و ١٧ من الباب ١١ من الرسالة
الثانية اسمهم (ومن لا يحد الحوار بين بشرعون كلام بحيث ظهر منه أنهم
تكمون من جانب الله ثم ان ميكائيل ورن دلائل الطوفان بالسكرو لحيال
المدين لانها تكون مثل هذا الامر العظيم كما كنهم ما ان الالهام معيدين
رسائل الله وان كتب انما نحن مثل لا ناجيل ولا عمل بوقطه اسطره

العلماء المشار اليهم

لعلنا نعرف على هذه
لا غلاطية لا يوجد
عده سواها وانه
لا يرم في المقصود
الاصل في نقصان
ما من هذا بقدر
من الاعلاط كما
والدا اكثر كني كانت
الاولا اخرىنا بالفرض
هذه الاعلاط
المعرفة كلها لا يرم
قصان في مسنة
معبره من مسائل
المقايسة وكذا
لو ادخلنا هذه
العبارات المرفقة
لا يرم مهارياده

عن الالهام رأسا لا نصر باشيئا بل يحصل شيء من الفائدة وان سلمنا ان شهادة
الحواريين في بيان الحالات انما هي نتيجة مثل الامتحان الا حريص كقول مسيح
وتشم بدون انهم ايضا لا حكم معي من الامور كما صرح وحاشي لا تيق ١٧ من
الديانة الخامسة عشر من حيث له لا يصح ما في انصا ولا يشتر احد في مقابلة مكر
مدة المسيحية ان يدل على حقيقتها تسليم مستندة بل لا بد ان يدل على
موت المسيح وقيامه ومجراته بغير الانجيليين واعتبارهم منهم مؤرخون ومن
أراد ان يثبت مسيحي ايمانه فليعلم عليه ان يصور شهادته في هذه الحالات
كشهادة الاشخاص الاخرين لان ثبات حقيقته والحالات المدروحة في الانجيل
كقوله الالهامية تستلزم المدولات الالهامية انما هي الحالات المدكورة فلا بد ان
تصور شهادتهم في هذه الحالات كشهادة الاشخاص الاخرين ولو تصورنا في بيان
الحالات انما هي نتيجة كما قلنا انهم من هذا التصور فمما في دية مسيحية ولا يوجد
مكتوبا نصر بحاشي موضع ان الحالات الالهامية اي أدركها الحواريون بغيرهم
رادوا لولا تحقيقه الالهامية بل لو حصل لنا لاحد وان تصور ان نص الانجيليين
عاطوا عاقل ثم أطلقوا حيا بذلك طبعه وندد عاقله مسيحي الانجيل وهال
مستتر ككل في الفصل الثاني من رسالته في بيان الالهام مثل ما هو ميكانيك
واكتتب التي كتبها الامم الحواريين مثل انجيل مرقس ولوقا وكنات لاعمال
ودوق ميكانيك في كونه الالهامية فهي كلام مرسى لمصالح التسع ان واس
صرح في الفصل الرابع من كتابه في رسالته الالهام اني اخذت من صبردا كثر من
ان عدم كون تحرير لوقا الالهامية بطورها كس في دباحة شيء له هكذا (اد كان
كثيرون قد أخذوا تأليف قصه في الامور الدينية عدا ما كانت الالهامية الذين كانوا
مد البعد معاينين وحدها مسكلمه رأيت ان انصا قد سمعت كل شيء من الاول
تدقيق ان كتب على التوالي اليها ابريريو فيلس يعرف صحة الكلام
الذي علمته وهكك وان تقدمنا من انباء المسيحية ايضا قال اريستوس ان
الاشياء التي علمها الوقام الحواريين بلعها الالهام وقال حبروم ان لوقا علمه ليس
متصرا من نولس الذي لم يحصل له صحة حسانية لمسيح بل نعم الانجيل
منه ومن الحواريين الاخرين ايضا) ثم صرح في ثلث رسالته الحواريين كانوا
اد انكلموا في امر الدين أو كنوا اخرائه الالهام التي كانت حاصلة الالهام كانت
بمقتضى ما كنهم كانوا انما سادوي عقول وكانوا يلمسون انصا وكان الاشخاص
لاخرين في بيان الحالات يشككون ويكتفون عفاهم غير الالهام فكذا
هؤلاء الحواريون في الحالات العامة كانوا يشككون ويكتفون فذلك كان يمكن
لو ان ان يكتب بدون الالهام الى حبرونوس (هكذا السمع عمل جرا قلا من أجل

اد كلام لانه لم يرد
روح القدس ان
يتبدد انصاع الحكمة
الالهامية بل لم يرد
المضيقة التي حدثها
القراء انص الصوية
وقدم ان الاسرار
الهارية بصبر
معاينة وبلاعة
ان في كلامهم
بالطاهم بطرواني
عدم ما الاثم تقع
تقرينات والاعلاط
منهم وينسبون الى
روح القدس اه

في كلام الله سواء

كان بسبب الزيادة
و نقصان أو تبديل
من الانقاص
نحو وسواء كان
منشأه انتعير
بشرارة و طم
والاصلاح باعتناء
عده نوحهم و يدعي
ان التعريف و قبح
في الكتب المقدسة
باعتبار هذه الامور
كاهاتان أو بينهما
الاثنان قال نفيس
فقد رخصت تعرف
أصاها و الكتاب
في الكتب المقدسة
قال القائل اما طر
ان سهو الكتاب
هذا بان يريد بعض
كتابة اللام فيكتب
سهو و لا الهام أو
يريد ان يكتب انهم
فيكتب سهو و لا الهام
النون هو ال المراد
بالسهو عدد كم أيضا
هذا السهو أو هذه
الامور أيضا داخله
فيه أن يدرج أحد
عبارة الحاشية
في المتن أو يريد
قصدا من جانبه
اجل أو بسبب
اسطرية القليل

شيار أو باعهم أو سمعهم من اشهاد من المعصين اذا ارادوا ان يكتبوا
قال انه كتب حل الاشياء على حسب ما سمعوا من الذين كانوا معاصيين عليهم السلام
كان وقد قرأ في ما سبب يبلغ هذه الاشياء الى الاجل لا يه و لم يصف لدى
يكون له خبر هذه الاشياء من روح تقدم يقول على ما حثت العدة في كتب حال
هذه الاشياء كما علمي روح القدس و ايمان بولس المقدس و كان عبا و من جاء
الله ليكن لو قام ذلك لا ضرورة في بيانه اي غير شهادة نواس أو شهادة و قد فانه
وذلك فيه فرق ممكنه لا ناقص فيه انتهى كلامه و هو و لبا فان و هما عالمان
مشهوران من العلماء اعطاهم من جهة المشهورين و كتابه انما كانت معتد
في غاية الاعتبار كما صرح هورن و وادس (الحادي عشر) صرح هورن في
الصفحة ٧٩٩ من المحل الثاني هكذا (ان الكهاتين من العلماء الجرمية الذين
م ليسوا معتبرين باهام موسى) ثم قال في الصفحة ٨١٨ (قال شارودانه
ورون و مرود كثر جد من به ما كان الهام لموسى بل جمع بكتب احده من
الروايات مشهورة في ذلك وهو هذا الذي هو المشهور انما اشار عليه الا ان
في سبب الطور من و قال هو اتصال ان موسى س و كتابه بعض تحقيق انكار أيضا
لذين كانوا اعداء يقولون ان موسى كتب هذا الحاشية في الوقت الذي كان يرى
الاشياء في مدين في سنة هرة) انتهى قول ادا كتب موسى سفر السكوير قبل
اسبوع فلا يكون هذا اسرع من هذا لا تحقيق العظام الهام بال يكون مجموع
من الروايات مشهورة لانه اذا لم يكن كل تحرير الذي يهذبونه الهام بال كما
اعبرى به المحقق هورن وغيره على ما عرفت و كيف يكون هذا التحرير الذي هو
و لا السهو الهام اقل و ارد كتاب في الصفحة ٣٨ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤١
(قال لو طر في الصفحة ٤٠ و ٤١ من المحل الثاني من كتابه لا سمع من موسى
ولا سطر اية لانه كان لا يه و فقط و لا علاقة له ما في فني و هان في كتاب آخر من
لا سلم موسى و لا نور اية لانه عد و عسى) ثم قال (انه استاذ الجليلين ثم قال
لا علاقة للاحكام المشهورة بالسمعي) ثم قال (انصرح هذه الاحكام المشهورة بول كل
بدعة جديدة لا الهام بال مع البدعات بالمرها و قال انه في ليس بليده هذه الاحكام
المشهره لا الهام في الكتاب و من غير حرفة اني فو من من هذا الشخص و كان
معتد بهم ان تنور ليس لان ان هة داية كلام الله و كانوا يقولون ان أحدنا
كان رابيا أو حرا و من تكذبوا بحرفة في سبيل انحاء السنة و ان عس في
الخصمان بل في حرفة وهو يؤمن هو في مرور و ان الذين يصرفون أنفسهم في هذه
الاحكام المشهورة و لا تقم بال الشيطان صلب هو لا عومى) انتهى فاطروا اي قول
امام حرفة بروسفت و تلمذه الرشيد كنف قال في حق موسى عليه السلام و فورانه

فاد كان موسى عدو موسى عليه السلام وأستاذ الطواغيت ولله وود فقط ولا يكون
 انوراء كلام الله ولا يكون لموسى ولا توراة ولا الأحكام العشرة علاقه بالمسيحيين
 ويكون هذه الأحكام في له اسراج وما مع الدعوات ويكون الذين تحسكوب
 علاقه بالشيطان فيلم ان بكر معوهذا الامام اتوراة وموسى عليه السلام
 ويكون اشرك وعنده لاوثن وعدم تعظيم لافوس وايد الطارو لسرفه ونز
 والقتل واشهاد الرومن اركان المية ابروس نمية لان خلاف هذه الأحكام
 العشرة التي هي معاصي الذنات الاشياء المذكورة قال البعض من هذه الصرفة في
 ايصان موسى عليه السلام كان سبيل كان عاقلا ملو لاقوا نير وقال البعض لا آخر
 من هذه الصرفة ان موسى عليه السلام كان سارقا فقلت اني اقول لمواس عيسى
 عليه السلام (قال جميع الذين اتوا على هم سران وموسى ولكن الخواص لم يسمع
 اهم كما هو مصحح في الآية الشامه من اسباب اعانهم من اجل بوحا فاشار بقوله
 جميع الذين اتوا على في موسى وغيره من الابد الامرا عليه (اقول) هل تمسك
 امام هذه الصرفة المذكورة بل هذه الرتبة في دم موسى ونور انه يكون هذا القول
 (اذني عشم) قال امام دقة بروست لوطرفي حق رساله عقوب انها كلاله (وهي
 لا اعاد اذها) وأمر بعقوب الطواغيت في اداب الامام من مراسلة (د مرض أحد
 بديكم في يدع شيوخ انكسبه وصلوا عليه ويدهوه) فاعترض عليه الامام
 المذكور في محله في من كتابه (هذه الرسالة ان كانت بعقوب اقول في الخواص
 ان الطواغيت ليس له ان يعين كما نرى من حاسب هذه لان هذا المذهب كان
 عيسى عليه السلام (مط) انتهى فرب انه بعقوب هذا الامام المذكور ليس اياهاميه
 وكذا الأحكام الطواغيت ليست اياهاميه والا لامعني بقوله ان هذا المذهب كان لعيسى
 فقط وقال وارد كمال في الصفحة ٣٧ من كتابه المطبوع سنة ١٨٤١ (قال يوحنا
 الذي هو من العلب اعطاه من دقة بروست وهو ليس بطوران بعقوب يتم
 رسالته في لواهيان ويقل عن الكتب تقلا لا يمكن أن يكون فيه روح القدس فلا
 هذه الرسالة في الكتب الاياهاميه وقال واني من يود وورش بروست و كانت
 واعطى في رم ولا يدرك فمما شاهدت في حوا ورسالته بعقوب رسالة بعقوب
 يسب وانية لاملامة في بعض المواضع اني تريد الاعمال على الاعيان بل فوجدت بها
 المسائل وانطاب انما قصه وقل مكيدى رحن فيسور ستمس اب رساله بعقوب
 تفرد عن مسائل الطواغيت في موضع يقول ان الحاجة ليست موفقه على الاعيان
 فقط بل هي موفقه على الاعمال ايضا وفي موضع يقول ان التوراة قانون الحربه
 انتهى فاعلم ان هؤلاء الاعلام انصلا بعقوب دون اياهاميه رساله بعقوب كما نرى
 (الثالث عشر) قال كلبي شيس (اب مني وعر فس يمانسان في القبر برودا انها
 ربح قولها على قول لوقا) انتهى اقول علمه امر ان (الاول) ان مني وعر فس

الجل له فهم الخلة
 بمعنى مجموع الكتب
 وقال لا تقولوا اجل
 بل قولوا ان يريد
 آيات اوبسقطها قال
 اسائل ان اطلاق
 اجملة ضد ما يحى
 على مثل زيد قائم
 لكني اريد هذا المعنى
 الا ان اقول كما
 امرم او يريد ضد
 من جبهه الآيات
 اوبسقطها اوبسقط
 شي بطريق انفسير
 او يبدل عطا فقط
 آخر قال الشيس ان
 هذه الاشياء كلها
 داخله ضد ما في هو
 السكت سواء كان
 رجوعه قصدا او
 سهوا او جهلا
 او عاطا سكن مثل
 هذا السهو ونحوه في
 الآيات في خمس أو
 ست وفي الاطلاق
 مواضع (١) كثيرة
 قال تامل الماظر
 (١) انطرد الى حدود
 اصطلاحه ان
 التعريف القصدى
 ايضا عنده من افراد
 سهو الكاتب اه

الآيات واستقاطها
وتبديل بعض
الاقاط بعض سواء
كانت هذه الاشياء
قصدا أو سهوا
دخلة في - وهو الكتاب
(على اصطلاحكم)
ووقع مثل هذا
السهو (المصطلح)
في الكتب المقدسة
وهذا هو المعروف
عنده بما بقي يسيرا
وينكم الاتباع
للطبي فط لان
الامر الذي يدعيه
انه تعريف تقولون
انه سهو الكتاب
(والاحتساب في
التمييز والاسم لاني
المعبر عنه واسمى)
ونظيره ان رجلا
أعطى أربعة
ساكنين درهما
وكان أحدهم روميا
والثاني حبشيا
والثالث هديا الرابع
عربيا وانفقوا على
ان يشربوا به شربا
والرومي ذكر اسم
العنب في لسانه
وأنكر الخشبي
وذكر هو أيضا
اسمه في لسانه فأنكر

توجد في تحريرهما في بعض المواضع اختلاف مع دوى لان الاصل اعطى لالوحد
في قصة من اعطى (وانشأ) ان هذه الانجيل ثلاثة ليست الهامة والا
لامعنى ترجع الاولين على الثالث (الرابع عشر) المحقق على صنف كتابي الا - ماد
وهو من العلماء يعتبرين من فرقة روتسنت وطبع هذا الكتاب سنة ١٨٥٠
فقال في الصفحة ٣٣٣ هكذا (اعطى انشأ الذي نسب الى القديس المسيحيين اهم
كانوا يرجون قرب القيامة وأقدم طيرا آخر دل الاعتراف وهو ان رشا وال
في حق نوحا بطرس اب كتب انشأ أنه يفي حتى آجي في ذلك ففهم هذا القول على
خلاف المراد بان نوحا لا يعوت بداع بين الاخوة فطرو لو كان هذا القول وصل
ايضا لعدما صار أيا عام وقد استدل الذي تأمله هذا اعطى واستدل أحد اليوم لرد
الدية المدعوية متمسكا بهذا العطف كان هذا الامر بخط انشأ الذي وصل اليه في عية
الاعتقاد ولذين يقولون انه يتوصل الحزم من الانجيل بان الخورين ولقدما
المسيحية كانوا يرجون قيام القيامة في زمانهم فلم ان - تصور وما قلنا في هذا العطف
الله لديم القليل سقا وهذا اعطى معهم عن كورهم حادعين تكن برد الان - سؤال
وهو ما اذا سلمنا ان رأي الخواريين كان - لالا - هو دكيت بعدد على أمرهم -
ويكني في جوابه من جانب حامى منه المسيحية في مقابلة دكرين هذا العذر ان
شهادة الخواريين مطلوبه على ولا عرص لي عن زعيم وان المطالب الاصلي مطلوب
ومن جانب استجبه مأمون لكنه لا بد ان يلاحظ في هذا الجواب أمر ان أيضا ليروى
نظري كله (لاول) ان غير المقصود الذي كان من ارسل الخورين وثبت من
اطهارهم عن انشأ الذي هو أحبي أو احتاط به تعا ولا حاجة تب ان يقول في
الاشياء التي هي جديدة من الذين صراحه يمكن يقول في الاشياء التي احتفظ
بالمقصود انما قولنا ومن هذه الاشياء سلط الحق والذين همون ان هذا رأى
العطف كان عاما في ذلك الزمان فوقع فيه مؤلفو الانجيل واليهود الذين كانوا في
ذلك الزمان ولا بد ان يقبل هذا الامر ولا خوف منه في صدق الملة المسيحية لان هذه
المسئلة ليست من المسائل التي حارمها عيسى عليه السلام بل احتفظت لا قول
المسيحية - اعطى نسب كورم اربا عاما في تلك المملكة وذلك الزمان واصلاح رأى
الناس في تأثير الارواح ليس جزء من الرخالة ولا علاقة لها بشماده بوجهه (وانشأ)
ان غير من مساكنهم ودلا لانهم لمساكنهم الهامة لكنهم يوردون في أقوالهم لوصفها
وتقويتها انه ومساكنهم مثلا هذه المسئلة من صهر من عبر اليهود ولا يجب عليه
اطاعة انشر اسمه للموسوية الالهامية وثبت تصديقهم بالمعجرات ويوس ادد كر
هذا المطالب بدكر شبيها كثيرا في تأييده مسئلة واحدة لتدليل لكن لا ضرورة
ان يصير حامين لهذه كل من أدله خواري ونشيبه لاجل حمية الملة المسيحية وهذا

اسمه في سائر ما ذكر
ابن تيمية وقال
لا يشترى الاعا
(فما هو او شئوا)
لا حل عدم فهم كل
مفهوم اللاحق
للسبب الحاد
الاسم فقط (١) كما
كان بين هؤلاء
الاربع اربع فقط
وكان مقصودهم
في الحقيقة واحد
فكذلك حال سهو
الكاتب والتعريف
لان اشئ الذي
نسميه فهو بها سهو
وهو الكاتب ثم قال
الفصل التحرير
بالصوت الرفيع
محاط بالاس (٢)
ان اربع اربع
و بين انفسهم كان
راعا لعلي فقط لان
التعريف الذي كما
يدعيه قبله انفسهم
لكنه سماء سهو
المكاتب قال القيس
لم يزل نقصان في
مليطه الحال على
الكل ولا يقع احد
في العاط من اطلاق
سهو المكاتب

انقول: في موضع آخر ايضا وقد تحقق عندى هذا الامر بحقه فقول
ان ما بين ادراكه تنقوا على مرفوعة حتى يحصل من مقدمهم واجبه تسليم لكنه
لا يجب عليهم ان يشرح المقدمات كما هو شأنه الا ان اعتبروه بالمقدمات مثل
اعترف (بشيء) انتهى كلامه اقول: سبب عدم كلامه انهم فائد (الاولى) ان
الحواريين والتقدم المسجبة كانوا يعتقدون ان انشاءهم في فهمهم وان
وحسب الاعوت ان قيامها قول هذا حق او عدمه في القسم الثاني من الفصل
الثالث في بيان الاعلاط ان اقوالهم صريحة في ان قيامه يقوم في فهمهم وقال
المفسر بارش في شرح الباب الحادي والعشرين من المحل يوجد هكذا (ثالثا)
اعلاط ان يوجد ان يكون من ألفاظ عيسى ابن كات فهم عاقلان بالهولاء كذا هذا
لامر من ان يوجد ان في قيد طبقة هذا الحواريين (أصا) انتهى وقال جامعون تفسير
هري واسكان هكذا (واحد) ان مراد المسح من هذا القول لا ينضم من اليهود
سكن الحواريين فهمو عاقلان يوجد ان في جبالتي، بقائه او يرجع حسابي الطرفة ثم
واو، علوا من ههنا ان رواية الاب ان يكون لا تحقيق وان شاء الايمان عليها حق
لان هذه الرواية كانت رواية الحواريين وكانت عامية بين الاحوفة وكانت اوسع
ومشتركة ورائحة ومع ذلك كانت كاذبة والآن لا يعتمد على الروايات الغير الموثوقة
على آية ورحة من انفسهم هذا نصير كات روي بناموا كان قولا جديدا من اقوال
عيسى ومع ذلك كان عاقل انتهى ثم قال في الحاشية (١) ان الحواريين فهموا الاعلاط
عاطلا كما صرح الايجلي لانهم كانوا يتناولون مجي الرب يكون من فقط انتهى
وهي تقرير هؤلاء المفسرين لاسيما اهم فهم واعلاطوا كان اعتقادهم في مجي
بقائه كاعتقادهم ان يوجد الاعوت ان انشاءه فيكون اقوالهم اني شعر عيسى
انشاءه في عهدهم يحجونه على طاهرها وعلاط او سأل روي ان يكون من مدوما بها
وتوجهه يقول عالارضي فانه واد، كانت عاقل لا يكون الهامية (الهائمه) ثانيا
سليمي ان المعاملات التي هي احديتها من الدين او احتفظ بالامر الذي اتفق
لانهم من وقوع الفقه فيها نصان في هذه المسجبة (الهائمه) ثانيا (الهائمه) انه سلم انه
لانصان من وقوع اعلاط في اوده الحواريين ونشأ بهم (الهائمه) رابعه (الهائمه) انه سلم
ان تأثير الارواح الحية في نفس وقيل في فهمهم عاقل في الواقع وهذا العاقل يوجد
في كلام الحواريين وكلام عيسى سببه كان رايه في تلك المسألة وذلك ان رايه
قول هذا تسليم لامور الاربعة يخرج ارب من نصف الايجلي ان يكون الهامية
ونقيب الاحكام والمسائل على رايه الهامية وهذا الرأي لما كان محاذرا راي
مامه اعني حساب لوطر لا يتعديه أيضا لان حجة مدعي ان الحواريين ليس له ان
عيسى كاتر عيسى من جانب نفسه لان هذا المصعب كات عيسى فقط فلا يكون
مسائل الحواريين و احكامهم انه فيه (أصا) (الخامس عشر) نقل وارد كات في

المثنى من مثل هذا

السبب هو سؤال قاضي

القضاء (محمد أسد

الله متعبيرا) المثنى

ماذا (١) قال

القسيس فسرد

ساعاتا من هذا

السؤال بفتحه هو ادا

ويكم مرة أين (٣)

ثم قال (٣) انه صار

(١) أهو سدا سكتل

اروي لا تظن فيه

اوه من امثال هذه

انفسا من يا حوج

وما حوج المرفين

أم هو وضو، في

تعبير لا يفسد شئ

من فو قص الوسو

كما نقل حكايتهام

الدين العام إلى في

كتابه اسمي بان

حوا ٥٥

(٢) هذا القول ليس

صحح لانه ما نكلم

هذه التي قبل الا في

هذه المرة ٥٥

(٣) هكذا ادعى ايضا

هذا القسيس في

اصفحة ٥٥ من

دباجة المرفوعة التي

طبعها في اكبر اباد

في مطبع اسكندرية

سنة ١٨٥٥ من

كتابه لطبوع سنة ١٨٤٩ أقوال العلماء المعترين من فرقة بروانت وبن في
 هذا الكتاب منها، الكتب المقول عنها أو أقل من كلامه سعة قول
 (قال) وسكليس وغيره من فرقة بروانت رسائل نواس يس كل كلام مدروح
 فيه مقدسا وهو عظم في الاشياء المدودة) ٢ (سب مبروق في بطرس الخوارى
 انعطو جهله بالايجل) ٣ (قال دا كركو في كتاب المباحثه اني وقعت بينه وبين
 فادر كيم ان بطرس عظم في الاعيان بعد رول روح القدس) ٤ (ول ر شس الذي
 نقشه حويل بالافصل والمرشدان بطرس رئيس الخواريين و سدا عطا بعد رول
 روح القدس وكذا كيبه أورشليم) ٥ (قال صاحب كالوين ان بطرس راد بدعه في
 دكيبه وأ في الطرية المسيحية في الخوف ورى اشوقى المسيحي هذا) ٦ (سب
 مي كدي برجس الى الخواريين سب نواس العلط) ٧ (قال راني بكراب الكيبه
 كاهها عطا بعد عروج مسيح و رول روح القدس لا يعود فقط بل الخواص ايضا
 ل الخواريون ايضا في دعوه غير الامراتيين الى الملة المسحقة وعطا بطرس في
 رسوم اصابا هذه الاعلان العظيمة صدرت عن الخواريين بعد رول روح القدس
 ٨ (د كركو دكيس في رسالته حال بعض منسعى كالوين اسم يقولون لوجا نواس في
 حويلوا يعط في مقالة كالوين ترك نواس و مع قول كالوين) ٩ (قال لوانتهروس
 باولاع حال بعض القبا انكار من منسعى لوطرام اسم هو يون بانكس ان شئت
 على منسعة نواس لكنا لا شئت على منسعة نواس و كتاب انصايد لكيبه اسبرل
 انتهى كلام وارنوهولا انصايد المذكورون عطا بالفرقة بروانت فنته وهو
 على عدم كون كل كلام من انصايد المذكورين اعلى عطا الخواريين (السادس
 عشر) كتب القاصي نورس كتابا في الاسناد وطبع هذا الكتاب في مدة نواس
 سنة ١٨٣٧ فقال في المجلد الاول من هذا الكتاب في الدباجة (قال اكهارن في
 كتابه انه كتاب في ابداء الملة المسيحية في بيان احوال المسح رسالته مختصرة بحور
 س فقال اسم هي الايجل الاصلى وانعاب اب هذا الايجل كان سوى للمريد بن
 القديس كالوام سمعوا قول المسح با دهم ولم يروا احواله با عيهم وكان هذا الايجل
 بملة انعاب وما كان لا احوال المسيحية مكتوبه فيها على الترتيب) وكتاب هذا
 الايجل على قول اكهارن مجافا لما لا باجل المرفوعة الا ان مجافه كثيرة فلان
 الا باجل ليست بملة انعاب كما كان هذا الايجل لان لا باجل كانت
 بانصعوبه والمشفه وكتب فيه بعض احوال المسح اسمي لم يكن فيه وهذا الايجل
 كان مأجدا لجميع الا باجل اني كانت رنحة في نفرين ولا باجل مري ولو فاقوس
 ايضا وهذه الا باجل الثلاثة ففت على الا باجل الاخرى ورقتها لان هذه الثلاثة
 وان كانت يوجد فيها انصايد الاصل نكها وقعت في ايدي الذين بعدوا انصايد

آيات فيها ذكر

التثنية (لان

تخبر من الذين حرقوا

المواضع العبرية

المقصودة قصد

وهو اوصافها

كبغير حتى مهم

عندم القصر يفتي

المواضع المقصودة

مصحح انها اهم

باعتبارها من الاولى

قال القسوس ان

تخبر ان المتيثبت

اذا وحدهم

عنه لا يكون فيها

ذكر لوجه المصحح

عليه السلام ووجد

في هذه النسخة

امداد له الا ان لا

يكون فيها ذكر

كما انه امصح ويوجد

في هذه النسخة

التي ركان على

دمنها هذا النسخة

وقط ان ثبت كون

هذه النسخة مشكوك

فيها (بحمد الله)

وصار الكتاب كله

ممد الانسان

مشكوكا فيكم

ادعيت سلامة بعض

المواضع عن

التخريف مع اعراف

وقوعه في بعض آخر

أحد ولم يسمع هذا الأمر لكن حال الرمان السابق الذي لم يجر عليه أصححه
 المذكورة يختلف لهذا الرمان لأن النسخة بواحدة المملوك كذا هذا الأمر ممكن
 فيها وإذا ثبت عن هذه النسخة ما صح من عدة ولم يتحقق أن هذه نسخة مثبته على
 كلام المصنف فقط أم لا فهذا السؤال لا حل له لعدم العلم وكثير من نسخ
 المذكورة في الأرمية النسخة موجودة لأن أوصافها موجودة في العبارات
 الأخرى أو إذا قصده ويرى كثير من الموشدين أنه يشكون شكها عطفه أن
 السكاسين وملائكة الأصحح حرفوا مصداقهم بعدد ما في نسخة من نصيبهم وحرفوا
 رسالتي دوي شيش قبل أن يشرعوا كما شكوا بالأمه شيطان إدخاله
 فيها بحسب بعض الحروف بعض الأشياء وإذا ذكر مصداقهم من جانبهم وعلى هذه النسخة
 ما في الكتاب المقدمه محفوظة ولم يكن عادة أهل ذلك الزمان التخريف
 لما كتب المصحح في ذلك الزمان في حركاتهم نفس والأعنان العظيمة مثلاً
 بحرف أحد كلامهم وهذا الأمر قد وقع بنسخة في تاريخ عيسى عليه السلام
 أيضاً بنسخة والامداد اعني من سلبوس اهم بدلو أبا جليلهم ثلاث مرات أو أربع
 مرات لئلا يرد منها ودار الجمع وحسب الأصل من بعض النسخات التي كانت
 مشتملة على بعض الأحوال النسخة ومعرفة في لا حين الخلفه مثلاً الجمع في
 الأسماء الأولى جميع حال اصطفاغ المسيح الذي كان يروي هذه الأسماء
 الثلاثة الأولى والثلاثة التي قبلها من كاسر حتى في من قال الكهوان
 في موقع آخر ان اسام الذين يمكن انهم اسعداد لخصم انفسه لو ان وقت
 ظهور هذه الأسماء قبل بربادهم وقصصاً في ذلك الزمان في لولا هم في
 لان اسامهم كان عاينهم من وقت وجودهم في السوى اهم كانوا اسعدلون
 عبارات الوعد والحسابات المسجلة التي كانت عندهم على حسب علمهم وهذه
 القوانين التي أقرها أهل الطبقة الأولى كتاب حارثي الطبقة الثانية
 والثالثة وهذه العادة كانت في القرن الثاني مشهورة حيث كان يخاف الذين
 المسيحي واقصاء ما بعد من سلبوس على المسيحي منهم بدلو ان جيلهم
 ثلاث مرات أو أربع مرات بل زبد من سلبوس لا كان مصداقها بدلو ان
 كاسر في آخر القرن الثاني أيضاً كانوا يجرعون الأسماء بل وكان يسب
 في هذا التخريف أنه وقع في ثلاثة طائفة عشر من اسام الطائفة من الجيل مني
 بل هذه الطائفة (لهم ملك الجواب) في بعض النسخ هذه الطائفة يكونون كاملين
 وفي بعض النسخ هذه الطائفة (يحدون موضعاً لا يملكون) انتهى كلام الكهوان
 على ما نقل نورس ثم قل نورس بعد قوله (لا على احد ان هذا رأى الكهوان فقط لان
 كتابهم انكتمل على في المطر من قول لارند من كتابه ووفق رأى كثير من

لا توجد في آيات
لعبري لدى هو
معتبر عندكم هذا
تقولون قال
القيس لا يلزم
منه نقص في آيات
قال الحكيم لا شين
فيه مع الحد في
المقصود الأصلي
إذا كانت الاختلافات
العبارات كشيرة
مثلا ولو فرضنا ان
الآيات المختلفة
توجد في عدة
نسخ كاستان ولا
ثبت ترجيح بعض
نلك العبارات على
بعض فلا نقدر في
هذه الصورة ان
يقول حزنا عبارة
اسعدى هذه
فكيف اذا اختلفت
مئات من النسخ
ولا يكون لاحداها
ترجيح على الاخرى
فلا تثنى في امكان
وقوع العجز في
المقصود الأصلي
والاخيلا عندنا
عبارة عن قول المسيح
عليه السلام وهو
صار منها قال
القيس أجيبوني

في الحقيقة من تصريف لاسماء الثلاثة وقد عاين في سفر الاول من أحبار الايام
وقال علماء التفسير من أهل الكتاب (كتب ههنا لاجل عدم التبر لمصنف ابن
الاس في موضع الابن وبالعكس) وقالوا (ان عروا ادى كتب ههنا سفر
ما كان له علم بان بعض هؤلاء من أم سوا الاسوان عروا حصل به وراثة
انني نقل عنها قصة ولم يحصل تغير بين العاط والعصم) كما استعرف في المقصود
الاول من كتاب اناني فلم ان هؤلاء الاسماء كذا وهذا الكتاب بالاهم والالما
عنه ذوا على الاورق اذ اقصه ولم ارفع اعطاهم ولا فرق بين ههنا الكتاب
واكتب الاخر عند أهل الكتاب فثبت ان الاسماء كما هم ليسوا معصومين عن
الذنوب عددهم فكذلك ليسوا معصومين عن الخطي في تقرير ولا يثبت ان هذه
الكتب كتب بالاهم فقد روي محمد كرت في هذا الفصل به لاجل احدهم
ان يدعي انها من كل كتاب من كتب العهدين أو كل كتاب من طوالت المدرجة
فيها وادفعت من الفصول لارعة قول ان التوراة الاصلية وكذا الانجيل
الاصلية فقد اقبل عنه محمد صلى الله عليه وسلم والموجود ان آيات عبرية كانت
من السبع مجموهين من الروايات لصحة روايته ولا يقول ههنا كما موجود
على اصنامهم الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفعه عنهم لغير ما شاؤوا وكذا
وكلام نوح على تقدير صحة ادعائه به أيضا ليس عندنا لاه عدده من
اسماء بني الذين كانوا قد ظهروا في الحقيقة الاولى وان كان مقدرا على أهل
الاسم فلا شري قوله بحسب الطواريق والفاقون بعدد روح عاين عليه السلام
الى السماء فتصدي فيهم الصلاح ولا يعقد في حقهم سوء وقد اهتم عددا
كافوا للمهديين انصالحين بحسبهم وقد ان اسند لمصلح في آخر القرن
الثاني وقد ان لا يجبل انعرا في الاصلية في منى وقها رجة اني لم يعلم اسم صاحبها
نصا الى الآن باقية بين ثم روى الخبر في كتابات أسامة لا رهاق لآيات عن
أقوالهم وههنا ان ثبت أيضا وهو مهم في كثير من الاوقات كما كانوا فيهم
مراد المسبح من أقواله كما تعرف مفصلا ان شاء الله ولو قرأ في اسما من
الطواريق ولم يثبت دليل كونه ما من دوى الا اهام أيضا واسواء عندنا ما وحى
الى موسى عليه السلام والاعجل ما أوحى الى عيسى عليه السلام في سورة البقرة
(ولقد اهدانا موسى الكتاب) وفي سورة المائدة في حق عيسى عليه السلام (واتينا
الانجيل) وفي سورة مريم (فلما عسى عليه السلام) (وآي الكتاب) أي الانجيل
ووقع في سورة البقرة وآل عمران (وما أوحى موسى وعيسى) أي التوراة والانجيل
وأما هذه التواريخ والرسائل الموحودة الا ان ليس انشوراه والانجيل امد كورس
في القرآن فليسا واحدا ليس بل حكمهما وحكم سائر الكتب من هذه العنق ان كل

بالاختصار انسلون
 المتى أم لا فان سلمت
 تكون الماحقة في
 الاسوع الا ترى لا
 لا سند في
 المباحثه سابقه الا
 بالادلة الثقيله من
 هذا الكتاب وعلم
 أن العقل محكوم
 الكتاب لان
 الكتاب محكوم
 العقل قال انفس
 لما ثبت الزيادة
 وانفسان في هذه
 الكتب على
 اعترافكم أصا
 وثبت الخبر فيها
 صواب مشبهة
 عندنا ما لا نست
 ولا نعتقد اليه ان
 العظم لم يقع في المني
 ولا يصح لكم أن
 توردوا دليلا من
 هذه الكتب عليها
 في المباحثه لآئنه
 في مسائل التنايث
 والسود لانه لا يكون
 محمدا عندنا قال
 القسيس فرج منكم
 فخرجتم هذه
 التفسيرات
 ولا علاط من
 تفاسيرنا هؤلاء
 المفسرون معبرون

رواية من رواها بان صدقها القرآن فهي مقبولة بها وان كذبها القرآن فهي
 مردودة بغيرها ان كان القرآن ساكنا عن الصدق والتكذيب وتكذب عنه
 فلا صدق ولا تكذب قال الله تعالى في سورة المائدة حطابا لمبسه (وأرسلنا الميث
 النكاح بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيم عليه) في معالم النبيل في ديل
 تفسير هذه الآية (ومعنى آياته القرآن ما قال أس حرج القرآن آمن على ما قبله
 من الكتاب مما أحسراهل الكتاب عن كتابهم وان كان في القرآن مصدقوه والا
 فكذبوه وقال سعيد بن المسيب والصالح فاسا وقال الحليل رفسا وحاطا ومعه
 بكل ان كل كتاب يشهد صدقه القرآن فهو كتاب الله وما لا فلا) انتهى وفي التفسير
 المطهر (ان كتاب في القرآن تصدقه فصدقه وان كتاب في القرآن يكذبه
 فكذبوه وان كان لغيره ساكنا عنه وسكوا عنه لا احتمال الصدق والتكذب)
 انتهى وأورد الامام الحارثي رحمه الله تعالى حديثا عن ابن عباس رضي الله عنهما
 في كتاب التفسير ان اسنادهم أورد في كتاب الاعتصام باسناد اخر ثم في كتاب
 الرد على الطهية باسناد اخر وأما عن كتابي الاحبارين مع عبارة التطلاني
 في كتاب الاعتصام (كيف تدانوا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى
 ولاستعظام الكاري عن نبي من اشتران (وكنتم لكم شررا الذي أول على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حدث) أقرب بولا ابكم من عند الله والحدوث لله
 الى منزل عامهم وهو في هذه قديم (فقرضه محمد) حاصلا من شياهم أوله وروح
 الله لم يخط فلا بطرق اليه فخر بغيره ولا تدل بخلافه وسوراة والا يحمل
 (ولمحدثكم) صانه ونهالي (ان أهل الكتاب) من اليهود وغيرهم (يدلوا كتاب
 الله) التوراه (وعبروه وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا
 قليلا لا الا) بصرف (لايه) كم ما كنتم من العلم) الكتاب والله (عن مسئلتهم)
 بضع المم وسكون السبي ولا في ذرع انكشبه من صا: انهم بضم الميم وفتح السين
 بعد هاء الف (لا والله ما رأنا منهم رجلا سلككم عن الذي أول عليكم فانتهم بطريق
 الاولى ان لا سألوهم) انتهى في كتاب الرد على الطهية (بعضهم المسلمين كيف
 سألوا أهل الكتاب عن شرركم الذي أرسله الله على نبيكم صلى الله عليه وسلم
 أحدث الاحبار انهم) عروحل لفظا أو رولا أو احبار من الله تعالى (محصلهم شيا)
 ثم يحاطه غيره (قد حدثكم الله عروحل في كتابه ان أهل الكتاب قد دلوا من كتب
 شيا وغيره فكشوا بأيديهم) راد أو دريكت شيا الى قوله تعالى يكسبون بأيديهم
 في يكسبون (قالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) عوضا سيرا (أولا) بضع
 نوار (يه) كم ما كنتم من العلم عن مسألتهم) واسنادنا المحي الى العلم بخارج اسناد
 المني اليه (فلا والله ما رأنا رجلا سألكم عن الذي أول عليكم) وللمستفي اليكم
 هم سألوا نتم معكم ان كتابهم محو في كتاب الاعتصام قول

كتبوا هذه المقامات
كتبوا ايضا لا
يوجد الفساد في غير
هذه المواضع وقال
القيس بن دراج
سأله قال انما
يخرجون هذا القول
هو لا اله الا الله
لا من حيث انهم
معتزون عندنا
وان جميع اقوالهم
قابلة للاعتبار
والانتفاع والتفت
الى القيس فقلت
وقال بل قلتم شيئا
عن النصارى
وكشف قال
القيس بن دراج
انما نحن المعتزلات
هذه النصارى
كل كتاب الامور التي
نقلها هذان هما
مسيحيه لمعصودكم
كذلك انما
وسائر المفسرين
كانه ان محمد بن
الله عليه وسلم
كافر والقرآن كلام
الله لا شيء من
سوء اقوالهم
هذه ايضا قال
القيس لا قال

معدونه رضى الله عنه في حق كتب لا جبار هكذا (ن كان من اصديق هؤلاء
المحدثين الذين يتحدثون عن اهل الكتاب وان كما مع ذلك لا يلو عليه ان يكتب) حتى
به يحطى فيما يقوله في بعض الاحيان لا حيل ان كتبهم محرقة ممدية فبسه ان يكتب
ايه له الا لا يكونه كذا فانه كان عددا من جبار الاحبار فبوه (وان كما مع
ذلك) الخ يدل صراحة على ان العصاة رضى الله عنهم كانوا مقدرون ان يكتب اهل
الكتاب محرقة ومن طالع من اهل الاسلام هذه النوراة وهذا لا يحيل ثم رد على
اهل الكتاب انكرهما يقبلا انباء لا كثر منهم فوجد الى الان ايضا في ش
فاير جمع الى انباءهم قال صاحب تحصيل من حرف لا يحيل في الباب الثاني من كتابه
في حق هذه الاحيل المشهورة هكذا (انما يستحق الا باجل الحق المحدثها
الرسول المبرر من الله تعالى) انتهى كلامه بالخط ثم قال في الباب المذكور
هكذا (والا يحيل الحق انما هو الذي يلق به المسيح) انتهى كلامه بالخط ثم رد على
الكتاب التاسع في بيان مصانع النصارى (وقد سلمهم نوس هذا من الذين لطيف
بهم اذ رى عقولهم في كل ما يبي الله وقد طمس هذا الخبيث رسوم
النوراة) انتهى كلامه بالخط وطورا كيف يسكره الله الا باجل وكتب بشدد
على نوس ولهم في هذا الباب كفة على امر رى وتقرير صاحب ميراث الحق
وهم محكم في حرر الله بطرته في سنة ١٢٧٠ باللسان الفارسي
في المدة هـ في هذا المعنى كما رى بعض علماء بروكس انهم يدعون للعبث
ولو فوعهم في المظالم المستطير لا يسكرون هذا الدور والاشد فالتحسين ان
الله في هذا الباب من علماء ذهلي فاه انتهى فكتب العلماء كاهم (ان هذا
المجموع المشهور الا ان با هذا الحديث عسلم هذا بابس هذا هو الا يحيل
الذي حذر كره في القرآن بل هو عندنا بعبارة عن الكلام الذي ارل على عيسى
و بعد حصون الفتوى اذ رجها كما في رساله المحاكمه وصم هذه الرساله رساله
المطبعة المد كورة لسيه القوام وعلماء الهند مشروا وعرفوا هم كصوى علماء
ذهلي ومن ردمهم عن رسائل القيسيين سواء كان من اهل السنة او جماعة
أو من اهل الشيعه صرح في هذا الباب بصريح عظيم وانكر هذا المجموع أشد
لا تكاد وقال الامام بهام خراساني لاري قدس سره في كتابه المسمى بالمطالع
المعاليه في الفصل الرابع من القسم الثاني من كتاب السواب (و ما دعوة عيسى
عليه السلام فكان لم يظهر بها تأثير الا في القليل و ذلك لا يقطع بانه ما دعا في الدين
الذي يقول به هؤلاء النصارى لا ان يقول بالاب والابن والتثنية أفتح انواع النكر
وأفحش أقسام الخلل ومثل هذا لا يليق باجل الناس فضلا عن الرسول المعظم
المعصوم فعلمنا به ما كان دعونه ابنه الى هذا الدين الخبيث واما كانت دعونه

اى لموحيد واسريه ثم نزلت الدعوة فظهرت ابنة بل نقيب مطوية غير مروية
 فثبت انه لم يظهر لدعوته من الحق اثر انتمى (انتهى كلامه انشره بقطعه وقال
 الامام القزوينى فى كتابه لمسى بكتساب الاعلام عانى من الصارى من الصناد
 والادهام فى اسباب الثالث هكذا (ان انكسب الذى يسد الصارى الذى يسموه
 بالانجيل ليس هو الانجيل انى قال الله فيه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
 وارسل تنويرا والانجيل من قبل هدى للناس) انتهى كلامه بقطعه ثم اورد الدال
 على هذه الدعوى وثبت ان الحوار بين ما كانوا ساءوا لا معصومين عن العاطوان
 مادعوه من كرامتهم لم يسفل شئ منها على انوار بل هى اخبار حاد غير صحيحة
 وثوبلها بحجتها لما دلت على صدقهم فى كل الاحوال وعلى سؤهم لالام لم يدعوا
 النبوة لافسهم واعاد دعوا التسليح عن حبسى عليه السلام ثم قال (فظهر من
 هذا البحث ان الانجيل المدعى لم يسفل نور ولم يتم ديسل على عصاة ناقلة فاد
 محورا العاط والسوء على ناقلة ولا يحصل العلم شئ منه ولا على الاط فلا انتف
 اليه ولا يعول فى الاحصاء عليه وهذا كافى فى رده وبيان قبول بحريه وعدم
 انتفاء عهده وبذلك اجمع دلت عدمه الى مواضع انتم فيها اقامت بقلته وودع
 اعطى فيه) انتهى كلامه بقطعه ثم نقل المو مع المذكورة وقال (فقد حصل من
 هذا البحث الصحيح ان النبوة لا تحصل انتفاء من ولا يصح الالام تدلال
 مما يكونه غير مو تبرر فاني للتعبير وقد دللنا على بعض ما وقع فيه ما من ذلك واد
 حار مثل ذلك فى حديث انكسب بن مع كوهما انهم ماعدتهم وعظم محمدهم ومعد
 ديانهم فانتفى غير ديت من سائر كتبهم حتى بدونهم انهم ليس مشهورا مثلهم
 ولا مسموا باني انتفى منهم ما فعل على هذا هو اولى بعدم التوارى بقول التعريف
 مهما انتهى كلامه بقطعه وهذا الكتاب موجود فى المخطوطات فى كتابه
 كوبرى وقاب العلامة المقرئى وكابى امرن الثامن من القرون الخمسة فى
 المحاد الاول من تاريخه فى ذكر اسود تاريخ اى كانت الامم قبل تاريخ النبط هكذا
 (رغم انهم اوردواهم بعينه عن التعاطى وزعم انصارى ان نورا انهم
 الى هى بالديهم لم يقع بها بحر بق ولا تدليل وول اليهودية خلاف ذلك ونقول
 سامريتان نورانهم هى الحق وما عدى باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل
 بقوى حاد به وهذا الاحلاف بعينه من الصارى يصدق الانجيل وذلك ان له
 عسدا انصارى اربع صحح محروعة فى نصف واحد احدها انجيل مسمى راسى
 مار قوس وثالث للوفاء والرابع ليو حادق اى كل من هؤلاء الاربعة انجيل الاعلى
 مدعونه فى بلادهم وهى مختلفة اختلافها كثير اثنى فى صواب المسيح عليه
 السلام وانما مدعونه ووقف الصل رجمهم وفى سنة انصار هذا الاختلاف لا يحصل
 مثله ومع هذا حصل كل من انجيل مرقىون وانجيل اس وريسان يجلس بخلاف

القبول لا آخر
 ايمانكم ثم قال
 القسيس احيوى
 بالانصارى بلون
 المزمأ لاقال الحكيم
 ان هذا السؤال
 محذاه الى انتفى بل
 هو سما لم يصرغ
 عن اظهار قول لا
 بحيث قال القسيس
 احيوى بالانصارى
 الا اوسم قال اما مل
 الصرى لا ((سلم
 المن)) لان المن
 ادى هو عبارة عن
 المقصود الاصلى
 عدم صا مشها
 باب التعريف
 عند ما دنا عنهم
 (فى الجلسة الاولى
 فى سنة اوغاب
 مواسم وفى الخاتبة
 باربعين ألف
 اختلاف العبارة
 هى من دنا على
 التعريف) وكان
 مصداق هذا الالام
 هذا انقد فقط ان
 ثبت كون هذا
 انكسب مشكوكا
 ومحسوقا قد ظهر
 بفضل الله وانسان
 عدم التعريف فى

الاصلي على ذمتكم
 ونحن حاضرون
 اي شهرين
 للمباحنة بالاعدل
 الا ان هذا الكتاب
 لا يكون حجة علينا
 والدال على المنقول
 عنه لا يكون كافيا
 لالزامنا ان كان
 عدكم ذنب آخر
 مستثنى استلثت
 والله - وه - فاورده
 وابنته - -
 فيض اجد باشكائب
 الى القيس فقل
 وقال الحب ان يقع
 التصريف في الكتاب
 ولا يفسد مع نقصنا
 واحتمل المباحنة
 (التقريرية) على
 هذا وورد على كل من
 ابريقين الصريق
 لاخر ثم وقع التصريح
 على رجا المباحنة
 التقريرية لئلا يظن
 يقع والاين اقل
 مكاتب الصريقين
 ايضا (وازل عدوت
 مكاتب كما عندت
 أولا)
 مكاتب الصريقين
 بعد المباحنة
 انقربينة

نصفه هذه الارجيل ولا يكتفينا على حدة بخلاف ما عده انصارى من
 وانه الى اخره و برعمون انه هو الصحيح وما عده باطل وبهم ايضا الخيل يسمى الخيل
 السبعة من بيتى بلان من انصارى وعده هم كرويه ودا كان الاخر من
 الاختلاف بين اهل الكتاب كما قدر ايت ولم يكن للقياس والراى مدخل في غير حق
 ذلك من باطله اسمع الوقوف على حقيقة ذلك من قلاه - ولم يدور على ثنى من
 أقوالهم فيه) انتهى كلامه بانه وقال صاحب كنف الطول عن اسمى الكتب
 وانفونى باب لا خيل (كتاب اربعة الله سبحانه وتعالى على عدسى من مرم
 عليهم السلام) ثم رد كون هذه الارجيل لاربعه الاصل الاصلى به اربعة طوله
 فضل (وأما مدى حايه عدسى فهو الخيل واحد لانه فعليه ولا اختلاف وهو لا
 كدوا على تديسجانه وتعالى وعلى شبه عيسى عليه السلام) انتهى وفي صاحب
 هداية الخباوى فى آخويه انه وودوا انصارى (ب هذه التوراة التى يابى اليه وديها
 من الزبادة والتعريف واسه صانع لا يخفى على الرامع فى العلم وهم يعذب قطعها
 ان ذلك ليس فى سورة التى اربعة الله على موسى ولاى لا خيل ادى اربعة على
 المسيح وكيف يكون فى الخيل اربعة على المسيح فصفه صفة ومسمى له وانه
 أحياه كداود كداراه فام من انقرب بعد ثلاث وعبر ذلك مما هو من كلام شريوح
 انصارى) انتهى ثم قال (ودد كز غير واحد من علماء الاسلام ما ساهم من التفاوت
 والزيادة والنقصان واسه من اربعة الوقوف عليه ولو لا الاخذة ونقصه لما هو
 أهم منه لك كرامته طرفا كبير انتهى ومن طابعنا من هذا الباب الاول من
 كتابي ظهر له صدق دعوى أهل الاسلام كاشف على رايه انه لا حاجة أن
 اقبل فى هذا الباب لكى احسن ملاحظة هذه الامور ان الله على كل طبع
 آخريه ايضا (الاول) ان علماء الروم يذهبون رتبة تعيط القوام انه يوجد
 هذه الارجيل فى القرن الاول واشياى لانه قد تم له وجوده كجس شفيف
 الروم وكذا روس وغيرهما من العلماء الذين كانوا يقربون لاديين (اشياى) ان
 مرس كتب الخيل له باطنه بطرس وابن تود كتب الخيل له باطنه ونولس وطررس
 ونولس كانا دوى اهام فهذه الخيلان هذ الاعضاء الهايمان فاقول فى جواب
 الاعتراض الاول ان السيد المسارع سناو سم السيد المصطل وهو عمارة ابن بروى
 انقرب فواسطة او فواسط من نقه الاخر ما قال ان الكتاب به لادى صاف
 ولان الطوارى أو فلان الذى وضع هذا الكتاب كاه من فسه أو فواته عليه أو
 أقر عدسى ان هذا الكتاب نصية - فى - ويكون الواسطة أو فواسط من النقث
 الطامع شروط الرواية يقول ان مثل هذا السيد لا يوجد عندهم من آخر القرن
 الثاني أو أول القرن الثالث فى مصعب لا خيل وطلها هذ السيد من اوانقربا
 فى كتب اسودهم فاما المطلوب بل اعتذر انفس من فرنجى مجس منظره انه

السنى في هذا

لا يتجمل وهي
 مدرجة في الصفة
 اثنا عشر من
 من انطلق وقاسم
 ان المراد لا يحيل
 اندك و قول المسيح
 لا الخوارين يسأل
 هذا انه دخل رأتهم
 هذا المعنى في تفسير
 من التفسير وهو
 تحفظكم وان كان
 من تفسيرها كتبوا
 الى صارت المعطية
 وان كان من موضع
 آخر وهو اعلى
 نرى به و ان لم يكن
 هذا الامر هما
 (أي في هذا السند)
 سبب ضرورة علم
 البحر ولا وصلت
 مع الخير الى دهلي
 فأكسوا من هذا
 ويدكروا لهذا
 ان يحصل الاتفاق
 مرة أخرى بالامور
 اللدنية له و اعطاء
 الكتب الموهوبة
 في الكتب الاولى
 (١) فقط ١١
 (١) من اسكيب
 التي قبل المظفرة
 التقريرة اه

هذه الاربعة كما قرأنا في حق انفق التي فله في حان صوت السماء
 (الثالث) نه كان من الساعدين وكان وقوفه على قول المسيح وأما به مثل وقوف
 مرقس ولو فاقه الساعدين به كتفه ما عن الرب ابني حمله الا عن هذه
 لا ما حيل نعم لو كان تصرع في كلامه ما قبل ان كان هذا الادي في محله سكره
 يوجد هذا الادي ليس في محله واقبل عن مكتوبه ثلاث حارات على وجه عدد
 اثنا عشر (العبارة الاولى) من حاسب في حاسب على وجهه انهم وادعي
 مسترحون من ان كل خمس من هذه الفقره عن الآله الحامسة عشرة من الباب
 الرابع عشر من محيل نوحا انتهى ولاية لحد كورة هكذا (ان كنتم تحبون
 واحدا من هؤلاء الصغار فادعي هذا المدي بقول الحامسة نوح في مضمون انصارين ولم
 يطر الى الصغر بيمما وهذا الادي تحكم صرف لما عرفت من وجوده اثنا عشر
 عطف لا ان قد عرف ان عام تحريك كل خمس لا تحاوره وبعين على جميع الاحوال
 وعلى رأى هذا المدي كتب محيل نوحا سبعة ٩٨ فكيف تكون هذه الفقره على
 رعيه مفقوت عن محيل نوحا ان كان حداثات السد انشاء في هذا الوهم اساطيل
 قال هورن في الصفة ٣٠٧ من السند (١) من عدد ميره مطروح سنة ١٨٢٢
 (١) كتب نوحا السبعة في سنة ٩٧ على ما حاركر راسه وتم و ابني فابن من القدماء
 ودا كتر مل وفي ربي شمس و سكر كرك و شمس لاس من السبعين وفي سنة ٩٨
 على ما حاركره من حوس) انتهى كلامه على ان هذا الامر يدعي ان لمحب
 انصاف من يعمل على وجهه المحسوب ومن يعمل فهو كاذب في ادعاءه بوجهه
 انصاف لادرك المفسر وقال في الصفة ٤٠ من السند ان في من تميزه المطروح
 سنة ١٨٢٧ (١) انهم ان في هذا السند شبيهه لار كل خمس كان سب وعط
 الخوارين و محتملهم اعلم بان افراز شمس المسيح يوجب على اساس العمل على
 وسايه انتهى (العبارة الثانية) في الباب اثنا عشر من مكتوبه هكذا يعمل
 كما هو مكتوب لان روح الله من قال هكذا ان الا ان يعاقب لا يقصر على عقله
 وليد كرا فاعط الرب عيسى ابني و باحين علم الحسم و انما هذه هكذا ارحووا بريح
 ملككم اعطوا به حتى ع. كم كما يفعلون فعلكم كما اعطوا بطون كما يدعون فانون
 كما رجوت رجوت و لكن الذي يكتبون بكمالكم (انهم قد عوت ان كل خمس
 قبل هذه العبارة من الآية ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ من باب اسداس من التحيل لوه
 ومن الآية ١ و ٢ و ١٢ من باب السابع لمسي و عبارة لوه هكذا ٣٦ (فكروا
 رجاء) كان ابا كم (يصارح) ٣٧ ولا بد و اولاد ان لا تقصوا على احد ولا تقص
 عليكم اعطوا بغير لكم) ٣٨ اعطوا انصوا كبلاجه ابلد امهروا فافانصا بطون
 في احصانكم لايه نفس الكيل لذي يكتبون بكمالكم (انهم و عبارة متى هكذا
 ١ (لا تدسوا ابني لاند انوا) ٢ (لا تكم بالدموه التي يهدشون نذ انون و اسكبل

سنة ١٨٥٤
في المكتوب الاول
من افاض التحرير
وصل كتابكم انكم
لاجل استكشاف
تارة صفحة حل
الاشكال مشغلا
على ان امل
في تحريرها في هذه
المررة طبعتم ان ردت
على خلاف مرادكم
من مقوم عاراكم
التي هي مدرجة
في الصفحة الستين
من المصنف الاحد
من حل الاشكال
من السطر الثاني
الى اثنان و طاب
السيد على قول
حق الاجيل وصار
سبب التجهيز انظر
منه ظهور اسان
مطامح اذركم ابداء
قلبي املتم على
طريقه انا حل
الى عدة اعتراض
في، على رغبكم على
حصرة حبر انشر
على لله عليه وسلم
والا كيف تن
اسمك سبتم بحرككم
بحيث استنظمت
المعنى المذكور من

الذي به سكون بكالكم) ١٢ (شكل مريدون ان يصل الناس بكم افعوا هكذا
انتم بصاحم لان هذا هو ال (موسى والاسيا) (امارة الناشه) في الباب السادس
والاربعين من مكتوبه هكذا (ادكروا لفظ الرب المسيح لانه قال ويل للذين
الذي يصعد رصعه للرب) كان حبره ان لم يولد من ان يؤدى احدا من الذين
احبرهم وكان حبره ان يعلو في عهده حبر الرخي ويعرق في حله الحبر من ان يؤدى
احدا من اولادى الله (هنا) تنهى بعد عون ان كل من يعلو من لانه ٢٤ من
اسان سادس وبعشرين والآية ٦ من اسان ١٨ من مجمل منى والآية ٤٢
من اسان ٩ من مجمل منى والآية ٢ من اسان ١٧ من مجمل بوفار هده
الآية هكذا ٢٦ ٢٧ (معنى ان اسان لا اسان ما من كما هو مكتوب في حقه ٤
ولكن ويل للذين الرجل الذي به سلم من الاسان كاب حبر الذي الرجل لولم يولد
الآية ٦ ٢٨ منى ومن اعترأ هذا هو لا الله هارامو من في حبره ان يعلو في
عهده حبر الرخي ويعرق في حله الحبر ٢٢ من ٩ من من اعترأ هذا هو لا الله هارامو
المؤمنين في غير بطون عهده حبر رخي وطرح في الحبر والآية ٢ من ١٧ بوفار
حبره بطون عهده حبر رخي وطرح في الحبر من ان اعترأ هذا هو لا الله هارامو
لار في الصفحة ٣٧ من المجلد الثاني من مطبوع سنة ١٨٢٧
هذه قبل عبارة كل من ينقل عبارات الاناجيل هكذا (نقلت الاناجيل عن
الاناجيل المتعددة في اعماله ليعرف كل شخص معرفة جديدة لكن الراى العام ان
الطرا الاخير من هذه العبارة نقل عن الآيات اثنتي عشرة من الباب السابع عشر من
المجلد لوقا انتهى والعبارة ان مدكوران من مكتوب كل من ينقل عبارات
هذه الذين يدعون السيد ولان اكسى يلى م ما لكن هذا الادعاء باطل لانه
لوقا عن المجمل من الاناجيل لصرح باسم المدقول ولولم يصرح فلا أقل من ان
هذه العبارة بعها ولولم ينقلها عنها فلا أقل من ان يكون المدقول موافقا للمدقول
عنه باعتبار المعنى كما ولا يوجد آخر من هذه الامور فكيف ينقل اسفل رأى رجع
لوقا عنه لانه ما كان ما كان واقعا على حاله في عينه السلام بالهناج
ولو اعبرنا فنعرف انه نقل هاتين العبارة من المجمل آخر كما نقل ونسره في حل
الاستطباع عن المجمل آخر لم نعلم اسمها كما عرفت في كلام الكهارل وهذا نصف
الاستطباع يبرر واقترنه ما نقل عن هذه الاناجيل وقال لار در في المجلد الثاني من
مطبعة في حق هاتين العبارة هكذا (الذين يحسوا الخواريين ثوامو يدين لا تحس
لر ماو كانوا واقفين من مسائل رسا واحواله كما كان لا يحسبون واقفين ادارا
ببقائهم يقع مشكل في اكثر الاوقات ما يمكن النقل صريحا وها هو المشكل
المذكور في هذا الموضع هذا ان كل من ينقل اقوال المسيح في

الموضع الذي

لامساحة به قد

المعنى أو أن مطلع

نظركم التعرض

يرغم وقوع العطف

ضلي وان كان

الأقل في بعض

أحد الاقلام ولا

استحسن (٢) أن

تكتب شيئا

حواله وان كان انشائي

بمن عمن

أي ما عني

أن أعرض على

الاطمئني من

هذه الامور مثل

ما كتبتم في الصفحة

١٠٣ من

الاشكال في جواب

الاستفسار هكذا

(١) كتب في الصفحة

٤٣٤ ان قواين

انصرف والصو

والمعاني والسان

وبار السون لا نرى

قبل عهد الاسلام

عدد أحد من اليهود

واسمعيين (٢) انتهى

وهذا سهل بس

(٢) انتهى لست نأحر

عن التعرير لكى

لا استحسنه لكونه

طريقه الجملية

كانت مكتوبة أو يد كراهل فوردشوس أنه اطه لى جمعها هو وهم من حوار بين
 والمريد من الآخر بل ما فاجتاز بكلرك الاول ولا سقف بسيرى الثاني وان
 سلم ان لا يجبل الثلاثة الاولى نصف قبل هذا الوقت فلو قبل كل خمس عنها فهذا
 ممكن وان لم توجد اطرافه امامه في المعط والعبارة لكن هذا الامر انه قبل
 من تحقيقه سهلا لانه كان شخصا واقعا من هذه الامور فواجب ان يلقى تأليف
 الا بالحد والعكس بعد تأليفها أيضا ان يكون بيانه لامور انى كان وقعا عليها
 وقوا فاجده على ما كان عادته قبل تأليفها بدون الرجوع اليها الا انه يحصل الايقان
 طيد صديق الانا جيل في الصور بين لان الامر في صورة الرجوع ظاهر وأما في
 غير هاتين طهر صديق الانا جيل أيضا لان فاطمه مواضعها وكانت مشهورة
 بحيث كان هو راسل فوردشوس عالمين هما هو طيبا، الحرم بان الانجاس كسوا
 أنماط المسح انى عيها سادق وهم الحلم والرابعة حقار صدقوا هذه الانماط
 لا ثقة ان يحفظ شكل الادب وان كان المشكل ههنا ممكن يحصل مع ذلك ان
 يكون رأى أكثر الا فاصل مواضع رأى تكررت ثم يظن انى الاية ١٥ من
 ارباب العشر من كتاب لا يعمل هيكتايد كرك كتاب الرب يسوع انه قال
 ان العطاء معطو أكثر من الاخذة ثم حرم انه سلم محمود نولس ما قبل عن
 مكتوب مثل مثل الاطراف، نسخة، لى كان هو وهم واقعي هم لكن لا يلزم منه
 ان يفهم طريق الرجوع دافعا كذا بل يمكن استعمال مثل هذا الطريق في
 المكتوب وغيره ونحن نجد ان يوسكارب نسخة من هذا الطريق وانما بال
 المستق انه يقل من الانا جيل مكتوبة انى كلاً ما تظهر من كلامه انه لا يشك
 جرماء عدلهم ان كل خمس نقل عن هذه الانا جيل بل من ادعى انقل ادعى طبا
 وقوله يحصل من الايقان طيد صديق الانا جيل في الصور بين من دود لانه يحصل
 المشك ان الاستدلال كما قلوا ههنا كلام المسح بالريادة وانفصاف فكذلك يكون
 نقلهم في المواضع الاخر وما قلوا الاقوال كما كانت ولو قطعنا سطر من هذا القول
 انه يلزم من كلام كل خمس ان هذه افقرات في هذه الانا جيل من كلام المسح ولا
 يلزم منه ان المقول فيها كاه انصا كذلك ان لا يلزم من شتهار بعض الاقوال
 اشهار سائر الاقوال ولا يلزم ان يكون سائر الانا جيل الكاذبة عددهم أيضا صادقة
 شهاده كل خمس لان بعض اهراب مكتوبة وقها أيضا يقبها وقوله نحن نجد ان
 يوسكارب استعمال هذا الطريق اخ من دود لانه من ناهى الحوار بين انصا مثل
 كل خمس لم تكن ولا يكون نقله عن الانا جيل مطبوعا من انصا تصلا عن ان
 يكون متيقنا بل يجوز ان يكون حادثة عند استعماله هذا الطريق كماله قد سمع نولس
 وادعاءه رقت حال كل خمس الذي هو اعظم الشاهد من انى للشحال ان شاهد الثاني
 لى هو اكسا نولس الذي هو من ناهى الحوار بين انصا كان اسقف اطاكية قال

لا يرد في المجلد الثاني من هذه (نابويي بس) خبر ومذكر اسمه مكتوبات له وم
سواها مكتوبات آخر منسوبة اليه أيضا يعتقد هاجه ورعاة ماها جعيات وهو
انطاعه عددي أيضا للمكتوبات السبعة نسخة ان احداها كبيره والاخرى صغيرة
واعتقد ان كل الا منزوس في اثنين وأربعة من ناحية ان النسخة اكبره وبها
والسبعة الصغيرة فانه ان نسبت اليه وفي فلاتها بالامام فظهر لي ان السبعة
الصغيرة بالاطاق والزيادة جعلت كبيرة لان اكبره بالحق والاستقط جعيات
صغيرة ومقولات القدماء أيضا توافق الصغيرة مناسبة رة فاشبهه الى اكبره
بقي هذا وقال ان المكتوبات المدرجة في النسخة الصغيرة هي مكتوبات
اكتايبوس في نفس الامر أم لا فله راع عظيم واستعمل المحققون الا عظم في هذا
الباب فلامهم وهذا وقال عددي علا طه حجر الجاهل من شكل وثب عددي
هذا القدر ان هذه المكتوبات هي التي قرأها نابويي بس وكانت موجودة في زمان
ارحن و بعض الفقرات مما لا تناسب زمان اكتايبوس فعلى هذا المذهب ان
يعتقد ان هذه الفقرات الخفية لان رد المكتوبات كلها لاجل هذه الفقرات سيما
في صورة قلة النسخ التي نحن مسلمون بها وكان أحد من فرقه ايرس رادى السبعة
الأكبره فكذلك يمكن ان يكون أحد من فرقه ايرس أو من أهل الديانة أو من كتبه
بصرف في النسخة الصغيرة أيضا وان لم يحصل عددي وساد عظيم من صرفه
انتهى وكنت عني بلى في الخاشية (انه ظهر في الزمان الماضي رجة ثلاث
مكتوبات اكتايبوس في اللسان اسرياني وطهها كيبوري ن وهذا الملقوط
الحديث قرب لي ان غير ان المكتوبات الصغيرة التي أصلها أنسب لوجودها بالحق
انتهى فظهر مما قلنا أمور (الاول) ان المكتوبات التي هي عبر السبعة حذيفة عند
جوهو والمسيحيين فهذه المكتوبات ساقطة عن الاعتبار (الثاني) ان السبعة اكبره
للمكتوبات أيضا هذا الكل غير منزوس وبعض نابعه جعله بحرفه وهي أص
ساقطة عن الاعار (الثالث) ان السبعة الصغيرة فيها راع عظيم في امه أصلية ام
حذيفة والى قل منه ماداه المحققون الا عظم فعلى رأي المسكرين هذه السبعة
ساقطة عن الاعبار أيضا وعلى رأي اثنين أيضا لا من اقرار انصريفها
سواء كان الحرف من فرقه ايرس أو من أهل الديانة أو من كتابهم هذا الاعتبار
هذه السبعة أيضا ساقطة عن الاعبار وجعيات ان هذه السبعة جعله اختلفه
أحمد في القرن الثالث كالمكتوبات اني هي عبر السبعة ولا يجب لان مثل هذا
الاختلاف والجعل كان في القرون الاولى من القرون المسيحية جابر ايل مسعود
واسطة واقدر نخسه وسيعين بجلا رسالة توسوها الى عدي ومريم والحوارين
عليهم السلام فأى استعاد في سنة سبعة مكتوبات جعله الى اكتايبوس بل هي

يوجد في هذا المقام
من الاستفسار
بقسط سائر
القبول بل فيه بعض
مصرفات الالفة
بصرفه الى سائر
القبول ثم اعترض
عليه وكان عرس
صاحب الاسمه سار
في هذا المقام محرد
ذكر الفصول اى
تعلق في اللسان
الاصلي للتوراة
والايجل ومثل
ما كتبت في الفصل
الثاني من الباب
الاول من مبرن
الحق (يدعى القرآن
والمفسرون في هذا
الباب) الخ وهذا
بجنان محض لا أثر
له في القرآن ولا في
التفسير كقالت
في (اشداه) الخاشية
الاولى أيضا (١)

(١) كاعلمت ولما
كان هذا عظم محصا
وبها ما صرفه في
تقريره في مكتوبه
الثالث وأسقطه من
النسخة التركية

لكنها فوجدت جميع

ومثل ما كنت في

الفصل اثنا عشر (من

الكتاب الاول) من

ميراث الحق (في كتاب

المعاني المسمى

بستان يقولون

ان عثمان) الخ ووقع

في هذا الكتاب

في بيان مذهب

الشريعة الاشاعرية

عشرية هكذا (بعض

ارشان كوي بذكره

عثمان) الخ واسم طهم

من هذه العارة

لفظ بعض ارشان

تكون النسبة

بحسب الظاهر ان

كل الفرقه وأمثال

هذه الاعلاط أعلاط

أخرى لا أستحسن

ان أذكرها في المكايب

(٢) وأوردكم في هذا

= اوسع مطبوعه

قل اما طرفة سواء

كانت وارسيه أوقى

لست اردوا تهي

(٢) كتب الفاضل

المسافر العريضي

سبل الاعنودج

سبعة وثلاثين غلطاً

من أعلاط الفسيفس

في مقدمه كتابه

المسمى باظهار الحق -

قريبه من القياس كما سأل إليه المكتوبات الاخرى وكما اختلفوا تفسيره وسواء الى
في شين قال آدم كلارك في مقدمه تفسيره (ان الله عز وجل لا يولي المسلوب الا في شين
انعدم والمسلوب اليه الا في مشكوك عند العلماء وشكهم حق) انتهى كلامه
ولو فرضنا انهم امكتوبات اكتابهم ولا تقيد اتصاله لما ثبت الاطلاق فيه حاق
الاعتماد عليهم فكما ان بعض لفقران لطيفة عندهم فكذلك يجوز ان يكون بعض
الفقرات التي يسمونها المدعوى انهم اساد حليه بأبصار مثل هذه الامور ليست
عندهم من عادات هؤلاء الناس قال يوسى بن يس في الباب الثالث والعشرين من
الكتاب الرابع من تاريخه (قال يوسى بن يس) أعف كورتيه اني كنت مكتوبات
باسم دعاء الاحوم وهو لا يخفى شيطان ماؤها بالخاصة يدنو بعض الاقوال
وأدلوها ببعض في حزن مصاعف ولذلك لا أعف ان أراد احدنا ان لا يخطئ
في كتابه المقدسه لاهم أرادوا اني اكتب اني ما كنت في رتبها) انتهى كلامه
وقال آدم كلارك في مقدمه تفسيره (ان اكتب اذكره من تصديقات ارجح
وقد تكثر من هاهنا يردني بكنه يوحدها شرح غثيل وجبال بالكثر وهو يدل
دوى على وقوع التعريف فيها من دارجن) انتهى قال المعلم مصابيل مشافه
من علماء بروكس في الفصل العاشر من القسم الاول من كتابه العنوني المسمى
بأخوة الاستحقاق على أبا طيل انة قليديين (وأما صريحهم لا قول ان آراءه قد ما
قد يدان تقدم ولا نه فلا توصف بغيره اني موقف محلي لسمان يكون دعواه بامثالهم
بالارهاب فهو ان الاقوال المسبوبة الى يوحدهم اندهم اني يتي في الكتاب
في حدهم من الاخبار بنال هذه مطا بقا عند الطائفة الواحدة من هذه الطائفة
الاشري لانه عند الروم يطلب فيه من الاب اسماوي ان يرسل روحه الصدوس
على البحر وجرافلا ياهما اني غم ودم وأما عند اناكونيكين مهم في حال فيه ان
يرسله على البحر وجرافلا انة فلا يصبلا ولكن في مدعواه بانه ان يمدد مكسوس
قد عبروا فيه وقالوا انة فلان المسحلاب هربا من دعوى الروم عليهم بان الاستحالة
تم فيه وأما عند سريان اناكونيكين فيقول أرسل روحك في هذا الخيط لاني
هو سر حدهم - يجل ولا يوجده فيه كلام يدل على الاستحالة وروعا هذا هو قول
المذهب الاصل لاني لعلم الاستحالة في عصره لم يكن قد غرق بكائنات وأما اسيد
رايطا مطران سيد الذي اشال الشقاق في كنيسته الروم وصار اناكونيكيا في
خطابه لجميع رومية سنة ١٧٢٢ يقول في هذه القصص انه موجود عندى كتبى
طقس قداس ابوابية وعربية وروسية قد قائلها على النسخه المطبوعه في
رومية للرهبان الياسطين وجميعه لم يكن فيه كلام يدل على الاستحالة واعا هذه
القصصية وصدها في داس الروم فيكسورس بطريرق القسطنطينية وهي موجبة
لصحت ما يشتمل فيها انتهى فاما كان اثنى عشر مثل هذا القديس الشهير من الآباء

عن حال الثمرة
قطاروا في بعضه
١٠٥ من حل
الاشكال من السطر
اشاقى الى اساع
وما وقع في الاستعبار
في عدة مواضع مثل
الصفحة المذكورة
أي التي قبلها
انفس والصفحة
٥٩٥ فقط عاده
البحر وعاده
الاصحاح و كان
غير ان صاحب
الاستعبار نظرا
الى كلا الامرين
جاء عاده انفس
في السطر السابع
عني عاده مطلق
الاوان والا لا يرفع
اعراضه ومات
في حق الاحتمال هو
المكتوب في الكتاب
الاسلامي وهو
المفهوم من نص

= مهم هذه الاعلا
الثلاثة ايضا وبه
على اغلاطه الاخر
في مواضع اخرى
من الكتاب
المذكور فنشأ
فليجمع انتهى

تمرق وعربا يشي يوميا في كتابي جميع طوائف قد لعوا فيه وعبروه اشكالا
كأمر صميم ولم يجعلوا من انفسهم سعة الى هذا القديس من أين تنقذ نفسه
بهمهم لم يحدوا قول نفسه الا كما هو انهم مع انفسهم عناهم باهمهم هذا وان
ما حصل عشا هذه مدهم قريه ان الشمس عبرين القسطي الكا توبكي جمع
رجه بصيراته بل نوحا ليوحا فم لذهب عن الاصل ايواني باهاب كابية
ومصارف واهم وعلاء الروم يعارون حيد اننا علم ايوباية والعرية قايوها
بدمش وشهدوا بختها وأحدرا عم، هذه مدهم قريه انفسهم مدهم قريه انفسهم
طوائف في دير اشو برحي شخص عفره اسارى ~~ال~~ يوس الاساسي يوي
و الحوري يوسف جميع اماروي الخاهين كلهم ما للعبة بويانية صانه فتصرو
بالسبعة المذكورة كمنهم ما في اربادة وانه قصان بطيما على المذهب النابوي
و بعد انهم اصابوا من الاشهاد انهم اشهدوا وهكذا رخص عظته في طائفتها
و هذا اشتهار الطر الاول منها قول على الاصل المحفوظ عند روم فصره انصار
واقصص ماصدعه حتى ان الشمس عبريل مات قهر من هذا الصنيع ثم قال
(نوردهم برها ناهاذة رؤيهم الاجاءه من كتب عربي العبارة بوحدهم
أبدحهم مطوعا وهو كتاب مجمع الديان لمقت من كتيبه روميه بجميع اسرايه
لحرف من جميع اساقفه اهل هذه الرويه ومن اطربكهم وعلمهم بحب هذه
الموسى واسد في مقدم في الجمع روميا والمطوع في دير اشو ريان
لرؤسا نكاوليكين هذا مجمع عدا ملكهم على حذمه اقداس يقول قد وجد
في كتيبه النواقي) أي سورجيات (قد عرفت ان كتاب حاضره من العاد لكتبا
مجرد ما سمعنا انهم من ماصعوا ولا هي لهم ووصفها بامام اساقفه اربعة
أدخلنا اساع مرص فانداه وحسب شهوده من حذمهم على انفسهم بان
كسبتهم فحموى على كتب مروره) انتهى كلامه عارته ثم قال (نحن عرفت
ما وقع في حلقنا المذكور الذي يحسب فيه اطلاقنا عنهم تعريف كل صبرع وبه
اديعلون ناعين حراس الاحتمال رقبهم واما ما حصل في الاحتمال انطه من
الجيل السابع الى طين الحامس عندما كان البابا والاساقفه عارة عن دولة
برية وكثير منهم لا يعرفوا الكتابة وكان المذهبون المشارفة في صلبهم
سلا لا هم عليهم مشغولين في روية انفسهم من الله مره هذا لا يعرفه بالحقين
ولكن عندما طالع نوارخ لث الارمه لا يرى فيها الاما يوجب النوح والسا على
حالة كسبة مسح التي نهشت وقتئذ من الرأس الى القدم) انتهى كلامه بنقطة
فاظروا ان السب الى عباراته الثلاثة فمدهم ملاحظه ما ذكرته هل يبقى شيئا فيها
تنبو لمجمع البقاري كان له عشرون فاقو بقطم قروا وادوا فو من

ويحصل لكم اطلاع
كامل على تحقيق
هذا الامر من
نصوص الرسائل التي
ستطبع (٣)
ونقلى شكايه وهي
اراكم احبتم في هذه
المباحثه حلالي
دأب المداطره لان
تمريكم الشيس
فرج في مشغلا
بقراءة طوماره
الى هذه وسهلا

(٣) وقد حصل له
ذلك لا اطلاع
الموعود من المحركه
المعصيه بالمباحثه
العارسيه الى
صفاها ورير الدين
اس شرف الدين عفر
الله له ما وسهلا
بالمبحث الشريف
في اثبات النسخ
والعريف وطبع
سنة ١٢٧٠ في
دهلي في حجر
المطابع اعني مطبع
ولي العهد مر را
خبر الدين مهادر
ابن صراج الدين
مهادر شاه سلطان
دهلي أنار الله

برهانها اه

وقته فرفه كالمثل القلوب اسابع والثاني واربع ولار من مها على رئاسه
السادى الرسالة الثانية من كتاب الثلاث عشرة رسالة المطبوع سنة ١٨٤٩ في
الصفحة ٦٨ و ٦٩ (ان المجمع المذكور ليس له غير عشرين وثلاثمائة كالمشهد
تواريخ ناودور بنوس وكتب جيلاسيوس وغيره هما أيضا المجمع الرابع
المذكوف يد كرم للمجمع السابق المذكور عشرين وثلاثمائة انتهى كلامه
بسطه وكذلك جعلوا كتابهم دروسه وهما في النمازات مثل كتابيوس
وسيرسيوس وكتابيوس واسكندر ومسيلوس في الرسالة الثانية من الكتاب
المذكور في الصفحة ٨٠ هكذا (ان المبالاوس وكتاب عليا في نسخة
الرومانية يعترفون بان كتب هؤلاء النمازات موروثة لا أصل لها) انتهى بسطه
وقول في جواب التعليق الثاني انه تعليق تحت (قال أريستوس ان من يد بطرس
ومترجمه من قس كتب هذه موت بطرس ونولس الاشياء الى وعظها بطرس) انتهى
وقال لادر في نسخة (ان أطن ان من قس ما كتب تحت قوله سنة ٦٣٠ أرسية
٦٤ لأنه لا تحيل وجه معقول فينام بطرس في الروم قبل هذا وهذا التاريخ موافق
للكتاب القديم أريستوس الذي قال من قس كتب تحت قوله موت بطرس
ونولس وقال بسطه موافق لاريسوس ان من قس كتب تحت قوله سنة ٦٦٤ موت
بطرس ونولس والله شاهد على رايه في سنة ٦٥٤) انتهى كلامه وطهر من كلام
اسطوخ واريسوس ان من قس كتب تحت قوله موت بطرس ونولس فثبت ان بطرس
ما رأى التحيل من قس بقبيل ورواية رزية بطرس هذا التحيل رواية صحيحة لا عتد
بها اولئك القائل صاحبهم شدا بطلي مع نسخة في الصفحة ١٧٠ من نسخة
المطبوعة سنة ١٨٤٠ (قد رعم ان تحيل ما من قس كتب سنة برمار بطرس)
انتهى بسطه فانظر الى انط قد رعم فيه يساوي بان هذا القول رعم باطل لا أصل
له وكذلك ما رأى نولس التحيل لوق نوحهم (الاول) ان المحرر عدد علماء برنست
الان ان لوفا كتب تحيله سنة ٦٣ وكان تأييده في اخبار وهذا الامر محقق أيضا
ان مقدمهم نولس أطلق من الامر سنة ٦٣ ثم لا يعلم حاله بعد الاطلاق الى الموت
بالغير الصحيح لكن الغالب انه ذهب بعد الاطلاق الى اسيايا والمعرب لا الى
الكائنات المشرقية واجبا من بلاد المشرق واطن الغالب ان لوفا أرسل تحيله بعد
خارج من تأليفه الى ناوديس الذي أنص لوق التحيل لاجله قال صاحب مرشد
الطائفة في الفصل الثاني من المطر الثاني في الصفحة ١٦١ من النسخة المطبوعة
سنة ١٨٤٠ في بيان حال لوفا (كتب التحيل في اخبار سنة ٦٣٠) انتهى ولم يثبت من
موضع بدل ان ناوديس في مقدمهم ولا يثبت رزية مقدمهم هذا التحيل قال
هورن في الصفحة ٣٣٨ من المحل الرابع من تفسيره المطبوع سنة ١٨٢٣ (المسلم
يكتب لوق حال نولس بعد ما أطلق لم مسلم بالخبر الصحيح حاله من السفر وغيره من حين

يطبع تحت النقيب

المطبعة المطبوعة

في قلب ناطق

ابن حاتم الذي لم

يكن حاتم في محملها

ان الحيات الثاني

لمدا أعرض من

الجواب المصطفى

هذا التعريف من

هذا الجواب أيضا

نعم كتابي هذا

والاصناف ان

طبع مع النقيب

المذكور كروني

دغبار مال الكتاب

والامور الملائكة في

قطر ١٤ وجب

سنة ١٢٧٠ من

الهريرة ١٣ بيان

الفرنجي سنة

١٨٥٤ من الميلاد

يوم الخميس المكتوب

اناني من النقيب

وبل كركم الكرم

واكتشفت الحلال

وبكتم من شكا

الحكيم محمد وريحان

قوله ان منه ان

كان انه حاصل له

قرصة بيان المطالب

واظهارها في ذلك

اليوم يقولون ان

نعم قد حله

المباحة مرة أخرى

بوقوعها في طريق في اشد هو وسخاخ في الانساق فريد تبارك في كافي عهد يعون
حائق الارض والسحاب واقول ان البحر مع القاصي جميع اقسامه اعني بتدليل
الانعام وزيادتها ونقصها تناسي في الكتب المذكورة وورد هذه الاسماء الثلاثة
على سبيل الترتيب في ثلاثة مقاصد في مقصد الاول في اثبات البحر بين القاصي
بالتدليل واعلم ان الله تعالى في اياتنا مع ما يورد للهدى في عهد اهل الكتاب
ثلاث نسخ (الاولى) نسخة العبرانية وهي المعتبرة في دار يهود وجمهور علماء
رونيشت (والثانية) نسخة اليونانية وهي التي كانت مع عدد من مسيحيين
الى القرن الخامس عشر من القرون المسيحية وكانوا يوردون اى هذه هذه
نسخة نسخة العبرانية وهي التي في دار رومان نصامه يرد هذا نسخة
اليونانية وكذا عند كائنات المشرق وهناك ان تفتلح على جميع الكتب
من العهد القديم (والثالثة) نسخة السامرية وهي المعتبرة في سامريين
وهذه نسخة هي نسخة العبرانية لكنه تشبه على نسخة كتب من العهد القديم
فقط اعني الكتب الخمسة التي في موسى عليه السلام وكتاب توشع وكتاب
القصاص لان السامريين لا يسلون الكتب الا في نسخة من العهد القديم وورد على
نسخة العبرانية في الايمان والفقراء الكثير من الاوحاد في الايمان لا يركب من
تحقق عدد يروى عن مثل كتي كتاب يهودي يروي كتب وعبرهم في يهودا
العبرانية و يوردون اليهود في العبرانية يوردون يهودا يروى في نسخة
يوردون في بعض المواضع اياها ووردت في العبرانية كتي يوردون في نسخة
تعالى وادعاه في اياتنا (لشاهد الاول) ان الزمان من حاق ادم الى طوفان
نوح عليه السلام على وفق العبرانية اتمت وسميت في يهودا وسميت في
وعلى وفق اليونانية اثنتان وثلاثون سنة ٢٢٦٢ وعلى وفق
السامرية ثمان وثلاثون سنة ١٣٠٧ وفي نسخة يهودا وكتب جدول
كتب في مقابلة اسم كل شخص عبري نوح عليه السلام من في عهد هذا الشخص
سنة ولد له بالولد وكتب في مقابلة اسم نوح عليه السلام من في عهد هذا
الطوفان والجدول المذكور هذا

وخرج راحيان نكال
 ارضاً على هذا
 الامر ليرفع عذر
 الحكيم محمد ودير
 خان وهو يدكر
 أدركت أن الانجيل
 ما في على أصله
 ووقع فرق في تعليماته
 وأحكامه والانجيل
 لم يعمل الآن
 غير الانجيل الذي
 كان في زمان محمد
 صلى الله عليه وسلم
 لا في غيب انسان
 هذا الامر من
 جانب تفاسيد
 ومناهج رادانت
 ان الانجيل ما في
 على أصله ثبت أن
 المباحثه ثبت على
 ما كان مراكم والا
 يرجح أن يثبت
 في المسائل النافيه
 باب نوردو اعراضات
 في انوحيه المسيح
 وثابت دات الله
 وهذا له مدكر
 أدركت به
 المسيحيون لاجلها
 رسالة رسول الاسلام
 وحقيقه القرآن
 وان لم يكن ليحكم
 فرصة الاقامة في

الاسماء	النسخة العبرانية	السامرية	الموسوية	فلسطين ادمية
آدم عليه السلام	١٣٠	١٣٠	٢٣٠	الملا كورة في بيان
شيث عليه السلام	١٠٥	١٠٥	٢٠٥	امدة المستورة
نوش	٩٠	٩٠	١٩٠	دورق كثير
هابيل	٧٠	٧٠	١٧٠	واختلاف فاحش
مهلايل	٦٥	٦٥	١٦٥	لا يمكن التطبيق
سرد	١٦٢	٦٢	٢٦٢	يهو اما كان نوح
حوك	٦٥	٦٥	١٦٥	عليه السلام في
منوساخ	١٨٧	٦٧	١٨٧	ومن الطوبى ان
لامن	١٨٢	٥٣	١٨٨	ستة سنة على
نوح عليه السلام	٦٠٠	٦٠٠	٦٠	وفق النسخ الثلاث

١٦٥٦ ١٣٠٧ ٢٢٦٢ وثلاثين سنة فيهم
 على وفق النسخة السامرية ان يكون نوح عليه السلام حيا مات آدم عليه السلام
 ابن مائتين وثلاث وعشرين سنة وهذا طل سبق المؤرخين وسكده العبرانية
 رايونانية ادركته على وفق الاولى بعد موت آدم عليه السلام عائلته وست
 وعشرين سنة على وفق الثانية بعد موته سمانه واثنين وثلاثين سنة ٧٣٣
 ولاجل الاختلاف الفاحش ما اعتد به يفسس اليهودي المؤرخ المشهور لمعتبر
 عند المسيحيين على صحة من نسخ المد كوره واختاران المد كوره انسان
 ومائتان وست وثمانون سنة (الشاهد الثاني) ان الزمان من الطوفان الى ولادة
 ابراهيم عليه السلام على وفق العبرانية مائتين واثنان وتسعون سنة ٢٩٢ وعلى
 وفق اليونانية ثمان وثمانون سنة ١٠٧٣ وعلى وفق السامرية سمانه
 واثنين وأربعين سنة ٩٤٢ وفي يهرى واسكات أيضا جدول مثل الجدول
 المد كور لكن كس في هذا الجدول في محاذاه ام كل رجل غير سام من سبي صوره
 سنة تولده فيها ولدو كس في محاذات اسم سام زمان تولده فيه ولد هذا الطوفان
 والجدول المد كورهذا

الحكيم واصلا من
فضلاء هذا البلد
من كاله ويوصل
هذه المباحثة الى
لاهتمام فقطور آيت
مرة صفحة حل
الاشكال اطلعت
على ما كنت
وكان سبب عدم
تد كرى هذا المقام
انكم تقيم مطالب
الصفحة المذكورة
بأماط أخرى واعلموا
بعضا ان حادثي لي
الصفحة الستين
ما كانت لاحل
اذا انكم بل لما وصلت
وقد اتسع الى هذه
الصفحة طلب انكم
أخذتم المقصود
من هذه الصفحة
١٤٢ بيان الفرق بين
سنة ١٨٥٤
«المكتوب الثاني»
من افاضل التعرير
وحل كما انكم
الكريم واكتف
مافيه وسمعت
انضاما بلعنان
رساكم ورضا
القسيس ورجع على
ان تعلق جلسة
اباحته في أخرى

هذه أيضا الخلاف فاحش بين السبع
المد كورة لا يمكن ان يطبق بينها لما كانت
ولادة ابراهيم عليه السلام بعد الضووف
ثمانين واثنين وتسعين سنة ٢٩٢ على
وفق النسخة اعربية وبعث فوح عبه
السلام بعد الطوفان ثمانمائة وثمانين سنة
٣٥٠ كما هو مصرح في الآية الثامنة
والعشرين من الباب التاسع من سفر
التكوين ويلمح ان يكون ابراهيم عليه
السلام حين مات فوح عليه السلام اس
ثمان وثمانين سنة وهذا اطل بهان

الاعفاء	عبرانية	سامرية	نور
سام	٣	٣	٣
ارخند	٣٥	١٣٥	١٣٥
فيمار	*	*	١٣٠
شاح	٣٠	١٣٠	١٣٠
عار	٣٤	١٣٤	١٣٤
قاع	٣٠	١٣٠	١٣٠
رعو	٣٢	١٣٢	١٣٢
سروع	٣٠	١٣٠	١٣٠
باحور	٢٩	٧٩	٧٩
نارح	٠٧	٠٧	٧٠

امور حين يكده اليوبانية والسامرية
ولادة ابراهيم عليه السلام بعد موت فوح عبه السلام
سنة على وفق النسخة الاولى وثمانمائة واثنين وتسعين سنة على وفق النسخة
الثانية ووفق النسخة اليوبانية اطل واحد بين ارخند وشاح ووفق بيان ولا
يوجد هذا اطل في اعربية والسامرية واعتمد لوقا الانجيل على يوبانية فراد
فيان في سان سبب المصحح ولا حل الاختلاف الفاحش المذكور واختلف
المصححون فيما بينهم فعد المورخون السبع ثلاث في هذا الامر ورا طهورهم وقالوا
ان الزمان المذكور ثمانمائة واثنين وتسعين سنة ٣٥٢ وكذا ما عده مدعيها
يوسفس اليهودي المورخ المشهور وقال ان هذا الزمان سعمائة وثلاث وتسعون
سنة ٩٩٣ كما هو مقتول في سفر هيرى واسكات واكسناش ابدى كتاب اعل العلماء
المسيحية في القرن الرابع من القرون المسيحية وكذا الله دماء الآخرون على ان
النسخة السبعة اليوبانية واحذره المفسر دارسي في سفر مزميل وسير الآيات
الحادية عشر من الباب الحادي عشر من سفر التكوين وسهره على ان النسخة
السبعة سامرية وبهم ميلان محققهم المشهور هورن اني هذا في لمحا الاول من
سفر هيرى واسكات (ان) كسناش كان يقول ان اليهود قد حرقوا النسخة
اعربية في بيان زمان الاكار ليس قبل زمن بطوفان وهذه حرام موسى عليه
السلام وفضلوا هذا الامر لتبصير الترجمة اليوبانية غير معتدة ولعدا الدين المسيحي
ويعلم ان القديما والمسيحيين كانوا يقولون مثله وكانوا يقولون ان اليهود حرقوا
التوراة في سنة مائة وثلاثين من السنين المسيحية) انتهى كلام انفسير المذكور

الحكيم محمد بن جرير
 وان شاء الله لا أرفع
 الى شاه ههنا ناد
 (نهي دهلي) الى
 ان تحتم المساحنه
 وعددي ان يقول
 شروط اربعة في
 هذه المساحنه باع
 للحيابين وآكسها
 راجيا لهما واهامكم
 فاصبوا واخروا
 عن يوم المساحنه
 وان كان في شرط من
 هذه الشروط قطع
 فهو في عليه دليل
 (الاول) ان تحصل
 لاحاره لكل من
 ان يرفق من يكس
 كل منهما على لورق
 أمر ا يكون له مفيدا
 من الكلام
 والاعتراف للدين
 جرباء في بيت
 الهريق ان يفي
 الحاسبين وهذا
 الفرق يشبه عليه
 شهادته وهكذا يخل
 في الجملات الآتيه
 بان على فريق يقدم
 ورق مكتوب باقت
 اختتام الجلسة
 أوفى غدا والآخر
 يشبه عليه شهادته

وقال هورن في المحدثات من عهده (ان المحقق هيرانت بالادلة القويه صحة
 نسخه السامريه ولا عكس بعض دلالة ههنا في شاه فليست في كايه من النسخه
 انما هي الى الآخر وان كسي كان يقول لولا خطأ أدب السامريين بالنسخه الى
 التوراة ولا طعنا عاداتهم ولا خطا يكون المسح عليه السلام من المسكاه
 المشهوره التي وقفت به من الامرة السامريه وقصتها مقبولة في باب الرابع
 من الجليل يوجد في هذه النسخه هكذا (قاس به الامر أهني أرى المنابر بي)
 ٢٠ (وكان آباء السعدون في هذا الخط) هي حرريم (وأثم) أي اليهود (يقرون
 ان كان الذي سمي أن سعدويه في (ورشليم) ولما علمت هذه الامر أهني سمي
 عليه السلام بي سأل عن هذا الامر الذي هو من أعظم الأمور متعارفة بين
 اليهود و السامريين ويدعي كل فرقة فيه تحريف الاخرى ينصع الحق ولو كان
 السامريون حرقوا رواة في هذا الموضع كان لعبي عليه السلام أن يبين هذا
 الامر في حوامك كنه ما بين بل سكت عنه ذكره دليل على ان الحق ما عليه
 السامريون (ولولا خطأ أمور آخر لا يصح السك ان اليهود حرقوا رواة هذه
 وان ما قال محققو كتب هذه الفتيق والجد يدان السامريين حرقوه قصدا
 لا أصل له) انتهى كلام هورن وانظر أيها اللبيب أهم كيف اصرقوا بالتحريف وما
 رجدا وما لم يغير الاقرار (ان هذا ثابت) أن الآية الرابعة من ابواب السابع
 والعشرين من كتاب الاستنشاء في النسخه العبرانية هكذا (عاده مرم الاردين
 واصصوا الجارة التي أنا اليوم أوصيكم في جعل عيال وشهدوا بما لحص تشيذا)
 وهذه الحلة (واصصوا الجارة التي أنا اليوم أوصيكم في جعل عيال) في النسخه
 السامريه هكذا (واصصوا الجارة التي أنا أوصيكم في جعل حرريم وعبيان وحرريم
 حيلان متفان كايههم من الآية الثانية عشر والثانية عشر من هذا الباب ومن
 الآية التاسعة والعشرين من الباب العاشر عشر من هذا الكتاب فيهم من
 النسخه العبرانية ان موسى عليه السلام أمر ساء الهبكل أعني المسعد على جعل
 عيال ومن النسخه السامريه انه أمر سنانة على جعل حرريم وعبيان اليهود
 والسامريين ساءوا وخلصوا راع مشهور يدعي كل فرقة منهم ما ان الفرقه الاخرى
 حرق التوراة في هذا المقام وكذلك من علم برويت اختلاف في هذا الموضع
 قال مفسرهم المشهور آدم كلارك في صفحه ٨١٧ من المجلد الاول من تفسيره (ان
 المحقق كسي كان يدعي صحة السامريه والمحقق ياري ودرشيد وريديان صحة
 لعبرانية لكن كثيرا من الناس يهتمون ان أدلة كسي كانت لاجواب اليهود يحرمون
 بأن اليهود حرقوا الاصل هذا و السامريين وهذا الامر مسلم عند السك ان حرريم
 دو عيون وحداث وسانات كثيرة وعيال جبل باس لاشي عليه من هذه الاشياء

امكان ان يصح الذي
هو مصطلح أهل
الاسلام واعتزقتم
بالنسخ في التوراة
بذلك المعنى وحى
مرار في الجمع انعام
على اسماكم
ان اتوراه ماسو حه
(بهذا المعنى) وما
كان هدركم الا ان
الانجيل لا ينسخ
بقول المسيح الذي
هو خاص عسدا
وعام عدكم هو مثل
ما يعرف انفسه من
دريج من حاسكم في
الطاسة الاولى ان
التصريف وقع في
سبعة وثلاثين
مواضع من الكتاب
المقدسه واهمهم
هائسه وضاكم
ومثل ما عترف في
تلك الجلسة انفسه
الممدوح على المذهب
المختار يار هسين
آلف امر نصيرها
باختلاف العبارة
وتفسيرها
يسهو الكاتب
ومثل ما سلمتم في
الطاسة الثانية فهو
الكاتب في الكتاب

قال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره ذيل عبارة انعام الايام (وقع في
الترجمة امر يابيه واخر يابيه اثنا وعشرون وفي بعض النسخ الموابيه عشرين
واعلم ان يكون في العبرية في الاصل هكذا انكم كانوا ~~مكتسبون~~ العسود
بالخروج فوقع ايم موضع بكاف من غلط الكاتب ثم قال عبارة سفر الملوك الثاني
صحيفة ولا يمكن ان تسطابق عبارات وكيف يصح العبارة التي تظهر من كون
الامر اكبر من آية سبب) انهي كلامه وفي المجلد الاول من تفسيره هورن وكذا
في تفسيره هري واسكات ايضا اعترافا به من غلط الكتاب (الشاهد ثامن) وقع
في الآيات اربعة عشر من الباب ثامن والعشرين من السور الثاني من احوار
الايم في النسخه العبرية (الرب ود اول يودا) سبب احوار ملك اسرئيل) واقطع
امرائيل غلط يقينا لانه كان ملك يهود لا ملك اسرئيل ووقع في ابو يابيه
والطاسة اربعة اضع يودا والصحيح في العبرية (الشاهد التاسع) وقع في الآيه
سادسه من الرور الاربعين (فتحت ادنى) وشل بولس هذه الجملة في كتابه الى
العبرانيين في آية الخامسة من الباب الثامن هكذا (فذهبت لي جسد) واحدى
العبارتين غلط ومخرجه قيسا وتخير العلماء المسيحيون فقال جماعة من نصير هري
واسكات (ان هذا الفرق وقع من غلط الكاتب واحدا المطلبين صحيح) جماعة
من نصير لمد كوراعرفوا التصريف بنكهم فودعوا في نسخة الى احدى العبارتين
بمعنيين وقال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره ذيل عبارة الرور (المسح
العبري المسد اول محرف) وبسبب التصريف في غيره الرور وفي نصير ودانى
ورجر ديبس (الكتاب وقع في الترجمة ابو يابيه وفي الآيه الخامسة من الباب
الثامن من كتاب الى نصير يودا ملك انقرة هذه المقرة فلا ينبغي
حسدا وهذا ان المفسران نسوا التصريف الى عبارة الانجيل (الشاهد العاشر) وقع
في الآيه اثناسه والعشرين من الرور المائة والخامس في العبرية (هم ماء صو
قوله) وفي ابو يابيه (هم عصا قوله) وفي الاولى في وفي اثنا عشر في حدهما غلط
قيسا وتخير العلماء المسيحيون ههنا في نصير هري واسكات (القطايب المناجحه
لاجل هذا الفرق حذا حارها ثا احوار ياد عرق أو اتركه) اسهي جماعة وهذا
التفسير اعترفوا التصريف لكن مقرر اعلى تعريبه (الشاهد الحادي عشر) وقع
في الآيه التاسعه من الباب الرابع والعشرين من سفر صموئيل الثاني (سوا امرائيل
كلوا ثمانمائة ألف رجل شمعاع ويسويون ثمانمائة ألف رجل شمعاع) وفي الآيه
الخامسه من الباب الحادي والعشرين من سفر الملوك الاول (قيسا امرائيل
كلوا ألف ألف ومائة ألف رجل شمعاع وجرودا كلوا أربع مائة ألف وسبعون ألف
رجل شمعاع) في حدى العبارتين ههنا مخرجه قال آدم كلارك في المجلد الثاني من

بعد انتماسي هكذا
 اب ادخ أحد عبارة
 الحاشية في المتن أو
 زاد الآيات أو
 أسقطها أو يكون
 هكذا القسم من
 التصريف في حصة
 أو ستة مواضع أو
 بدل بعض اللفاظ
 بعضها وهذا في
 المواضع الكثيرة أو
 راد لها على طريق
 انفسه أو سواها كان
 هذا الادراج
 وزيادته والاستقاط
 والتبديل مصدا
 أو هو أو عاظا
 أو جعل هذه الأشياء
 كالأجزاء عددية
 وهو الكتاب (١)
 ومثل ما ذكرت أمي
 أو أمي إن آخران
 أصله نظمه ون
 عليها حين تقديم
 الورق المكتوب
 (واشترط الثاني) أن
 كلاما من الأول
 على مجموع كتب
 العهدين لا على
 العهد الجديد فقط
 (١) كتاب أبي هو
 كلام القيس اه

تقر به في عبارة صموئيل (لا يمكن صحة عبارتين وتعين الصحة عسيرة لا على
 م الأولى ووقف في كتب استوارح من العهد العتيق فخرجت كثيرة ما حسنة في
 المواضع الأخرى والاشبه في تطبيق عيش ولا حسن ان اسلم من أول لوهلة الامر
 الذي لا قدره على اسكاره بطر وعصمه وانهد العتيق وان كانوا ذوي فهم يكن
 اساقفة لم يكونوا كذلك) انتهى كلامه في هذا المفسر اعترف بالحق في ما ذكره لم يقد
 على التميز وان اعترف ان العبريات في كتب استوارح كثيرة واصف فقال ان
 انظر بق الاسلم سليم فخر يف من أول لوهلة (ان هذا في عشر) قال المفسر
 هارسل في الصفحة ٩٩ من المجلد الاول من تفسيره في الآية الرابعة من اسات
 الثاني عشر من كتاب انصاه (لا شبهة ان هذه الآية محروقة) (الشاهد الثالث
 عشر) وقع في الآية اثنا عشر من الباب الخامس عشر من سفر صموئيل الثاني في لفظ
 ارم ولا شئت به عاظوا الصبح يعط دوم وادم كلا ردا الله من حكم ولا يانه عبط قيسام
 وان لا علم به من عبط (الشاهد الرابع عشر) وقع في الآية اسابعة من
 اسات المدكور (ان آباء اليوم قد سيطر على بعض هذه العاظ الاربعين عاظ
 به وانقص عاظ الاربعين قال آدم كلا ردا في المجلد الثاني من تفسيره (لا شبهة ان
 هذه العبارة محروقة) ثم قال (كثيرا العباد على ان الاربعين وقع موضع الادراج من
 عاظ الكتاب) انتهى كلامه (الشاهد الخامس عشر) قال دم كلا ردا في المجلد
 الثاني من تفسيره في الآية ثمانية من اسات الثالث والعشرين من سفر صموئيل
 الثاني (قال كني كتاب في هذه الآية في المتن العبراني ثلاث فقرات عاظ) انتهى
 كلامه وافرعه ان ثلاث فقرات حسنة (الشاهد السادس عشر) الآية
 السادسة من اسات السابع من سفر الاول من اسات الاسم هكذا (سومام من له
 وكرو سبع يسيل ثلاثة اشخاص وفي اسات الثامن من سفره المدكور هكذا (١)
 (ولد سام من ولد الاكبر باع والثاني شيل وثالث اخوخ (٢) (و رابع فوخاه
 و خامس زاه) وفي الآية الحادية والعشرين من اسات السادس والاربعين
 من سفر الكوين هكذا (سبعة سنة ١٨٤٨ و سبعة وسبع و حور راشيل وسيرا
 و سوباب و احي و روث و سيم و حور و جارد) في عبارات الثلاث احد الاثني من
 وجهين الاول في الاعمال والثاني في بعد حديثهم من الاولى ان اساميين
 ثلاثة منهم من اشابه اسم حسنة وبهم من اشابه اسم عشرة ولما كانت اعبارة
 الاولى واثنية من كتاب واحد لم يرم اشاقص في كلام مصنف واحد وهو عررا
 النبي عليه السلام ولا شئت ان احدى العبارات عاظ يكون صادقة والماتيين
 كقوله كان بين يميني عاظ اكل الكتاب فيه واضطرو وسوا حفظ في عور اعليه
 اسلام قال دم كلا ردا في العبارة الاولى (كتب هذا لاجل عدم تغيير لفظه فنف
 اس الاس موضع الاس وبه امكن واطبق في مثل هذه الاحالات غير مفسد

الارادة وما طلبتم
من الحكيم محمد
وزير خان (أنا يدكر
أدلة ثبت أن لا
ما بقي على أصله وقع
ورق في غمارة
وأحكامه ولا يجزى
المستعمل الآن
غير الاستعمل لدى
كان في زمان محمد
عنه على الله عليه
وسلم) صارت
الذهب من ثلثه
وجوه (الأول) ن
معددا كان أن
ثبت مشكوك به
ذلك المجموع (أي
مجموع كتب العهدين)
وقد ثبت بفصل الله
وقد ظهر منكم
الاعتراف في الخامسة
الأولى على رؤس
الأشهاد فوقع
القرينة في سبعة أو
ثمانية مواضع وكذا
الاعتراف في اليوم
الثاني يكون من
الكاتب نفسه
الذي سمانتي بيضا
وبسكم الإزاع لفص
كما عرف ثم عد
ما عرفت من العهدين
في المواضع الكثيرة

الثامنة والثلاثين وفي آيات التاسع من الآية الخامسة والثلاثين أي لا يذلل أمة
والأربعين توجد أسماء مختلفة في عهد اليهود أن عروا حركتها من تحذيرها
هذه المستقرات مع شيء من اختلاف الأسماء ولم يحصل له غير أن أيتها أحسن
فعلها (أي) الشيء كلامه وثبت بقوله هذا كما مر في تفسير المقدمة (الشاهد
الذي من عشر) في الباب ثمان عشر من سفر ثاني من أخبار الأيام وقع في الآية
الثانية عشر (أي) ثمانية آلاف في عدد عسكرا وهو وسط غمارة ألف في عدد عسكرا
برعام وفي الآية سابعة عشر فقط جسمائه ألف في عدد ألف ومين من عسكرا
برعام وما كان هذه الأعداد بالبداهة في هؤلاء المثلثات في غيرت في
أكثر من درجة للطبيعة إلى أربعين ألف في الموضع الأول وثلاثين ألف في الموضع
الثاني وحسن ألف في الموضع الثالث ورعي المفسرون حسد الله - يرقى ويرقى
المحمد الأول من تسميته (الأسباب في عدد هذه) أي - مع البرجة المذكورة
(صحيح) أي وقال آدم كذا في المجلد ثاني من تسميته (أي) ثم أتى بعد ذلك
أي توابع في سبع البرجة ثلاث بداهة (في غاية الصحة وحصل في الموضع المذكور
كثير فوقع في بعض ألف في عدد هذه كتب السور في الشيء كلاً من هذه العسكرا
بعد اعتراف المفسرين هذه - أصغر فوقعه كثير في الأعداد (الشاهد التاسع عشر)
في الآية التاسعة من الباب السادس وثلاثين من أسرار الثاني من أخبار الأيام
(وكان يوافق أن ثمان مائة من صراطاً) ونقط غمارة سبعين غلط ومخالف
وقع في الآية ثمانية من الباب الرابع والعشرين من أسرار المثلث الثاني (وكان
يوافق من جلس على سرير السلطنة أس غمارة عشره) قال آدم كذا في المجلد
الثاني من تسميته في عدد هذه المثلث (وقع في الآية التاسعة من أسرار
والثلاثين من أسرار الثاني من أخبار الأيام وهو غمارة لا سلطنة
كانت في ثلاثة أشهر ثم ذهب إلى أسرار وكان في الموضع وروحه منه والغالب
أنه لا يكون لاس ثمان أو أربعين أسراراً وكل أيضاً أن يقال لمثل هذا الصعير
أنه فعل ما كان في عدد الله - في موضع من أسرار محرف (الشاهد العشرون)
في الآية سابعة عشر من أسرار الحادي والعشرين على ما في بعض النسخ أو في
الآية السادسة عشر من أسرار الثاني والعشرين وقد ثبت هذه الحقيقة في
العربية (وكذا أي من الأسرار) ويصحبون من فرقته كانوا في أسرار
في راجعهم بقولهم أعكدا (وهم طغوا في أسرار) فهو لا يعقوب على محرف
لغيره هذا (الشاهد الحادي والعشرون) قال آدم كذا في المجلد الرابع من
تسميته في الآية التاسعة من أسرار الرابع والعشرين من كتب أسرار
(المثلث العشرون محرف كثيراً) والصحيح أن يكون هكذا كأن الشعب يدوب من

وعدتم عدم تحريف

الذي الذي هو عاره
عن تعليمات
الاصول والاحكام
والثبوت وكون
لمسح كراهة في ثبوت
على دونه على
دونه (والثاني) كان
مبصرا على مصور
كما في المور لا بيان
ان يكون في مسئلة
الشيخ والقاضي
والثبوت معترعين
وكان مصدركم ان
يكونوا مجيبين فانه
لازم على دونهكم
حكم مصدركم وحين
راء الدفعة من هذه
لامور (والثالث) ان
الحكيم يريد جواب
تقرير في قوله هذا
يثبتكم وكم واية
مما سببه خطا بكم
من هذا نعم اذا وقع
هو عن الجواب
يكون في الامور
الاسرى على دونه
كل في حق على حكم
مصدبه والحاصل
ان استدعاكم هذا
عذر ضعيف وما
عندتم في الاطالة
الى الصفحة اثنتين
استحسنتم والمطالعون

اسرار) (الشاهد الثاني والعشرون) الآية الرابعة من الباب المذكور هكذا
(لان الاسرار من اقدم ما سمع وما وصل الى اذن احد وما ثبت عندنا من غير
فعل لم ينظر به مثل هذا) وقبل توسع هذه الآية في لايه يتنازع من باب الثاني
من رتبة الاول اي اهل قور نبوس هكذا (بل كما كتب في الاشياء التي هاهنا
الله الذين يحكمونه مما لا عين رأت ولا ذوق سمع ولم يحيط بها طرسان) فكم من
ورق منهم واحد هاهنا في بعض هيري وسكان (لرأي الحسن سامي هيري
مخوف اشبه في دونه كذا في دل عاره شعبا عده اسلام من ولا في لا كثيرة
وردها وسرها ثم قال (اي تخبر هذا في فعل في هذه الاشياء كذا في بعض من يدى
الناظر في الامور من انما في بعض الامور واحد اموضع في فني العشر في
واترجعه اليه بانه محرم في هذا كذا هو لفظه وانظر في المواضع الاخر
المذكورة في العهد الجدي من العهد في اظهر كتاب او من فصل ما من
في فصل التاسع في حواجره بيوتيه ومثل هذه من توسع من قبل عن
دنه ان الكتاب بل قبل عن كتاب وكذا من مكتب حواجره على هو راجع انه ما
ومشاهدات بابا اللبس وحديث هذه الفقهاء بها من بعض ما هو في نقل
عن بعض الفقهاء واحمل ما من لا يفسر لاحتيا لال اول سمويه فانه
من طريق نديها لم يعا على من حده ومعد لا احتمال ثاني او من لا حده في
كلامه (الشاهد الثالث والعشرون في شاهد ثامن والعشرين) قال هيري في
هذا الثاني من بعضه (سم سامي هيري في بعضه لم يفسر له اسيل مخوف
الآية الاولى من الباب الثالث (اجبا) ٢ (الاية الثانية من الباب
الخامس من كتاب مجبا) ٣ (من الآية السابعة الى الآية الحادية عشر من الزور
سادس عشر والاية الحادية عشر والثانية عشر من الباب التاسع من كتاب
تصوص) ٥ (من الآية السادسة الى السابعة من الزور لاربعين) ٦ (الآية الرابعة
من الزور انما هي احدى اثنتي عشرة في هذه المواضع في لايه
ورده اقراره الموضع الاول نقله من في الآية العشرة من اسباب الحادي عشر
من اصبه وما قبله يخالف كلامه في المصنوع في المثل الهيري واسرار احده الله
نوه من (الاول) ان لفظ (انهم وحوالي في هذه الحده هاد ارسل ملكي امام
وسهل) رتدي في قول من لا يوجد في كلامه (اجبا) (و ثاني) في وقع في مصوله
(او طي اسيل قد علم) وفي كلامه (اجبا) (بوتاني اسيل وداني) وقال هيري
في الحاشية (ولا يمكن ان يبين من محافه سمولة غير ان الشيخ اعده دفعه وقع فيها
تخريف في انتهى كلامه وان الموضع الثاني به من في لايه الدرسه من
دنه الثاني من المصنوع وبينهما محافه وان الموضع الثالث نقله لوفاني الآية
الخامسة والعشرين الى الثمانية والعشرين من الباب الثاني من كتاب اعمال

يكون بينهم ما كتبه
لا يذائق واحد الله
على انه لا عطف في
قلى (١) غير اني
نقلت مطالبكم
ولا فط الاخرى
فقط ١٧ رخصة
١٦١٣٧٠ بصل
القرن حتى سنة ١٨٥٤
(مكتوب الثالث من
القبس وصل كتابكم
المكريم وانكشف
الحلال والحوار
عنه اول ان الماحنة
تكون على قاعدة
ورب رضى بها
لظروا من قبل
وتما ان الشرط
الاولى لدى كنتم في
هذا المكتوب ما عدا
شروط اسماقه
لا تكثر ولا
للقبس وسريع
وان كان سبب

(١) تدل على الاعلاء
الثلاثه انى وقعنى
نقل القيس فاما
اعلاط يقبا ركوم
اعلاط اسم عده
أبضا ولدان لم يكن
في واحد منها شئ
بل مكنت مطلقا

الحوار بين ربيم - جاشافه وان الموضع الح قله لوفى لآية السادسة عشر
والسبعة عشر من اب الخامس عشر من كتاب أعمال الحوار بين ربيم
مخاضه وان الموضع الح من فله فواسى الآيه الحامسة الى السابعة فى رسالته
الى ابراهيم وبينهم مخاضه ومضار الموضع السادس ولم تصحى حق الاصحاح
مكن هودن لما كان من المحققين العشرين - هدهم واقرارهم - كفى بحم عليهم
(اشهد اسامع والعشرون) فى لآيه اثمسة من اب الحادى والعشرين
من كتاب الخروج فى المثل السرى الاصل فى مسئلة الجار فوقع لى رضى عده
الحاشية وجد الاثبات (الثلاثون) فى الآيه الحاديه والعشرين من اب
الحادى عشر من كتاب الاسرى - حكم الظهور التى تبنى على لارضى فى اسنى
ابرايم وجد اسنى فى عبارة الحاشية الاثبات (اشهد الحادى والثلاثون)
فى لآيه اثلاثين من اب الخامس والعشرين من كتاب لاجبارى حكم اليب
فى ابراهيم فى عبارة الحاشية لاثبات وحذر علماء روتستنت فى هذه
المواضع الثلاثه فى زاجهم لاثبات وعبارة الحاشية ور كواهم لاصل عدهم
الاصل فى هذه المواضع محرف ومن وفرع التصريف فى اشبه الاحكام الثلاثه
المدرجه فيها فلا يعلم يقبا ان تصح الحكم بدى بعده او فى أوامركم الذى يفيد
الاثبات وطهر من هذا ما قالو من أنه لم فت حكم من أحكام الكتب اليهوديه
توقع التصريف الذى فيها عبر صحيح (مشاهداتى والثلاثون) فى الآيه السامعه
والعشرين من اب العشرين من كتاب الاعمال (حى ر كوا كسسه الله التى
قضى دمه قال كبرياح) (ط الله علطو تصح لوط الرب عده فقط لله عطفى
(اشهد اثبات واثلاثون) فى الآيه السادسة عشر من اب اثبات من رسالته
فواسى الاولى الى صيغونا ومن (الله طهر فى الحيد) قال كبرياح (ان ط الله عطف
والصحيح صبر اعاب) تى ما يقال هو (الشاهد الرابع والثلاثون) فى الآيه
الثامه عشر من اب الثامن من المشاهدات (ثم رأيت ملكا ظاهرا) قال كبرياح
وشول (نقط المثل عطف والصحيح لوط العقاب) (اشهد الخامس والثلاثون) فى
الآيه الحاديه والعشرين من اب الخامس من رسالته فواسى الى أهل ابراهيم
(والصحيح من بعض لحوف الله قال كبرياح وشول) (ان لوط الله عطفو تصح
لوط المسيح) انتهى واكتفى من شواهد المقصد الاول على هذا القدر خوفا من
الاطاله (المقصد الثانى فى اثبات التصريف بزيادة) (الشاهد الاول) اعلم
أن غايه كتب من العهد العتيق كتابه شكوكه غير تقيده صدر المسيحيين الى
ثلاثه وأربع وعشرين منه وهى هذه (١) كتاب اسير (٢) كتاب باروخ (٣)
كتاب طوبيا (٤) كتاب يهوديت (٥) كتاب ورم (٦) كتاب ايكثير باسبكس

التطويل وأما

مباحثه في الحلقين

المعتمدين فقط

عند ما بدأ المصنفون

بعض اعتراف ان النسخ

وقع في سنة وروفي

المسائل الفروعية

لا في الاموال

لا بما في ثم وقع هذا

المصنفون ان

الفروقات اختفت

ظهور المسيح وكان

قوله في الانجيل انه

منسوخ ولا يصح على

حكم قول المسيح في

الانجيل انه في

الآية (١) ٣٣ من

الباب الحادي

والعشر من

انجيل لوقا ثم كان

حواسا في ادعاء

التصريف ان التصريف

والتمثيل من هو

الكائن وعينه

وقع في النصوص الخروف

ولا في طرق بعض

الآيات أيضا وان

علاء ما خرجوا مثل

هذه الاعلاط من

(١) قد عرفت في تقرير

الجلسة الاولى ان

التصنيف هذه الآيات

علاط بعضها انتهى

(٧) الكتاب الاول لمقاييس (٨) الكتاب الثاني لمقاييس وفي سنة ثلثمائة وخمس
وعشرين من السيد المسيح بعد خمس اعلاء المسيحية بمسحكم اسطان
قسط طبر في الملة بانس يثاورواو بحققوا الامر في هذه الكتب المشكوكه وهه
المشاورة والتحقيق حكم هؤلاء ان كتاب جوديس وحسب انسيم وانسوا في الكتب
مشكوكه كما كانت وهذا الامر يظهر من المقدمة التي كتبها جوديس على ذلك الكتاب
ثم بعد ذلك بعد مجلس لوديساني في سنة ثلثمائة واربعمائة من قبله هذه المجلس
سلوا حكم علماء المجلس الاول في كتاب جوديس ووردوا عليه من الكتب امد كورة
كتاب اسد تيروا كد واحكمهم بالمداه انعامه ثم مد ذلك بعدد مجلس كاره في
سنة ثلثمائة وسبع مائة وكان اهل ذلك المجلس مائة وسبعة وعشرين من طائفت من
العلماء المشهورين ومنهم من اذاعل المشهور والمقول عندهم ان كتابه في هؤلاء
العلماء سلوا احكام العلماء من الاولين وسلوا الكتب اساقية انكمهم جعلوا كتاب
باروخ عبرة لغيره من كتاب ارميا لان باروخ عليه السلام كان عبرة بانس لارميا
صاياه امه لادم بعد ما كد واسم كتاب باروخ على حدة في هذه الكتب ثم بعد
بعد ذلك لانه مجلس اسراعي مجلس رلور ومجلس رورس ومجلس رورس وعلماء هذه
المجلس الالاه سلوا احكام لخمس اشلاثة الساعة ودمد بعدد هذه المجلس
صارت الكتب امد كورة مسلة بين جمهور المسيحيين وبقب الى مدة اربع مائة
سنة ثم ظهور فرقته برودس فردوا حكم اسلاهم في كتاب باروخ وكانت قوسا
وكانت جوديس وكانت وردم وكانت ايكابر باسليكس وكان في المقاييس وقالوا ان هذه
الكتب ايست مسلة الهامية بل واحدة لردور وواحدة هي من كتاب اسد تير
وسلوا في حركات هذه الكتب كتاب سنة عشرين سلوا الانواسا في هذه الاول
وثلاث آيات من آيات المشهور ودر استر آيات من هذه آيات وسنة ثواب باف
وعند كوا قوسه من اذ يوصي من المؤرخ صرح في الباب الثاني والعشرين من
الكتاب الرابع ان هذه الكتب حرفت فيما كتب الكتاب الثاني لمقاييس ومنها ان اليهود
لا يقولون ان الهامية والكيسية الرومانية اني منعوها في لاق ايضا اكثر من
فرقة رورس في سنة هذه الكتب اني هذا الطبر ويعقدون ان الهامية واجب
الاساسية وهي واحدة في ترجمتهم اللاطينية اني هي مسلة ومعرفة عندهم عاب
الاعتبار وهي دينهم ودر بانهم اذ علمت هذا واقول اي تحريف الزيادة يكون
أزيد من هذا عدد فرقة برودس واليهود ان الكتب اني كانت غير مقبولة في
ثلثمائة واربعمائة وعشرين سنة وكانت معرفة غير الهامية جعلها اسلاف المسيحيين
في المجلس المتدرة وجه انصاير واحدوا في الكتب الالهامية واجمع آلف
من علمتهم على حدة وانها هامة اسكيسية الرومانية الى هذا الزمان نصير على
كونهم الهامية فظهر من هذا ان الاعمال واجمع اسلافهم وليس هذا الاجماع

ديلاصديعا على شحاف قصه لاعني يكون قوردا كما جمعوا في هذه الكتب
 لمخروفا غير الاله فيه يحوز بان يكون اجتماعهم على هذه الاصول المروجة مع
 كونها محروفا غير الهامية الا ترى ان هؤلاء الاسلاف كانوا مجمعين على صحة نسخه
 سواء في ذلك يعتقدون بحرف النسخة اعبراسه وكانوا يقولون ان اليهود
 حرقوا في سببه مائة وثلاثين من السنين مسيحية كما عرفت في اشهادنا في من
 المقصد الاول وان كنيسة اسو بابية وكذا الكنائس لمشرقية الى هذا الحظين أص
 مجمعون على صحتها وعقائدنا كما عقد الاسلاف وجهود علماء برونتس أتتو ان
 جامع الاسلاف وكذا الاخلاف المقتدين هم عطف وعكس الامر وعقدوا وقالو
 في حق اعبراسه ما في أسلافهم في حواشيوه وكذلك أجمع كدسه الرومانية
 على صحة ترجمه نلاطيه وعلماء برونتس أتتوا ام محروفا لم يحرق ترجمه
 من قبل دول هورن في العهد ربيع من تسديره نسخة سنة ١٨٢٢ صفحة ٢٦٣ (وقع
 النسخ من رات والاختلافات كثيرة في هذه الترجمة من القرن الخامس الى القرن
 الخامس عشر) ثم في النسخة ٤٦٧ (لأنه ان يكون ذلك الامر في ذلك أن
 ترجمه من اسرارهم لم يحرق في نلاطيه بل هو من غير اسلافه وحلو هورن
 من كتاب من العهد الحادي في كتاب حروكا اذا حلوا عسارات الحواشي في
 المسألة أي واد كان فلهذه السببه في ترجمتهم مقبولة لانه لا اوله في الاول
 هذا الكتاب يرحي منهم من لم يحرقوا من الاسلاف في الذي لم يكن عدوا ولا منهم مثلها
 فيقال لا تهرق من دمهم في يحرق في ترجمه نادري حريق الاسلاف
 لتكون فلهذه السببه اعدا فوموا هب من طرفه برونتس ما سمع لم أسكر وهذه
 الكتب لم تهرق من دمهم في كتب تسدير ولم يسكرهم لان هذا الكتاب لا يوجد
 فيه من أوبه في ترجمه اسم من أسماء الله فضلا عن بيان صفاته أو حكم من حكمه
 ولا يعلم حال مصه وشارحوا عهد العبيد لا يسوي في شخص واحد على سبيل
 الحارم بالذي بل بل من واحد من رجاتا بعين مصههم وهو في عهد العهد الذين
 كانوا من عهد عررا عليه السلام في زمن حمر وسبلا في يهودي اويهم وكبير
 الذي هو اس السوع الذي جاء من زمانهم طابق الامر او ما كتبنا في
 ان عررا عليه السلام وسبب بعض الى مردي وخصهم ايها وای اسم وفي
 الصفحة ٢٦٧ من المحدثات في من كتابك هرك (الفاصل فيهم كتب اسمهم
 هذا الكتاب في ذيل اسم الكتاب المسئلة كما صرح يوم في يس في تاريخ كاي سبب
 في ابيات اسداس وعشرين من كتاب الزارع وصدد كرى بازي ربي
 لا تشارك اسماء الكتب الصالحة وما كتب اسم هذا الكتاب فيها وامي في لو كس
 صهرشبهه على هذا الكتاب في اشهادا في كتب الى يسوكس ونها في سبب

هي ثلاثون ألفا
على ستمائة وخمسين
بحساب مساوي يخرج
في مقابلة كل نسخة
سنة وأربعون
اغلاطاً رائداً وذكر
هذا أبصاراً من
مقالة هذه النسخ
كلها اصح أكثر
لا غلاط وبق
الآيات الغلاطية
وآيات غداً له
مشبهة ثم قدمنا
شهادة علماء الذين
ملاوا أعماهم في
مقابلة النسخ وأما
أن لم يقع سهو
الكتابيين وغيره
فرق ما في أصل متن
الانجيل إلى في
المطلب الأصل بل
هو على أصله جميع
اسمات وأحكام
الانجيل الآن هي
أي كتاب من الأول

في مكتوبة الناسخ والتأثير ردها كتاب وقعه (الثلاثون) الآية
الحادية والثلاثون من الباب السادس والثلاثين من سفر الخليفة ع
(وهو لا الملوذ الذين ملكوا في أرض ادوم قبل ان يأتوا إلى امراييل) ولا يمكن
أن تكون هذه الآية من كلام موسى عليه السلام لأنها تدل على ان كتابكم ما
بعد زمان قامت فيه سلطة بني امراييل وأول ملوكهم شاول وكان بعد موسى
عده اربع مائة سنة وستمائة وخمسين سنة قال آدم كلارن في المجلد الاول من
تفسيره دليل هذه الآية (فان طي ان موسى عليه السلام ما كتب هذه الآية
والآيات التي بعدها إلى الآية التاسعة والثلاثين بل هذه الآيات هي آيات اسات
الاول من السفر الاول من كتاب أخبار لايم وأطس وقوة ريسان اليه
ان هذه الآيات كانت مكتوبة على ما شبه نسخة من اسورة فطس اسفل
اسماحر الملقن فاذا خلها في) انتهى واعترف هذا المنصر بالحق الآيات التسعة وعلى
اعرافه يرمي ان كتاب صالحه للتعميم لان هذه الآيات تسره مع عدم
كونها من التوراة دعاب فيه وشاع هذا في جميع نسخ (اشهد اننا)
الآية الرابعة عشر من الباب الثالث من سفر الاسات (فيا يرمي مساووث كل
رأس رعون إلى بحوم حاسوروم وكان في يسان باسمه جلوث راني هي قري
بأري (هذا اليوم) وهذه الآية أيضاً لا يمكن أن تكون من كلام موسى عليه
السلام لان كتابكم الان ليس يكون متأخر عن يارحوا كبريا كيشعره قوله
أي هذا اليوم لان أمثال هذا الغلاط لا نستعمل لاني لربنا لا بعد على ما حقق
للمفسرين من علمائهم كالسفر عن دريبول انما حصل المنهج وهو من بيان
هاتين السعيتين انهما في انما هاتين في وانما في المجلد الاول من سفر
(هاتان السعيتان لا يمكن ان تكونا من كلام موسى عليه السلام لان الله عزه
الاولي والدة على ان مصنف هذا الكتاب بعد زمان قامت فيه سلطة بني امراييل
والعقود الثانية والدة على ان مصنفه بعد زمان اقامه اليهودي والسلطان لكن
لو فرض انهما الما دونين لا يتطرق لخال في حقيقه كتاب ومن طرأ على الدقيق
علم ان هاتين السعيتين ليسا متعلقين فقط بل هما متعلقان على من الكتاب سيما
انقره وانما لان مصنفه موسى كان أو غيره لا يقول لهط إلى هذا اليوم ولا عاب
انه كان في ان كتاب هذا المقدور يارس مساووث كل أرض ارعون إلى بحوم
حاسوروم وكان في يسان باسمه جلوث يورث بعد قرون ريد هذا الغلاط في الحاشية
ليعلم ان الامم التي سمعنا به هو اسمها إلى لان ثم انتقلت تلك العساة عن
الحاشية إلى المتن في النسخ المتأخرة ومن كان شاك في هذا الامر فليطالع نسخ
اليونانية يجد فيها ان الاضافات التي توجد في متنه هي النسخ هي توجد في النسخ
الآخرى على الحاشية) انتهى واعترف ان هاتين السعيتين لا يمكن أن تكونا من كلام

موسى عليه السلام وقوله فالاعمال الخ يدل على انه ليس عليه السلام هذا الامر
 سوى رعيه وعلى ان هذا الكتاب بعد القرون من تأليفه كان صالحا لغيره
 المحرفين لان هذا النقطه بحسب اعترافه يزيد بعد قرون ومع ذلك صار من اسكان
 وشاع في جميع النسخ متاخره (وقوله لو لم يصحها ما اذنيه من لا يتطرق الخ في
 حقيقه الكتاب) يدل على ان النص هو هو وقال الخاءون تفسيره من اسكان
 دليل العقرة (اشارة) لجملة الاجرة الخ فيه اذ فيها احد هذه موسى عليه السلام
 ولو ترك لا يقع الخ (ادق المصنفون) اقول لم يخص عن الجملة الا غيره ولان الفقرة
 الثانية كلها لا يمكن ان يكون من كلام موسى كما اعترف به هورن في نفسه كما في
 في فقرته الثانية ثانياً آخر وهو ان رايه ان ما قبل هو ان ساعد كما هو موضح
 في الاية الثانية والعشرين من الباب الثاني من السفر الاول من اعداد الاربعة
 (الشاهد الرابع) الاية الاربعون من الباب الثاني والثلاثين من سفر الاعداد
 (واما ما من مناهمه اذ لم يذكرها وادعها جالوت يار اني هي فري يار) حال
 هذه الاية كمال آية سفر الاستبصار وقد عذب في الشاهد الثاني وفي ذلك تيري
 من الذي وضع في امر تكاثر اقليم الاسكندر له وقد عرغ في تأليفه كما في
 رايه وتفسيره (نص الجمل التي يوجد في كتاب موسى يدل صراحة على انها
 ليست من كلامه مثل الاية ٤٠ من الباب ٣٣ من سفر الاعداد والاية
 ١٤ من الباب ٢ من سفر الاعداد) وكذا في بعض عبارات هذا الكتاب اس
 على محاوره كلام موسى ولا يقدر ان يقول حرمان أي شخص الحق هذه الجمل
 وادعها ان ذلك يقول بانها من باب ان عررا سبي املها كما في باب التاسع
 ولما عرر من كما هو اسباب الثامن من كتاب محبها) انتهى فهو لاه العلماء عرروا ان
 نص الجمل والعداوت ليست من كلام موسى عليه السلام انكم هم ما قدر و
 بنوا اسمهم المعنى على سبيل التفسير بل نسبوا على سبيل الظن الى عررا عليه
 السلام وهذا الظن ليس شئ ولا يظهر من الاواب اذ كوره ان عررا الخ شئ
 في النور لانه فيهم من باب كتاب عررا في سفر على افعال بني اسرائيل
 واعرف بالدنوب ويدهم من باب كتاب محبها ان عررا اقرا انورا عليهم (الشاهد
 الخامس) وقع في الاية الرابعة عشر من الباب الثاني والعشرين من سفر الخليفة
 (كما يقال في هذا اليوم في جبل شمع ان يترأى الناس) ولم يعلق على هذا الجمل
 جبل الله الا بعد ما اهلك الذي ساء سلبان عليه اسلام بعد اربعة وخمسين
 ٤٥٠ سنة من موت موسى عليه السلام حكم آدم كذا في رواية تفسير كتاب
 عزرا ان هذه الجملة حاقية ثم قال (وهذا الجمل لم يعلق عليه ذلك الا من لم يبين
 عليه الهكل) انتهى (الشاهد السادس) الاية ثمانية عشر من الباب الثاني من

(١) ولباني ادعائكم

في حق تبديل
المصون بلارها
فت في جواب شكايه
الحكيم محمد وزي
حان ان كاس أدلة
لائس ان الادعاء
المدكور ضيما
باعتقاد الطلبة
لبقدم هذه الال
فان استقر رأيكم
على انعقاد الجلسة
مرة أخرى يكون

(١) ما كتبنا من

المناظر القوي
مكتوبه الاحمد
أمور من الامور
التي قبلها هذا
القيس وقريبه
على رؤس الاشهاد
وما طبأ اننا
الشهادة الاعلى
أمثال هذه الامور
وهذا القيس
مقدور على انكار
الامور المدكورة
غير انه عرف في
تقرير الواحد منهم
في هذا المكتوب
وسكت عن الباقي
فكيف يشكر اثبات
الشهادة عليها
آية ديانة هذه

سفر اللاهوتاء هكذا (وامن قبل الحواريون سكونا سعيرو وسوعيو وطردوهم
و هلكوهم وسكروها كما فعل سو اسرائيل بارص ميراثهم ابى وهم لهم) حكم
آدم كلارك في دياحية تفسير كتاب عزرا باب هذه الآية الحاقية وجعل هذا القول
(كما فعل سو اسرائيل) اني آسرو ديار الانا (الشاهد السابع) الآية الحاقية
عشر من ابواب اثنا عشر من سفر اللاهوتاء هكذا (من اجل انه عوج وحده ملاك
باسن كان بقى من سل الخباريه هذا اسير به من حديد وهو في رماث بني عيون طوله
سبع اذرع وعرضه اربع اذرع على قياس ذراع اليد) قال دم كلارك في دياحية
تفسير كتاب عزرا الحواريه سبب العارفة الاجبر بدل على ان هذه الآية كست
بعد موت ذلك السلطان عدة طويلة وما كتبنا موسى لانه مات في مدة خمسة أشهر
(الشاهد الثامن) الآية الثانية من الباب الحادي والعشرين من سفر العدد
هكذا (فجمع الله دعاء آل اسرائيل وسلم في يوم لكعنا من بني عيونهم وفرامهم
سواني وسمى ذلك الموضع حرما) قال آدم كلارك في المجلد الاول من سيره في
الصفحة ٦٩٧ (اني اعلم ان هذه الآية لمع بعد موت يوشع عليه السلام لان
جميع الكنعانيين لم يهلكوا الى عهد موسى بل بعد موسى) (الشاهد التاسع) الآية
تطاميه والثلاثون من ابواب السادس عشر من سفر الخروج هكذا (و
اسرائيل اكلوا اللبن اربع سنين حتى آتوا الى الارض التي امرت بالكلية هذا
انقوت الى مادونا من عيون ارض كنعان هذه الآية ليست من كلام موسى لان
الله ما أمكن المن من بني اسرائيل لمدة حياته وما دخلوا في ارض كنعان في هذه
المدة) قال دم كلارك في المجلد الاول من سيره في الصفحة ٣٩٩ (طال الناس
من هذه الآية ان سفر الخروج كتب بعد ما أمكن ان ياتي من بني اسرائيل في كنعان
يمكن ان يكون عزرا (لحق هذه الاعاط) انتهى كلامه قول طي اساس طي جميع
و حقل المفسر المحرر عن الدليل في مثل هذه المواضع لا يصلح والصحيح ان كتب
الخمسة المنسوبة الى موسى عليه السلام ليست من تصديقه كما ثبت هذا الامر
بالبراهين في الباب الاول (الشاهد العاشر) الآية الرابعة عشر من الباب الحادي
والعشرين من سفر العدد هكذا (ولذلك يقال في سفر خروج رب كما صنع في بحر
سوف كذلك يصنع في اودية اريون هذه الآية لا يمكن ان يكون من كلام موسى
بل يدل على ان مفسر سفر العدد ليس هو لان هذا المصنف قل فيها الحال عن
سفر خروج الرب ولم يعلم الى الان حرمان مفسر هذا السفر في شخص ومنى كان
واين كان وهذا السفر كالمعقود عند أهل الكتاب معجوا اسمه وما روه ولا يوجد
عندهم وحكم آدم كلارك في دياحية تفسير سفر الحقيفة ان هذه الآية الحاقية
ثم قال (العذاب ان مط سفر خروج الرب كان في الحاشية ثم دخل في المتن انتهى
فاعترف ان كتبهم كانت قارة لامثال هذه بقدرها من عماره الحاشية دخلت

من هذا الامر لا غير
وثالثا ما كنت في
ميران الحق في مبداء
الفصل الثاني ان
القرآن والمفسرين
يذهبون ان الانجيل
سبح الله وراقرآن
وقلم هذا اعطى (٢)
فكان هذا اعطى
بهذا الشرط انه ما
جاء ببيان ما والاشارة
اليه في آية من
القرآن ولا في
التفسير وكنت

(٢) حرف القدس
هذا التفسير كانه حق
التصديق ووايد ان
أكثر ما يده كلامه
في ميران الحق وغيره
من هذا كما
ببه الفاصل اما طر
الخطو برقي مقدمة
كتابه المسمى بطهار
الحق على ستة
وعشرين قولاً من
أقواله في ميران الحق
وأحمد عشر قولاً
أخرى في كتبه
الأخرى وسيدد
على هذا التعريف
الشيخ أيضاً لفاضل
الغريب في مكنونه
الزاسع فانظره اه

في المتن على اقراره وشاعت في جميع نسخ (الشاهد الحادي عشر) وقع في الآية
اشد الله عشر من باب اثنت عشر وفي الآية السادسة عشر من الباب
الخامس والثلاثين وفي الآية الرابعة عشر من الباب السابع والثلاثين من سفر
الخليفة لفظ حرون وهو اسم قرية كان اسمها في سالف الزمان (قرية رابع) وهو
اسرائيل عندما هجروا على طين في عهد نوح عليه السلام غير واهذا الاسم الى
حرون كما هو المصرح في اسباب رابع عشر من كتاب نوح عليه السلام لا تاسد
من كلام موسى عليه السلام من كلام شخص كان قد علمه المصح ولتغير
وكذلك وقع في الآية (رابعة عشر من الباب الرابع عشر من سفر الخليفة لفظ حرون
وهو اسم بلدة عثرت في عهد اقصاء لاني من قبل بعد موت نوح عليه
السلام في عهد اقصاء وهو بلدة لست وقد اهلوا أهلها وأحرقوا تلك البلدة وهمروا
بذلك بلدة جديدة وهو هذان كما هو مصرح في الباب الثامن عشر من كتاب
القصاء فلا يكون هذه الآية اتصالاً من كلام موسى عليه السلام قل هورن
في سورة (يمكن أن يكون موسى كتب قرية رابع وبيت لكن بعض المفسرين عرف
هذين الموضعين بحرون ودان انتهى فاطرهما اللذان في أعذار هؤلاء أو
لا يدى ولا يصار كيف يتسكون هذه الأعداء ضعيفة وكفى يقولون يا شعرف
وكيف يبرم عليهم لا عترف يكون كتبهم قوله شعرف (الشاهد الثاني عشر)
وقع في الآية السادسة من الباب اثنت عشر من سفر الخليفة هذه الآية
(واسمها بيون والعربون) من سفر الخليفة هذه الآية واسمها بيون حيث تدعى البلد
من الباب الثاني عشر من سفر الخليفة هذه الآية واسمها بيون حيث تدعى البلد
والجنان المذكور تالان على أن الآية التي المذكورين اسمان كلام موسى
عليه السلام ومعه روههم يعرفون لا الحان في تسمى برى واسكان (هذه الآية
وانك كما بيون حيث تدعى البلد وكذلك الحان الاخرى مواضع شتى ملحقه لاجل ربط
الحق واعرر أو تمحص الهامى اخرى وقت جمع كتب المفسرة) انتهى فاعترفوا
بالحق اهل وقولهم الحق واعرر أو تمحص حراها الهامى غير مسلم اذ ليس عليه دليل
سوى صهم (الشاهد الثالث عشر) قال آدم كلارك في مجلد الاول من نفسه بيرة
في قول ابياب الاول من سفر الاستدلال في الصفحة ٧٢٩ (الآية الخامسة من
اول هذا الباب عبرة المبدء اباقى امكان وليست من كلام موسى عليه السلام
والاعلم أن نوح أو عررا لطقها) انتهى كلامه وعرف يكون لا تاسد الخمسة
ملحقه وأسد عجر درعه لا دليل الى نوح أو عررا اورعه المرد لا يمكن (الشاهد
الرابع عشر) اسباب الرابع والثلاثون من سفر الاستدلال من كلام موسى
عليه السلام قال آدم كلارك في المجلد الاول من نفسه بيرة (تم كلام موسى على

المخدين وما كان
مطاب من مطا إلى
أبضا من علقابه
لا طلب منهم وجهه
لا في مامعها اسكاره
من أحد من
المخدين عسيركم
والاعب انكم ظنتم
أولان هذا الامر
خلاف انفسران
و لتعاسير ثم
ادعيتم وقتلتم ان
الاجبيل مسوح
فلم يدعون ادعاء الا
تحدون رعيكم في
القرآن ورابعاً
ان شرطكم الثاني
يقبل هذا البعد اذا
أثبتتم أمر امن هذين
الامر من التديل
امان قول المسيح
ليس عتروا ما ان
الآيات لي أحتلت
انها مثل الآية ٣٩
من الباب الخامس
من اجبيل يوحنا
ومن الآية الخامسة
والعشرين الى
سابعة والعشرين
ومن الاربعسة
والاربعين الى
انطامسة ولاربعين
معن الباب الرابع

ببب الثاني وهذا الباب من كلامه ولا يجوز دجل ان موسى عليه
السلام كتب هذا الباب أيضاً الا انهم لان هذا الاختلاف بعد من الصدق والحسن
ويجعل اطلب كله نحو الان روح بقدم دانهم كتاب للاحق لشخص بهم
هذا الباب أيضاً هذا شخص وان أجزم بان هذا الباب كان أول الكتاب يوشع
عليه السلام والاشية التي كتب بعض الادكياء من أحبار اليهود على هذا الموضع
هي ضيقة فظالة لقول قال ان أكثر المفسرين قالوا ان سمع الالاهة ثم على لدها
الالاهة التي تدعيه موسى عليه السلام التي عنترسط على هذه الفقرة وطول
بـ على امرائيل ليس مثلك شعب معدت فتاتي آخرها وان هذا الباب كانه المشايخ
الاسعون لمدعه من موت موسى وكان هذا الباب أول أبواب كتاب يوشع عليه
السلام من ذلك الموضع اي هذا الموضع ان في كلامه وهو يهودا والمسيحيون منفقون
على ان هذا الباب من من كلام موسى عليه السلام من هو الحق وما قال اي حرم
بان هذا الباب كان أول أبواب كتاب يوشع وكذا ما نقل عن اليهود من ان هذا
الكتاب كتبه المشايخ الاسعون الى آخره فلا دليل وسد ولذلك قال جماعة وتفسيرو
هيري والسكان (ثم كلام موسى على اسباب اسباب وهو من الباب من المفعلات
والحق اما يوشع أو صموئيل أو عزرا أو يسي آخر من الانبياء بعدهم لا يعلم بالحرم ونقل
الآيات الأخيرة الختت نه در مان أطلق به صواميرائيل من أسريال) انهم
مقالوا ومثله في تفسير دواني ورجح دميست واطرائي قول هؤلاء (أي الحق اما
يوشع) اي آخر العبارة كعب يشكون ولا يجوز ان في من فهم من قول اليهود
وقولهم آوبي آخر من الانبياء بعدهم فلا دليل أيضاً اعني اعاقب في الآيات
التي ينتهي من ان هذا الثاني الى ههنا انما شاهدنا هذا القصر في زيادة من زيادة
الآيات أو اجبيل والافطمة اي على سليم صدي اهل الكتاب الا ان هذه
الكتب الخمسة المروجة تصيف موسى عليه السلام والافطمة والآيات دلائل
على ان هذه الكتب ليست من صيغة وصفتها اليه علق كما هو المختار عند علماء
الاسلام ردة عرف في ان هذا الشاسع ان الناس من أهل الكتاب أبصافد
استدلوا به هذه الآيات على مثل ما نقل وميدعي علماء يروستنت من
أن نبيا من الانبياء خلق هذه الآيات والحق والافطمة خاصة غير مجموعهم
بر هو عليه وما لم يوردوا يدانتهن الى النبي المعين الحق وان اهم ذلك (اشاهد
الخامس عشر) نقل آدم كلارك في الصفحة ٧٧٩ و ٧٨٠ من العدد الاول من
هيري في شرح الباب الخامس من كتابه الاسماء تقرير كني كافي في عية الاطبا
وخلاصته (ان عبارة من السامري صحيحة وعبارة هيري علق وربع آيات ما بين
لاية الخامسة والعاشرة اعني من الآية السادسة الى التاسعة ههنا آجبية
محصنة لو أسقطت او تبط جميع العبارة او تباطحت هذه الآيات الاربع كتبت

اجل لوطا لافرح
في النسخ القديمة
من الاجل بل اطفئت
في الاجل من بعد
واجبت به
الايات من
اعراضناكم اني
كنتم تريدون (١)

(١) انزل ارادة
الاجل الماطر
انكشفت عليه
بالهام روح القدس
والاذهبي من
الامور الباطنية
واكتفى في هذا
المكتوب على هذا
القدر ونرى بعده
المداخلة التي طعها
بعد التعريف التام
فصل بعض هذه
الاقتراضات
ابصارها شاع عليه
الفاصل الماطر
الضرب على هذا
وقال ما جرى على
لساني هذه
الاقتراضات في
الحالين اعتذر
القيس في جوابه
هكذا هم ماد كرم
هذه يمكن لاشبهه
لي ولا للقيس
فخرج انها كانت

من غلط الكتاب هو او كانت من الباب الثاني من كتاب الاستسار انتهى وبعد
قل هذا التقدير اظهر رصاه عليه وقال (لا يجل في انكار هذا التقرير) (اشاهد
السابع عشر) الآية اثارة من الباب الثالث والعشرين من كتاب الاستسار
هكذا (ومن تولد من الال لا يدخل جماعة الرب حتى يحصى عليه عشرة أعقاب)
فهذا الحكم لا يمكن ان يكون من جانب الله وما كسه موسى عليه السلام والايان
ان لا يدخل داود عليه السلام ولا آتوا الى فارض في جماعة الرب لان داود عليه
السلام نطق عاشر من فارض كما عهم من الباب الاول من انجيل متى وفارض ولد
الرب كما هو مصرح في الباب الثامن والثلاثين من سفر الحديقة وفارض في المفسر حكم
بان هذه الالفاظ (حتى يحصى عليه عشرة أعقاب) المطابقة (اشاهد السابع عشر)
قال جامعونه برهري واسكات ويل الآية التاسعة من الباب الرابع من كتاب
يوشع (هذه الخطة هي لي هذا اليوم هانذا أمثاله اوقعت في أكثر كتب العهد
القديم والاعلام المطابقة) انتهى حكموا بالالفاظ هذه الخطة والحق كل جهة
يكون مثله في العهد القديم واعرفوا بالالفاظ في المواضع انكثرت لأمثاله اوقعت
في كتاب يوشع في الآية التاسعة من الباب الخامس وفي الآية الثامنة والعشرين
والسابعة والعشرين من الباب الثامن وفي الآية السادسة والعشرين من الباب
العاشر وفي الآية اثنان عشر من الباب الثالث عشر وفي الآية الرابعة عشر من
الباب الرابع عشر وفي الآية اثنان عشر من الباب الخامس عشر وفي الآية
العاشر من الباب السادس عشر في ثمانية مواضع أخرى من هذا الكتاب لم
اعترضهم بلحاظ الجمل المذكور ولو قلنا عن سائر كتب العهد القديم طول الامر
هذا (ان هذا الثامن عشر) الآية اثنان عشر من الباب العاشر من كتاب يوشع
هكذا (وتوقفت لشمس وقام القمر الى ان اسقم القوم من عدوهم ايس هذا
مكتوب في سفر ايسا (ووجد في بعض التراجم) (سفر ايسا) وفي البعض (سفر يوشع)
وهي كل تقدير لانكون هذه الآية من كلام يوشع لان هذا الامر مقول من السفر
المذكور ولم يعلم الى هذا الحين ان مصدره متى كان ومتى صنف لانه يظهر من
الآية اثناسيه عشر من الباب الاول من سفر صموئيل الثاني انه يكون معاصرا
لداود عليه السلام أو بعده واعترف بما هو تفسير برهري واسكات ويل الآية
الثانية والسبعين من الباب الخامس عشر (ما به يعلم من هذه الشفرة ان كتاب يوشع
كتب قبل انعام السابع من سلطنة داود عليه السلام) انتهى وولد داود عليه
السلام بعد المئمة ثمان وخمسين سنة من موت يوشع عليه السلام على ما هو
مصرح في كتب التواريخ التي هي من تصديقات علماء يروستانت والآية
الخامسة عشر من الباب العاشر المذكور على اقرار محققهم زيدت في سفر ياقاق
المعنى العبري ولا فوجد في الترجمة اليونانية قال المفسر هارسل في الصفحة ٢٠٦ من

حق كتب العهد
القيسوق وما دام لهم
يثبت هذه المرحلة
لا تكون المباشرة
في كتب العهد
التي في معكم أو مع
هاصل آخر مجدي
لأمره ولا أناحت
قول المسيح زبد
أصناراً من
اعتراضات هؤلاء
وكاف ووافي لافها
ولهـم أن شهادة
المسيح دليل على
صحة التوراة
وحقيقه لأن جميع
الأمم والسنن
تستعملون أنهم
والمجديون الآخرون
هذه أمهم فقط لا
أنه يتطرق نقص ما
مها في حقيقه

في صيركم ومكاتب
الفرقة في هذا
الباب منقول في
الرسالة المصممة إلى
المدائح الفارسية
المطروعة في دهلي
وتطروا إلى تحريفه
ثم أقراره وعذره
الذي هو أشنع من
الذنب

المجلد الأول من تفسيره (هنا فقط هذه الآية على وفق الترجمة أيونية) انتهى
(الشاهد التاسع عشر) قال المفسر هارسل (إن الآية السادسة ولثامنة من باب
الثالث عشر عاظم) (الشاهد العشرون) وفي بي بي ميراث بي جادي الآية
الخامسة والعشرين من باب الثالث عشر من كتاب يوشع هذه الآية (وهنا
الأرض من بي عمون إلى عرا وعبراني هي في مجداده دينا) وهي عظم محروقة لأن
مومي عليه السلام ما أعطى بي جادي شيئا من أرض بي عمون لأن الله تعالى كان
سها كما هو موضح في الباب الثاني من كتاب اللاسنداء ولم كانت عظم محروقة أصطر
المفسر هارسل فقال (الذي العبري هها محرف) (الشاهد الحادي والعشرون)
في الآية الرابعة والثلاثين من الباب السابع عشر من كتاب يوشع وهذه الآية
(وأنصل عبراني بي يهوداني حاب المشرق من الأردن) وهذه عظم لأن أرض
بي يهودا كانت بعيدة جدا في جانب الجنوب ولذا قال آدم كلارك (الاعلم أنه وقع
تحريف ما في عاظم المتن) (الشاهد الثاني والعشرون) قال حاموتن في عبري
واسكان في شرح الباب الأخير من كتاب يوشع (إن الآيات الخمسة الأخيرة بقيا
يبت من كلام يوشع بل ألحقها فيحاص أو صموئيل وكان مثل هذا الإلحاق رائجا
كثيرا بين القدماء) انتهى والآيات الخمسة الخاطئة عندهم قيسا وما قالوا ان ملحقها
فيحاص أو صموئيل غير مهم ثم أنزل أسدله ولا دليل وما قالوا مثل هذا الإلحاق بين
القدماء كان رائجا كثيرا أقول هذا الروح أيضا وقع عليه من باب آخر مما لأنه عالم
بكن معيا كان لكل أن يبدل أو قضا انصرعات المبددة وشاع أكثر هاني
جميع اسم الكتاب المحرف فيه (الشاهد الثالث والعشرون) قال المفسر هارسل
في الصفحة ٣٨٣ من المجلد الأول من تفسيره إن ستة آيات من الباب الأول
من كتاب انقضاء من الآية العاشرة إلى الخامسة عشر الخاطئة (الشاهد الرابع
والعشرون) وقع في الآية السادسة من الباب السابع عشر من كتاب انقضاء في
بيان حال رجل كان من بي يهودا هذه الخطة (وكان لاوي) ولم كانت عظم قال
المفسر هارسل (هذه عظم لأنه لا يمكن أن يكون رجل من بي يهودا لا يارهبوي
كتب بعد ما فهمها الخاطئة آخرها من المتن) (الشاهد الخامس والعشرون)
الآية السادسة عشر من الباب السادس من صموئيل الأول هكذا (واهلك
أرب همل بنت الشمس لاهم تحوا استدوق أوب ورأوا هاهلهم حين أنفا
وسبعين أسانا) وهذا عظم قال آدم كلارك في المجلد الثاني من تفسيره بعد الفصح
والجرح (العبد أن أمث العبري محرف أما فقط منه بعض الأساطير وما يرد فيه
عظم نحو أنفا جهلا أو قصدا لأنه لا يمكن أن يكون أهل ثلاث بقية الصغيرة هذا
القدر أو يكون هذا المقدار متعلا بمحصدة الزرع وأبعد من هذا أن يرى حسون

أما الصدوق فدفعه واحدة في حوز توشع على حجر ال) ثم قال (في الملائكة
 سبعون رئيسا وسبعون ألفا وسبعون ألفا في العريانية خمسة آلاف
 وسبعون ألفا وكذلك في العريانية خمسة آلاف وسبعون ألفا ما كتب المؤرخ
 سبعون ألفا فقط وكتب سليمان الخارجي الرقي والريون الآخرون بطريق آخر
 وهذه الاختلافات وذلك عدم لأمكن المدكور بعبارة اليقين ان التعريف
 وقع ههنا فبما وصار بدني ووسط ثني انتهى وفي تفسير هري واسكات هكذا (بين
 عدد اقسوس في الاصل العري على طريق مكسوس ومع قطع النظر عن هذا
 ان يدب اساس هذا المقدار ويصلون في القرية الصغيرة في صدق هذه الحادثة
 ثلث وكتب يوسف فوس عدد اقسوس سبعين فقط) انتهى فاطراي هؤلاء اقسوس
 كيف استعدوا هذا الامر وردوا في قرى العري (شاهد ابا من واخرون)
 وال آدم ككلا في شرح الآية الثامنة عشر من الباب السابع عشر من
 سفر صموئيل الاول (في هذا الباب من هذه الآية الى الحادية والثلاثين والاية
 الحادية والاربعون ومن الآية الى الحادية والاربعون في الباب الثامن
 عشر الايات الخمسة من اول هذا الباب والاية التاسعة والحادية عشر
 والاية عشرة والثامنة عشر والاية عشرة والحادية عشر والاية عشرة
 في هذه السكك درافوس الهري في آخر هذا الباب ان كتي كانت في ان هذه
 الايات المدكور في سر اسر امس) ثم قال في آخر الباب المدكور تقرير
 كتي كانت في غاية الاطباء بحمت طهره كوت هذه الآية محرفة طاقية واما نقل
 عنه بعض الحمل (ان قد بقي وحده هذا الاطلاق قلت كان ايهودي في عهد
 يوسف يردون ابير واليكف مقدسه حراغ الصلوات والعماد وارتفاع
 لا قول الحادثة اطروا الى الاطراف الكثير في كتابه يروى في حكاية حمر
 واساوا بعد ان انتهى ردت في كتاب حمر ومحميا وسعي لا ان سكيات الاول
 وروا في عا الاطفال الثلاثة لدى ردي كتاب وانبال والى الاطراف الكثير في
 كتاب يوسف فس يمكن ان هذه الايات كانت مكنو في الحاشية ثم دخلت في المتن
 لاجل عدم الاكساجي) انتهى قال المفسر هري في الصفحة ٣٣٠ من
 تلخا الاول من هريه (ان كتي كانت في الباب السابع عشر من سفر صموئيل
 ان عشرين آية من الآية الثانية عشر الى الآية الحادية والثلاثين الحاقية وقاية
 لا تراخ ويقول ان صححت ترجمة مرة أخرى فلا بد من هذه الايات فيها) انتهى
 أقول لما كانت عادة اليهود في عهد يوسف كأكف كتي كانت حروفاها بعد ان
 الذي صرح بها وصرح في مواضع أخرى كما سبق نقل بعض أقواله في الشواهد
 السابقة وسيجيء نقل بعضها في الشواهد الآتية فكيف يعتقد على دينهم في

وخامس عشر طسكم
 الثالث ليس محتاجا
 الى أن يتوجه اليه
 أو يحاج عنه (٢)
 في الشرط الرابع
 في لعب انكم
 قد كروا الا ان
 وكنتم تعرفون من
 الاول اما لا تعتقد
 القرآن - اساولا محمد
 صلى الله عليه وسلم
 فكيف يقول على
 محاوراة المجديين
 ولسان اردو حصره
 محمد صلى الله عليه
 وسلم أو محمد خير البشر
 صلى الله عليه وسلم
 والله ان الشريف
 نعم لا ادم ولا ادم
 فصد اعير ان قول
 في كل حمل وموقع
 ان القرآن ليس محتو
 ومحمد صلى الله
 عليه وسلم ليس بي

(٢) لعل المدفوع
 الذي طهر منه
 وقت الماطرة على
 رؤس الاشهاد كان
 جائزا عنه فذلك
 ما كان هذا الشرط
 اثبت محتاجا الى
 الجواب اه

صادق لكن هذه
لا أقول لا أقولها
لاجل لايداء بل
لان الحق في ربنا
المسيحيين (٣) هو هذا
فقط ١٨ نيسان سنة
١٨٥٤ وكتب هذا
القسيس في حاشية
هذه المكدوب على
قوله ثلاثين أها

(٣) اطرواين
اصاحه انه لوقال
أصدق حقه انه
مرور ومخوف بشكو
ويرى مع أن تحرقه
كالشمس على دائرة
أصفر النهار وفهم
أن هذا القول لاجل
ايدائه ولا يعقل
أن قاله مصيب يح
علمه الله ودان
القول على حسب
اعتقاده ولا يخ
أن يطلق على محمد
بلى الله عليه وسلم
لفظ خضرة أيضا
لاجل رضا المسلمين
وبرحمن المسلمين
أن يدكر واقع اسمه
الانفاط التعظيمة
مثل حساب وغيره

هذه الكتب لانهما كان مثل هذا الصريح سابقا بين الكتب المقدسة عندهم
ما كان هذا مدعوا معدهم فكانوا يفعلون ما يفعلون وعلمهم بالآراء كما بين كان
سداث يوع تحرق بقاتهم في السبع فوقع من الله اذ مرقع يظهر من يتفوه به علماء
يرد سنن في تقريراتهم وتحرق براتهم على مدبل المعاطة ان انخر يفلم يصدر عن
اليهود ولا هم كانوا اهل دينه وكانوا يعترفون بكون كتب العهد القديم كلام الله
سقطه محضه (اشهد اسامع والعشرون) الآية الثانية من ادب الرابع عشر
من التجيل متى هكذا (لان هيروديس كان قد أخذ يحيى وكفه وانما في السجن
لاجل هيروديس ووجه أحبه فسلموه) والآية السابعة عشر من ادب السادس من
التجيل متى هكذا (لان هيروديس كان قد أرسل دقمن على يحيى فقبضه في
السجن لاجل هيروديس ووجه أحبه فسلموه) في الآية التاسعة عشر من ادب
الثالث من التجيل لوقد هكذا (وكان هيروديس رئيس الرع لما نهره يحيى من أجل
هيرودس ووجه أحبه فسلموه الى الآخر واعط فسلموه عطف يقضي الى الانجيل
الثلاثة ولم يشك في كتاب من كتب التواريخ ان اسم روح هيرودس كان فلباوس من
صرح يوسف في الباب الخامس من الكتاب الثامن عشر ان اسمه كان هيرود
أيضا) وما كان عندنا قال هرون في الصفحة ٦٣٢ من المجلد الاول من تفسيره
(الكتاب ان اسم فلباوس وقع في المص من عند كتاب فلباوس وركب سباح ودرسته طه)
اسم وصده هذا اللفظ من علفا لا يحيى بل لا سلم فوهم من علفا الكتاب لانه
وهو الذي لا يدرى به ذلك بعد ان يقع علفا من اسكافي الانجيل الثلاثة في
مصحفون واحدوا طروا في تخامسهم اسمهم علفا وظهرت فلباوس فلباوس
وتحرقهم هذا جاري كل زمان وما كان يراد انما هو على سبيل الارام أوردت
هذا شاهدي في مئة تعريفنا زيادة على سليم ما دعوه وهو في الحقيقة مدطر
من الانجيل الثلاثة ثلاثة شواهد (اشهد الثامن والعشرون) الآية الحادية
والثلاثون من الباب السابع من التجيل لوقد هكذا (ثم قال الرب فها ذا أتبه أهل
هذا الخبيث أو الذي شاموه) وهذه الحجة (ثم قال الرب) ردت بحرق يدنا قال
المعلم آدم كلارك في دل هذه الآية (هذه الانفاط ما كانت أسمر من لوقا
وهذا الامر شهادة بانه ورد كل محقق هذه الانفاط وأخرجهما على تركيز سباح من
الماتن) انتهى في طرق كعبه محقق هذا المعسر والحب ان المسيحيين من فرقته
بروتستانت لا يتركونهم في راجعهم أسس ادخل الانفاط اني نمت ردت ما شاهدته
انما ورد في كل محقق في الكلام الذي هو كلام الله في رجعهم من أقسام البحر
(اشهد اسامع والعشرون) الآية السابعة من ادب السابع والعشرين من
التجيل متى هكذا (وجاءت كل قول المص ارميا حيث قال فقصصوا الذراعهم

المباحثه على ساق
أودى الله يس
خرج أودى يس
كان من طوبى
لان الكتاب الذى
شرح منه الله يس
المؤلف حال - ١٠

(١) لاجمال ثلاثي
هــ د ا ا ل ا م ر ل ا ن
ا ا ا ب ع و و ن ج و ل
ل ف ط ا ر م م ا ل ع ا
و هـ د ا ا ا ل ا م ر ل ا ن
م ا ن ع ر ص ع ل ي هـ و ك ا ل
و ا ن ع ي ا هـ د ا ل ل ف ط
ل ك ن ا ق ر ا ر هـ م ا
هـ د ا م س ا ر ج ح ك هـ
ا ل و ا م و ا ل و ا م
م م م م م ا ل م س هـ
و ش ر ع م د ك ل ك ر
و م ع ي ر م ن ا هـ ل
ا ل م ا ن ا ل ف ي م م
ا ع ر و ا ن ا ر م ن ا هـ ا
م ا ح ت ل ا ف ا ت
ا ع ب ا ر ا ت ت ي ل ا ب ق ر
ا ل م س ي ح و و ن ف ي ا ا ت
ي م ي ز و ا ل ص ح م ن
ا ل م م م م م ح ر ف
ا ك ل ا م ف ي ا م ك و ب
ع ل ي م ا و ع ا دة
و ر ق هـ ث م ع ت د ر ق
ا ل ح ا ش ية ع ل ي م ي ل
ا ل ث ل ا م

[illegible]

هذا الشاهد على رحم الله على من هداه الله إلى ربه الكتاب والمباركة
من بيان عظمته في حساب آياته ما عرف به مسترحو ويل ووارد من عظمه من قس
وأقول عبارة المحمد في آيات بني عكر ٢٥ (فقال لهم ألم تقرأ ما جعل داود
من حناح وجامع هو ومن معه كنف دخل بيتهم كاش دكه به أيشور وكل
حبر بعدهم الذي لا يتحور كله بهم انكبهه ركع أعطى آيتين كلوا معه
نصا) فلهذا بارأط كما عرفت وكذا ان حناح وجامع هو ومن معه
وكيف أعطى الذين كلوا معه أيضا لا بد ان عنبه السلام كان مع ردا في
هذا الوقت ولم يكن أحد معه كذا لا يتحور على من طبع من صغوبين الأول واد
ثبات الحمد في مد كورتي عذاب في الجبل من من نبتان من دفع مثلهما في
جبل من ولوق عذاب أخصا في جبل من في آيات الشا عشر هكذا ٣ (فقال لهم
ثم قرأ ما جعل داود لما جاع هو ومن معه كنف دخل بيت الله وكل خيرا بعدهم
الذي أكله لا يجبل له ولا من كسب معه من لا كنهه هط) وفي الجبل لولوا
في آيات الاله هكذا ٤ (فقال عيسى لهم هو وعادهم ما قرأتم ما جعل داود
لما جاع هو الذين كلوا معه) ٥ (كيف دخل بيت الله وأخذ خيرا بعدهم الذي
لا يتحور كنهه الا لكه ه هط وكذا أعطى من معه نصا) في دل هذا السور
سبحي وقع سببه أعلاط في الأناجيل ثلاثة من سببه واعدوا سببه في
الكتاب كنف عرفت من العرف في سببه مو سمع وهذا وان كان خلاف الظاهر
لا يضر أيضا (ان هذا ثلاثون) الآية الخامسة وثلاثون من آيات اسام
وانه شرس من انجيل مي هكذا (فصلبوه وسموا سرع بعونه لانه يكمل
قول لبي حيث قال سم سم سم واساسي واقبر عو على قيصى) هذه اشارة
(يكمل قول النبي حيث قال اقسموا لسمي واقبر عو اعلى قيصى) محرفة واحدة
طد في عددهم من ذلك حدها كبر سباح رثب هو بالادية انطاطه في
الصفحة ٣٣ و ٣٣ من المجلد الثاني من تفسيره ام طد فيه ثم قال (لقد سمع
كبر سباح في ركه بعد ما ثبت عليه انها كدية طما) وقال آدم كلارك في العدد
خامس من تفسيره في ديل الآتي انه كوره (لا بد من ركه هذه العبارة لام
ليست حرام من المنور ركه اسبح العجيبة وكذا ركه ان ركه لا شذوذ او كد
ركه غير المحصور من الله واهله ط فيه صريحه أخذت من الآية الرابعة
والعشرين من آيات التاسع عشر من انجيل يوحنا (ان هذا احدى وثلاثون)
وقم في آيات خامس من رسالة يوحنا لوي هكذا ٧ (لان الذين شذروا في
السماء ثلاثة وهم الاب والابن والروح القدس هؤلاء الثلاثة وحدة (٨)
و شهود الذين شذروا في الارض ثلاثة وهم الروح والماء والدم هؤلاء الثلاثة

الكتاب كنف فيه
الكتاب كنف فيه
ثم كتب على انه اوة
اي كتاب
لخطين القوسين
هكذا (أخذت هذه
الفقرة بين الخلق
لام المبركر
في المباحة انبي)
(٢) (المكروب
الثالث) من الفاضل
وصل كذا انكم بكرم
لكنه لم لم يظهره
انه صود ظهورا
في سبب الاجل
في سببه مواضع
اختص بضرورة
اسم سبب مع
استنكت في مبر
فمن ان يكتب
الطوابب التفصيلي
ويستحوها ولا يكتسرا

(٣) فلهذا ساق
الاشبه على ذلك
الفقرة من مكتوبه
ان هذه الفقرة انق
لاشبهه ولو أخذني
الخلق دوله لثامنا
كسبي ميراث الحق
اي دوله وهاثم
اعتد رهاثم هذا
انقول لكان خير اليه

(الموضع الاول)
 هذا (ان المباحثة
 تكون على عدة
 وترتيب وضى بها
 الطراف من قبل)
 وبدا اردتم هو بكم
 رعى بها نظرات
 من قبل ا اردتم
 الامر الذي تقر
 بواسطة المكاتب
 ام شيئاً آخر
 كان الاول وهو
 العاشر من جهة
 المسائل التي تقررت
 المباحثه فيها
 بواسطة المكاتب
 اشجع المطابق
 واخرى المطابق
 (أعم من أن يكونا
 في العهد العتيق
 أو الجديد) لا تسع
 والتعرف الوافعان
 في العهد الجديد
 وقد ولد ذلك كان قوله
 من اراى بالمستبين
 من أوله الى
 آخرهما ان كلاما
 على مجموع العهدين
 لا على العهد الجديد
 فم تخصصت العهد
 الجديد وان كان
 الثاني فيارضى به
 ا طراف قط اى

تعدى واحد) في هاتين كات أصل العبارة على ما رعى محققوهم هذا المقدر
 (الان) الشهود الذين شهدون ثلاثه وهم الروح والماء والدم وهو لا، اثلاثه تعدد
 في واحد) فإدعتقدوا التثليث هذه العبارة (في السماء) ثلاثه وهم الاب
 والكنمة والروح القدس وهو لا، اثلاثه واحدة و الشهود الذين شهدون في
 الارض) فيب بين أصل العبارة وهي ملحقه بقيا وكره ساح وشول رة ففان على
 الحافينها وهورن مع تعصبه قال انها الحافيه واحدة، التذرع مع تعصبه هري
 وسكان احنا ورا قول هورن وادتم كذا لوك انصا مال اى الحافيه او اكس ايس الذي
 كان أعم العلماء المسيحية اسبليتيه في القرن الرابع من القرون المسيحية وهو الى
 الا ان مستند اهل التثليث أيضا كتب على هذه الرسالة عشر رسائل وما يدل في
 رسالته من هذه الرسائل هذه العبارة وهو كان من مقتضى التثليث وكان من طرا
 مع ورقة ايرس في تسكر، تثليث لوكا هذه العبارة في هذه التثليث ما هو قلها
 في اثنتي عشرة كتاب الكتاب بعد الذي ارسكنه في الآية اثنا عشره في كتاب في
 الحاشية (ان مرادنا بالاب والدم الاب والروح القدس) وان هذا
 التثليث بعبارة هذا وأصل العبارة كان هذه العبارة بعد اجدادنا مع هذه
 تثليث هذه العبارة التي هي مسندة بمقدم واحد لوكا حرام عبارة الرسالة وآخر
 صاحب ميراث الحق يصح على راس الاثني في المظرة اى وقعت بين وبينه
 أعين وما بين وبينه ما ابحر في وما اى شريكه انه يورد عليه عبارات أخرى لا
 فيها من الاقرار بالبحر في بادري الاقرار قبل براد هذه العبارات الاخرى ان اسم
 امارش يبنى ان العرف قد روع في مسنده أو غايته مواضع ولا يسكر ابحر في
 عبارة لوكا الا مكار عباد ركب هوون في تحقيق هذه العبارة في عشر ورقات في
 عريره بانخص وكان في نقل ترجمه جيبه تقريره خوي ملال المسطر ونخص عامه و
 عسره هري واسكان لطيفه أصا في نقل خلاصة خلاصة من هذا التعبير
 وفول بالجامع وهذا التعبير (كتب هورن دلائل الطراف ثم تناها م وخلاصة
 تقريره الثاني هاتين يشون في هذه العبارة كاديه ووجه) الاول (ان هذه
 العبارة لا توجد في نسخة من النسخ اليونانية التي كتبت قبل القرن السادس
 عشر م) والثاني (انها لا توجد في النسخ المطبوعة التي طبعها بطريرك التحقيق الثام
 في الزمان الاول) والثالث (انها لا توجد في ترجمة من التراجم القديمة غير
 اللاطينية) والرابع (انها لا توجد في أكثر النسخ القديمة اللاطينية أصا) والخامس
 (انها لم يبق لها خدام في النسخ ومؤرخي نكسسه) والسادس (ان نسخة قديمة
 برنست ومصلح ديهم اما أسقطوها أو وسعوا عليها علامه اشتونين يقولون
 تصدقها ووجه الاول (انها توجد في الترجمة اللاطينية القديمة وفي كثير من نسخ
 الترجمة اللاطينية ونكبت) والثاني (انها توجد في كتاب العقائد اليونانية وكتاب

نصر ع المصاد
(الموضع الثاني) هذا
عترسان السبع
وقع في التوراة في
المسائل الفروعية
وهط لاي الاسول
الاعايمية) ولما كان
الاسلام في المطايعين
منعطف يسوع هو
مصطلح أهل
الاسلام (في الاحكام
الشريعة) لا ما هو
مصطلح الاسكسبر
في الانشادات
الاسكسبرية) ويحيى
في الاوامر والسواهي
فقط وايضا وصحت في
الجلسة الاولى وفي
التمار كره جري على
اسانكم مسجوبة
احكام التوراة
وكتبتي مكتوبى
المسابق (تي
المكتوب الثاني انه
المباحثة التقريرية)
مطابقا له والغالب
ان المراد بالسبع في
كلامكم هو هذا
اسمع وان سمعوه
تكميلا بضافته
صرخوا بهذا
الامر (تسلايقي
اشباه لاجدان

آداب الصلوة للكسبة اليونانية وفي كتاب الصلوة القديم للكسبة اللاطينية
وعندما انقضى انقضاء من المشايخ اللاطينية وهذا ان الدسلاي محدوشن
والامور والاطبية التي تشهد صدورها في الاول رابط الكلام) والثاني (القاعدة
المعجوبة) والثالث (حرف التعريف) والرابع (شاهد هذه العبارة عبارة يوحنا
المجاورة ويمكن بيان وجه تركها في نسخ اب يكون للاصل يستحسن أو حصل هذا
الامر في الزمان الذي كانت السبع فيه قليلة من كيد الكاس أو عقلته أو أسقطها
اريس أو أسقطها أهل الدين حسب انهم اسرار الشئث أو رت عفته اسكاتب
سبالة كما هي سبالة صناديق أخرى المرشدة من كريت كوكو فقرت كانت في هذا
البحث وطهر هورن على الدلائل المرفوعة نظر ان سبالحكم على سبيل الانصاف
وعندم الربا باسقاط هذه الفقره المعلقة وبانه لا يمكن ادخالها مع بلعائها مع
لا يكون اشئني محتمل وقال موفف سارشان اشهادة اسطبة وان كانت فقره
لا تعلق على صفة الشهادة الصاهريه التي على هذه المطايع) انتهى وانظر ايها
الامان محارهم ما هو محار هورن لاهم باوان هورن حكم على سبيل الانصاف
وعندم الربا ودلائل اخرى اشئني مرفوعة كما صرحوا به وهو قال هذا السبق في
لاعتد انهم مع امران (الاول) ان اسكسبر المحرفين وافرق الخلقه كان هم
بحال واسع قبل اتحاد صفة الطمع وكما انهم حاصل الا ترى كيف شاع
تخريب اسكاتب أو فقه اريس وأهل الدين على رجمهم عما بحث اسقط هذه
امساره عن جميع نسخ اليونانية المذكورة وعن جميع ابراهيم عبرانيين
للاطينية ومن أكثر نسخ اللاطينية ايضا كما بهرنا من دلائل العريق الاول
(الثاني) انه تنسب أهل النبوة والدين من المسيحيين نص كانوا يحررون وهذا
اداروه مصطلحه في التخريف كما أسقطوا هذه اعماره لاجل ما من استمرار التثبيث
وكما أسقط المرشدة من مرفوعة كريت فقرات كاس في هذا تحت هذا كان
التخريف من اعادة الحجة للمرشدين ولاهل الديانة والدين من المسيحيين فانه
شكايه من الفرق الباطنية والكساين المحرفين تعلم ان هؤلاء كورين ما اتقوا
دقيقته من دقائق التخريف قبل اتحاد صفة الطمع كنه لاهم اسقط هذه اسان بعد
اتحادها ايضا واكتفى بها على نقل حكاية واحدة فقط تتعلق بهذه العبارة (في علم)
أما ان السب ان لو طر الامم الاول بفرقة يرونستات والرئيس الاقدم من مصفى
لدلة المسيحية بما توجه الى اصلاح هذه الملة رجم ان كتب المقدسة في اللسان
الخرمي ليستة بداهة متوعدة ولم يأخذ هذه العبارة في رجة وطبع هذه الترجمة
مرار في حياته كما كانت هذه العبارة في هذه النسخ مطبوعة ثم لما كبر وعلم انه
سبون وأراد طبعها مرة أخرى ونشر في الطبع سنة ١٥٤٦ من الميلاد وكان واقعا

غناط اولاً وكنتم في

ميراث الحق

وأخيراً ص

الاحول الاعيانة

التي لا يطرأ عليها

النسخ لدى كلامها

فيه هل يوجد في

اسمها غير

الاحكام العشرة أم لا

فان قلتم توجد

فقصها (١)

(١) وفيهم ذلك

من هذه الاحكام

العشرة أيضاً

ساعة عن النسخ

المسطوح من أهل

الاسلام قال لعلم

مجايل مشافه من

علماء بروست

في الفصل الثالث من

القسم الثاني من

كتابه المسمى بالحوى

الانجيليين على

اطال اسقليدس عن

المطبوع سنة

١٨٥٢ في بيروت

في الصفح ٧١ و ٧٢

(٢) ان الترميمية

الموسوية ثلاثة

اقسام وهي

اشريعية الاديه

و شرعية الطقسية

من عادة أهل الكتاب عموماً وعادة المسيحيين خصوصاً، أن يوصى في مقدمة هذه الترجمة أن لا يبحر في إحدى ترجمتي يمكن هذه الوصية ما كانت محاجة له، أو أنه أهل الكتاب لم يعملوا ما أرادوا هذه العبارة الخاطئة في ترجمته، وصحى على موته ثلاثون سنة وصدر بعد تحريرها ولا عن أهل (فريستفارت) في سنة ١٥٧٤ م. وهو ما طرأ عليه الترجمة في سنة ١٥٧٤ م. دخلوا هذه العبارة بسكهم جافوا. حددت من الله أو من طعن الخلق فاسقطوها في الدراب الاحزاب طرأ عليه الترجمة فيها ثم نقل على أهل (شيث) تركه فأدخل أهل (نور) في سنة ١٥٩٦ م. وسنة ١٥٩٩ م. من اميلادوكندا، أهل همرك في سنة ١٥٩٦ م. هذه العبارة فيها كن في أهل (نور) من طعن الخلق كما حاف أهل (فريستفارت) فاسقطوها في الطبع الاخر ثم مددوا للمترجمين أهل التثليث من معقدي اترجم باعطاءها في اترجمها في هذه الترجمة مجموعاً على خلاف وصية امامهم فكيف برحى عدم التحرير في النسخ انقلبه الوجود قبل بخاوصه الطبع من الدين يكون عادهم مثل ما علفت حاشا ثم حاشا لا ارجوا منهم الا ان يترجموا وكب (لعليلوف) المشهور وراعى بنوس رساله محمها بقدر جسين منسية وأثبت في ان العبارة المذكورة في الآتي. سنة عشر من الرسالة الاولى الى طيرونوس محرقان والآتي المذكورة هكذا (وبالاجماع عظيم هو سر القوي شطه) روى الحسد نوري الروح رأى للملاك كره من الامم أو من في العالم رفع في هذا وهذه الآية أيضاً، مع لا أهل التثليث حاشا في اترجمها، فالأشياء عظيمه من نقادهم (الشاهد الثاني والثلاثون) في الباب لاون من مشاهدات ووجه هكذا (١) غسل الروح على في يوم الرب وصحفت من ورائي صوتاً عظيماً كصوت البوق (٢) وهو يقول اني انا لا انا والاول والآخر (٣) كنت مري (٤) الى آخره (٥) وكره ما حوشول منفقان في ان هذين اللطيفين (الاول والآخر) الحادان وهن المترجمين تركوهما ورك في ترجمة اعربية التي طبع في سنة ١٦٧١ م. سنة ١٨٢١ م. من اميلادوكندا (الشاهد الثالث والثلاثون) الآية السابعة والثلاثون من الباب الثامن من كتاب أعمال الحوارين هكذا (١) قال جلدوس ان امت قبلت كاه حاشا فقال له وهو يحاوره آمنت يا عيسى المسيح هو اس (٢) وهذه الآية الخاطئة خلفه، خدم أهل التثليث لاجل هذه الترجمة آمنت يا عيسى المسيح هو اس (٣) وكبرياح وشول منفقان على (٤) الخاطئة (الشاهد الرابع والثلاثون) في الباب التاسع من كتاب أعمال الحوارين هكذا (٥) فقال من آمنت يا الرب آمنت يا عيسى الذي آنت يؤديه انه يصعب علينا ان نرسم الاثمة (٦) فقال وهو من بعد اختيار ما الذي تريد ان تفعل برب قال يا الرب فم دخل البلد وسبقا لثما يحب علينا ان نفعله قال كرهنا

والشريعة الادبية
 يعبر ملخصها في
 وصايا الله العشر ولا
 يفي احد من حفظها
 وهي الساموس
 الذي اشترابه
 السيد المسيح بقوله
 ما تحت لاجل
 اناس ومن بل لا كل
 وان السماء والارض
 ترلان وحرف واحد
 ميسن اناسوس
 لا يتغير حتى يكون
 كله والديبل على
 ذلك هو ان السيد
 بقوله هذا اخذ
 ففسر لهم الوصايا
 ويكملها بقوله فين
 للاولين لاهل ونا
 أقول لكم كل من
 عصم على آخيه
 فقد وجب عليه
 الديونة وقيل
 للاولين لارن وانا
 أقول لكم كل من
 نظر الى امرأة الى
 ان شتهيها فقدرى
 بها في قلبه ربه قيل
 للاولين لا تحث
 في عيسوا ما قول
 لكم لا تحثوا البسة
 وليكن كلامكم نعم
 نعم اولالا وأما

وشور (هذه اعشاره) انه يصعب عدلته رفس الاسه فقال وهو من بعد مخبر
 ما الذي تريد ان اعمل يا رب الخافية (الشاهد الخامس والثلاثون) الآيه
 السادسة من الباب العاشر من كتاب عمل الحوار بين هكذا (قوله صانف
 عند شمعون الدناغ الذي شمه على الصور وهو يحذر ان يماضي لك ان تفعله) قال
 كريبساح وشور (هذه اعشاره) وهو يحذر ان يماضي لك ان تفعله الخافية
 (الشاهد السادس والثلاثون) الآيه الثامنة وعشرون من الباب العاشر
 من الرسالة الاولى الى أهل قورينثوس هكذا (وابالكم احدث هذا دبعة
 الاذن فلانا كوا لاجل المحرمه ولا حل ان لا نعرضه لان الارض للرب
 هي وكما هي) وهذه الخلة (لان الارض للرب هي وكما هي) الخافية قال هورن
 في الصفحة ٣٢٧ من المجلد الثاني من تفسيره بعدما أثبت الخافية (أنه فقط
 كريبساح هذه الخلة من اثنى بعدما حرمها قائله فلاخراج والحق ان الاستلذه
 الخلة وهي فصول والغالب انها أحدث من الآيه السادسة والعشرين وألحقت
 انتهى وقال آدم كلارك في دليل هذه الآيه (أنه فقط كريبساح من اثنى والحق
 انه لا استدله الخلة) انتهى وأسقطت في ترجمه نوريه المطبوعه سنة ١٦٧١
 وسنة ١٨٢١ وسنة ١٨٣١ أيضا (الشاهد السابع والثلاثون) الآيه
 الثامنة من ايات الثاني عشر من انجيل متى هكذا (لان اس لا سان رب الناس
 أيضا فقط انصا الثاني وهو من بعدما أثبت الخافية بالادلة في الصفحة ٣٣٠ من
 من المجلد الثاني من تفسيره قول (أحدث هذا القط من الآيه الثامنة والعشرين
 من ايات الثاني من انجيل مرقس أو من الآيه الخامسة من الباب السادس من
 انجيل لوقا والحق هو ان قد استحسن كريبساح ان أخرج هذا الاط الخافي
 (الشاهد الثامن والثلاثون) في الآيه الخامسة والثلاثين من الباب الثاني عشر
 من انجيل متى هكذا (والرجل الصالح يخرج الحيراب من محرق فيه اصالح) فقط
 القلب الخافي وهو من بعدما أثبت الخافية بالادلة في الصفحة ٣٣٠ من المجلد
 الثاني من تفسيره (قال أحدث هذا القط من الآيه الخامسة والاربعين من
 الباب السادس من انجيل لوقا) (الشاهد التاسع والثلاثون) الآيه الثامنة
 عشر من ايات السادس من انجيل متى هكذا (ولا تملحوا في المحرمه بل تحس من
 شربهم انما يكونوا قادرين والمحدث الى الابد آمين وهذه الخلة (ان الملكوت
 والقدره والمحدث الى الابد) الخافية وعرفه رومس كملك يحكمون بالخافيتها حزم
 ولا توجد في ترجمه للاطبيبة ولا في ترجمه من ترجمه هذه العرفه في الاساس
 لا سكري وهذه العرفه تلوم من الخفاها قال وارد كملك في الصفحة ١٨ من
 كتابه المسمى بكتاب الاعلاط المطبوع سنة ١٨٤١ من المجلد (صح ارار من

= اثني عشر من الاحزاب

فلم يسميهم همما بل

حلهم. تنته يمع

الطلاق وعدم

اجارة زوجهم الى ايه

مع أشياء كثيرة

كتب الرسل في حلها

كالحائض وغير المطامع

الى غير ذلك من

الامور المظففة

واسبابه (انتهى

كلامه بقطعة وعلم

من كلامه امر ان

(الاول) والمراد

بذلك ما هو في قول

المصح عليه السلام

الاحكام باثني عشر فقط

لا التوراة كله وهي

عبارة عن اثني عشر

لادب (واشأن)

ان لمع كلها ايضا

وأطل الشراعتين

اباقيتهن اي

الطقففة واسبابه

رأساف كلامه هذا

يرد أكثره حوات

ميران الحق اسلرجه

في الفصل الثاني

وثالث من الباب

الاول انتهى

هذه الحجة وقال ليجوز الخلف هذه الحجة من بعد ولم يعلم الحق الى الآن وما قول
 لارن شش ولا من ان هذه الحجة سقطت من كلام الرسل فلا دليل عليه بل كان عليه
 ان يلحق ويلوم الذين جعلوا احكام هذه حرام ككلام (رب عير من المني) انتهى
 ووردها الاجلة من محقق في فرقته ونسب ايضا وادم كلارك وان لم يكن الحاققتها
 مختارة عنده يعرف هذا الفقدان ابصار ان كرسياح وونسيين والمحققين الذين
 كانوا في علوننته في التحقيق ردوها (كما صرح في دليل شرح هذه الآية ولم
 نت باعترافه ان المحققين الذين كانوا في قصوى درجة التحقيق ردوها ولا بصرا
 مخالفة وهذه الحجة على تحقيق رفته كالكلام وتحقيق محقق روستنر بدت في
 صلاة المسيح وعلى هذا ما روي المحدثون الصلاة المشهورة ايضا (اشاهد الاربعون)
 الآية اثنا عشر والحجسون من ابواب اسابع واحد عشر آية من اداب الثامن
 من الآية الاولى الى الحادية عشر من التحليل بوجها طيفه والهورن في الحاققه
 هذه الايات وان لم يكن الحاققتها محمارة هذه في انصحه ٣١٠ من العدد
 راسع من صبره (اراد من وكالوس رير وكرويس وسكرلر وونسيين وهورن
 وشلر ومورس وهيرابن وبيلس ونسب والاحزاب من مصنفين الذين ذكرهم
 وهورن وكوچر لا ساوت صديق هذه الايات ثم قال (كبر استم وهورن في
 رونس كتبوا شرحا على هذا الاجل فاشترحوها هذه الايات لم علوها في
 شرحهم وكتب رونس وساي برن رونس في باب رور بعده ومانع كاجه هذه
 الايات ولو كانت هذه الايات في نسخهم كراوت كها قيس انتهى وقال
 وارد كالكلام (نعم نقد اعترض على اول الباب ثامن من التحليل بوجها) انتهى
 وحكم رونس ان هذه الايات الحاققه بعسا (لشاهد الحادي والاربعون) في
 الآية الثامنة عشر من ابواب السادس من التحليل من هكذا (وكون الطرقي
 سمر حاريل علاسه) ونقطه علاسه الحاق وان ادم كلارك في دليل شرح هذه
 الآية بعدما أثبت الحاققه (علم كرسياح هذا سقط سد كامل سقطه كرسياح
 وونسيين ونحل من المني) (اشاهد الثاني والاربعون) في الآية السابعة
 عشر من اداب الثاني من التحليل من رونس وقع لهط الى التوبه وهو الحاق وان ادم كلارك
 بعدما أثبت الحاققه في دليل شرح هذه الايات قال آتفه كرسياح من الحق
 ونسعه كرويس ومن ونحل) انتهى (اشاهد الثالث والاربعون) في الآية
 الثالث عشر من ابواب التاسع من التحليل من ايضا وقع لهط الى التوبه وهو الحاق
 ايضا وادم كلارك بعدما أثبت الحاققه في دليل شرح هذه الآية (قال ستخس
 مل ونحل اسقاط هذا الماعط واسقطه كرسياح من الحق) (اشاهد الرابع
 والاربعون) في ابواب العشر من التحليل من هكذا ٣٢ (فاطاب سوع

الكاتبين وغيره وقع

في النقط والحروف
والانقاط وفي بعض
الآيات أيضا (وفي
هذه العبارة على
لفظ وغيره مطوف
على السهو ويكون
مرادكم من هذا
سهو الكاتبين وغير
السهو أي تصدكا
قلم في الجلسة الثانية
أنصاركم اعترف
بعض المحققين من
المستعربين (أي
هورن في المحللات في
من غيبة المطبوع
سنة ١٨٢٢)
والصحيح القصد
المصدر عن
المستعربين بل
القصير القصد
المصدر عن
المستعربين لمقدمين
أما كما نعرف
في آخر هذه الترجمة
في القول الثالث
من أدوال المردفين
اعترف بهذا
المحققين وإن كان
مرادكم هذا وصحوه
وصحوا أيضا إن
المصدر بعض
الآيات هي الآيات
السبعة أو الثمانية

وقال اسمكم لا تعلمون ما نسألون نستطيعون ان نشرخوا الكاس التي آتاهم مع أي
مضطرب انشر ما رتبطهوا بالصيغة التي آتاهم، أصطع مع طولها (صطع) ٢٣
(فقال لهم اما كما في فنشرون وما نصصعه التي آتاهم صطع ما صطعون) و
آخرها وهذا القول (وتصطع هو نصصعه التي آتاهم صطع ما صطعون) وكذا هذا
القول (وأم النصصعه التي آتاهم صطع ما صطعون) وأصطعهم كسر سماع
من المتن في المرنين للذين طبع المتن فيهم واذم كلارك في شرح هاتين الآيتين
ما أثبت الخلف ٢٣ ما قبل (لا يعلم ما هو وعد التي قررها بمحققون بغير العبارة الصحيحة
عن المرنين نصصعه ان يكون هذا ان هو لا ان حزين من المتن) انتهى (الشاهد
الخامس والأربعون) في الباب التاسع من الجبل لود هكذا ٥٥ (والنصف
والنهر هما اذ قال الكلا لا عدان أية طبعه صبيها) ٥٦ (فان اس لا سانم
أب الهلاك أنفس اناس ل تخافهم سار والى قرية أخرى وهذه اعمارة) فان
اس الا سانم باب الهلاك نفس اناس بل تخافهم) الخافيهون دم كالر في ذيل
شرح هاتين الآيتين (أصطع كسر سماع هذه العبارة عن المتن، يعاب ان اصصع
الامدية بما يكون في هكذا فانصبوا نهرهما وقال اسكلا لعدان أية طبعه
طبعه كما ثم سار وادى قرية) (الامدية اثنتان في اثنتان نهر فمادان) (ان
الشاهد الاول) الاية الثامنة عشر من الباب الخامس عشر من سفر الحبييه
هكذا (وقبل ما اعلم علماء ذلك سيكون سا كذا في غير رسمهم ويستفاد من
و نصيقون عنهم أربع مائة سنة) وهذه العبارة (الامدية رسمهم و صيقون
عليهم) اذ كذلك الاية الرابعة عشر من هذا الباب وهي هكذا (وبكى الشعب الذي
استعدهم آتاهم و من بعدهم يخرجون عدل) بدلا على ان المراد بالارض
أرض مصر لان اسراييل استعدوا وصيغوا على اسراييل فقام الله فخرج هذا
هذا اسراييل عدل خربل هم أهل مصر لا غيرهم لان هذه الامور لا توجد في
غيرهم ولاية لار حورن من اناب الثاني عشر من كتاب الخروج هكذا (وكان
جميع ما سكن سوا اسراييل في أرض مصر أربع مائة وثلاثين سنة) فبين الآيتين
اختلاف فاما أنقط من اذ وى نقط ثلاثين واما ردي ثمانية ومع قطع النظر عن
هذا الاختلاف ونعريف أقول ان بيان المدة في كثير من العطف باب الاربع مائة
لامور (الاول) ان موسى عليه السلام اسست لاوى وس من لاوى أيضا لانه
ابن يوحنا سد لاوى من جانب الام واس عمران من قاهت من لاوى من جانب الاب
وعمران كان روح عمه كما هو مصرح به في الباب السادس من سفر الخروج واما
اسداس واهشرون من سفر العدد واهشرون موسى عليه السلام قد ولد في
مجيئ بني اسراييل الى مصر كما هو مصرح به في الاية الحادية عشر من الباب

سادس والاربعين من سفر الخلاصة فلا يمكن ان يكون مداه اقل من ايام اسرائيل
تصرا أكثر من مائتين وخمسة عشرة سنة ولثاني ان مؤرخهم ومفسرهم متفقون
على ان مداه ستكون ايام اسرائيل كاس مائتين وخمسة عشرة سنة من تصديقات
علماء يروتست كتاب لسان العربي ص ٥٥١ (عشره انطاب من الى الكتاب
المقدس الثمين وصكت على عنوانه) طبع في مطبعة مجمع كنيسته الاسكندر
الاسقفية في مدينة قائلته سنة ١٨٤٠ م ص ١٨٤٠ (مصحف) وضبطت فوارج حوادث العالم
من بدء التكوين الى ميلاد المسيح في الفصل السابع عشر من الجزء الثاني بهذا
الكتاب وكشف انه من في كل طائفة في جاس الجيم السدون التي من بدء
التكوين الى طائفة وفي جاس السار السدون التي من هذه الطائفة الى ميلاد
المسيح في الصفحة ٣٤٦ (٢٢٩٨) ايامه احوه يوسف وآبيه ٣٣١٣ من مصر
١٧٠٦ (في الصفحة ٣٤٧) (٢٥١٣) عصور الاسرائيليين بحرفهم وغرق
فرعون ١٤٩١ انتهت عمارته ولا أسقطه لافل من الاكثر في مائتين
وخمسة عشرة سنة وصوره العمل هكذا

هذا هو مدار مؤرخين وسقف على قول المفسرين وفي عبارة آدم ٢٢٩٨ ١٤٩١
كلاهما اني نقل رتبته عن فرس الثالث اهو مع في الباب الثالث ٢١٥ ٢١٥
من رسالة نولس الى اعل غلاطيه هكذا ١٦ (ان المواعيد كان قد واعدتم ابراهيم
ودرته حيث لم يقل ودراربه هو الى اكثر من قل ولد ريت نظرا الى الوحدة التي
هي المسيح) ١٧ (انقول ان لهذا الذي آتاه الله من قبل للمسيح لا يستطيع
انما ومن الذي ورد في هذه اربع مائة وثلاثين سنة ان، لكنه حتى يقضى ام بعد)
وكلامه وان كان لا يجد نوع الخط كما تستعري بحاف عماره الخروح محاسنه
صريحه لانه اعتبر امه ما غدا راند كور من زمان ان هذا الذي كان من ابراهيم عليه
السلام وكان مقدما كثيرا على دخول بني اسرائيل في مصر الى يرول انوراء الذي
هو ما خرج من حروبهم من مصر وما عاصر من مداه سكوب بني اسرائيل في مصر
بفدر السطور ولما كان اسباب المد كور عطا نفسا معجزة الا انه الاربعون من
باب انشأ عشر من سفر الخروح في الصفحة ١٦٦٩ (ان، لكنه حتى يقضى ام بعد)
جميع ما سكن سوا مصر نيل وادهم وأحد ادهم في أرض كنعان وأرض مصر
أربع مائة وثلاثين سنة) فريد في داين السعفين هذه الالفاظ ابوهم وأحد ادهم
وأرض كنعان وال آدم كلاً في الصفحة ٣٦٩ من المجلد الاول من تصديره
في دليل شرح لآية امه كورة هكذا (انفق اسكل على ان مضمون هذه الآية في
غاية الاشكال) اني أقول ان مضمون هذه الاشكال بل عطا نفسا كما تستعريه
أبصارهم قبل ذلك لمصر عماره الله ما عماره فصل (وهو امة اسكندر يانوس

بالمعنى الذي يدعيه
أو أريد بان كانت
هي صورها
بما لا يثبت له عليه
لحصول ما يعلم على
مختاركم وقد قدم بعد
امراج من الشاهد
في الحقائق لا تبه
الآيات الاخرى
التي تكون غيرها
وطبع على حسابها
ودمجها وان كان
هذا اللفظ يشمل
جميع بني اوسين
أيضا فمصر حوا في
هذه الصورة
وان مصر يحصل
الكل ففصلوا
نفسه أو عشرة
مواضع عظيمة
(الموضع الرابع) هذا
(ان علماء اخر حوا
مثل هذه الاعلاط
الانبيس انما الخ
ما ذكره في هذا
اقول اجمع المصحفين
المشهوريين الذين
كانوا في صدد التصحيح
في تفسير انما
عشر خرجوا الاعلاط
هذا القدر قد
مقامه له ليسج أو
خرج بعض المصحفين

منهم في بعض

الافواه الاعلاط

المذكورة وكذا

ماد مرادكم

سنة وخمسين

سنة امان الفصح

التي قولت الى هذا

الحين هذا الله ذو

أوان الفصح هذا

٨ في الترجمة

العربية المطبوعة

سنة ١٨١١ هكذا

(و) محمد عمران

بوخاند سنة زوجة

(هـ) وفي الترجمة

العربية المطبوعة

سنة ١٨٣٩

(و) عمران بوكديفة

حـ ودراسكاج

در آرد) وفي الترجمة

افقارسية المطبوعة

سنة ١٨٤٥

(و) عمران بوكديفة

خودراجة

خودري كرفت

وفي ترجمة الهندية

المطبوعة سنة

١٨٣٣ (و) سنة

١٨٣٩ (و) سنة

١٨٤٣ عمران

ابني بابي من

بوخاند مع بنه

كاه

موقفه بعبارة اساميه وكثير من الافاضل على ان اساميه في حق كتب
الخدمة لمومي عليه السلام أصبح وهذا الامر مسلم ان اساميه في حق
سبح الترجمة اساميه اسمها وقد عرفت من كل نسخها لو خود ولا شنب لا حد في وثيقة
نوس فافضل الامر كاه شهادة هذه الثلاثة والتواريخ شاهد على ان الحق في
حسب هذه الثلاثة لان ابراهيم عليه السلام لم يدخل كنعان من دخوله في ولادة
صحق خمس وعشرون سنة وان امحق كان اساميه سنة من تولده بقوت عليه
السلام وان بقوت لم يدخل مصر كان اساميه ثلاثين سنة فاجمع ما بين
وحسب عشرة سنة وان مدة إقامة بني اسرائيل في مصر ثمان وخمسة عشر سنة
فانكل اربعة مائة وثلاثون سنة) انتهى وجامعوا عبد رزقي واسكانت بعد ما سوا
ان مدة إقامة بني اسرائيل في مصر ثمان وخمسة عشر سنة فخلو عبارة
الاساميه فقالوا (لاشبه في ان هذه العبارة ادفعه وير كل من كل في امحق)
انتهى فتهران مفسرهم لا لوجبه عدم عبارة الخروج بن في السنة الهجرية
سوى الاعراب نام اعطى واعاقبات ان كلام نوس ايضا لا يتخلو عن الخطا لانه
اعتبر المدة من انعهده هذا العهد كان قبل ميلاد اسحق عليه السلام سنة كما هو
مصرح به في الباب السابع عشر من سفر التكوين والاية الثانية والعشرون
من اباب المذكور هكذا (فاما ميثاق فافهم لا ميثاق الذي نادى لثامه في هذه
الدين في السنة الاخرى) وروى اسور في الشهرايات من خروج بني اسرائيل
كما هو مصرح به في الباب التاسع عشر من كتاب الخروج فادلو عنيت بالحساب
الذي مصرح به آدم كلاً ذلك يكون المدة بقدر اربعة وتسع سنين وهو مصرح به في
تواريخ حرفه روستفت ايضا لاربعمائة وثلاثين سنة كذا في نوس في النصيحة
٣٤٥ من مرشد الطائين هكذا سنة ٢١٠٧ ميثاق لله مع ابراهيم وتدخل اسمه
باراهيم سنة ١٨٩٧

وتعبر الحنان وشاه لوط وهلاك هادوم

وعامور واصحابا وساو عيم بالدار من اجل

فاحشتهم وشروهم

(ثم في الصفحة ٣٤٧ هكذا ٢٥١٤ مع اشربة على جبل سينا ١٤٩٠) انتهى
فادلو حنا الاقل من الاكثر بنى اربعة مائة وتسع سنين هكذا ٢٥١٤ ١٨٩٧
(تنبيه) ما قلنا ان بوخاند كاتب عمه عمران هو الصحيح وكما يشهد ٢١٠٧ ١٤٩٠
عليه التراجم ٨ اعبر العديدة من الاسكارية والعربية والافارسية ٤٠٧ ٤٠٧
والهندية تكن الجمان الاية ثمانين من الباب السادس من سفر الخروج
في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٦٣٥ هكذا (فخرج عمران بوخاند سنة عمه)

عص الاوقات واد
 فالجواب انسخ الاخرى
 في وقت آخر ايضا
 وارجحو الاعلاط
 والاخرى وكنوا
 في الصورة ثابته
 أسماء المتألفين
 (الموضع الحديث)
 هذا ((في الآيات العديدة
 قليلة وآيات عديدة
 مشتملة)) وقد كان
 الكل ثلاثين
 فيصح إطلاق الأكثر
 على أربعة من
 السبع فاذن
 اميراد لا يوافق
 القليلة مادام في
 تكون ثقل من
 خمسة عشر أمرا
 أو مآت أو عشرة
 وعشرين وكذا المراد
 بالآيات العديدة
 هذا فان كان امر
 بالآيات القليلة
 والآيات العديدة
 عشرة وعشرين
 اسقطا عشرة
 وعشرين آية
 وعملوها لتكونها
 قليلة (الموضع
 السادس) هذا
 (جميع التعليمات
 واحكام الانجيل

خرق في هذه العمه باسمه المزمع هذه الترجمة تعديه لاجهاد في عهد
 ابيابار بنوم اناس وكان كثير من انبيس وازهار واعقب الوافدين على
 الماسان البسرا في دورى وايورى وعد برها ادين جهدهم في تصحيحها كما ظهر
 هذا من مقدمه ابى كسوه في أول تلك الترجمة وانعكس ان هذا التمرين
 صدر عنهم قصد للاطلاع بعيسى بن مسمومى عليه السلام لان سكاح انعمه حرام
 في دوره كما هو صرح به في الآية الثمانية عشر من الباب السادس عشر من سفر
 الاحبار في الآية التاسعة عشر من الباب العشرين من السفر المذكور وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٨ هذا التمرين موجود ايضا (اشاهد
 انشأ) الآية الثامنة من الباب الرابع من سفر التكوين هكذا (وقال ولسل به اسل
 آخيه وماسارافى الحقل فام قائل على هاسل آخيه فقته) وفي نسخة سامرية
 وايونانية ومسارافى الحقل هكذا (وقال قائل به اسل آخيه بعد تخرج الى الحقل
 ولسل مسارافى الحقل الى آخرها هذه عبارة) (قال تخرج الى الحقل) سقطت من
 العبرانية قال هورن في الحاشية في الصفحة ١٩٣ من المجلد الثاني من تفسيره يوجد
 هذه العبارة في نسخة السامرة واسو يابيه والاراميه وكذا في نسخة اللاتينية
 التي طبعت في بالي كاليت واين (وحكم كى كات دجالها في نسخة امريانية ولاشبهه
 في امعاءه) انتهى ثم قال في الصفحة ٣٣٨ من المجلد الاول المذكور (قد
 يكون عبارة الترجمة اسو يابيه نسخة موجود في نسخة امريانية المروجة الا في مثلا
 سبع امريانية مكتوبة كات ووطبوعه) وفي الآية المذكورة تصاديا يابيه
 ومبرجهم الترجمة الامريكانية التي هي محفوظة في نسخة امريانية هاجن بنهم رحم هكذا
 تكلم فاسل مع هاسل آخيه وحده هذا القصاص في الترجمة ليونانية ويونانية هذه
 لرجة نسخة امريانية والاراميه واللاتينية ورجة ايكويلا
 والفسيريان ايلان بالان بخلدى وافقره اننى قلها افوا الي ودى) انتهى وقال
 آدم كلارن في الصفحة ٦٣ من المجلد الاول من نسخة مثل ما قال هورن وادخلت
 هذه العبارة في نسخة العربية المطبوعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٨ ع (اشاهد
 ثانيا) في الآية السابعة عشر من الباب التاسع من سفر التكوين في نسخة
 امريانية هكذا (وصارا طوفان رعين يوم على الارض) وهذه الجملة في كثير من
 نسخ اللاتينية وفي الترجمة ليونانية هكذا (وصارا طوفان رعين يوما وبية على
 الارض) قال هورن في المجلد الاول من تفسيره فامر دلف ليله في مصرى) انتهى
 (اشاهد الرابع) في الآية الثمانية وعشرين من الباب الخامس وثلاثين من
 سفر التكوين في نسخة امريانية هكذا (وليسكن اسرائيل تلك الارض مصرى
 ويوسل وضاح لها مصرية آية سبع امريانية) قال حامو تفسيره في واسكات

(الآتين) الخ ماذا

المراود منه (٢) اما

ان فترة من حكم

ما وتعلم ما لم تحرف

واما ان فترة أو

فترات وان حرف

لكي مضمونها لما

كان من نظام

موضع آخر لم يتغير

المطلب الاصل في

(وعلمكم هذا الاعتبار)

(الموسع السابع)

لا بد من تغيير المص

أي المطلب الاصل في

كما هو اصطلاح حكم

وان لم يسمع هذا

الاصطلاح من

غيركم تفسير او اصحا

(٢) لا يمكن للشعبي

أن يجهار بالشعبي

الاول لا الثاني

عرف في شهر براتش

الحلة الاولى انه

أقر على رؤس

الاشهاد ان العبارة

المدرجة في الباب

الخامس من الرسالة

الاولى بـ وحناء

معرفة وهذه العبارة

من أقوى العبارات

المتينة فلتناساها

(البوديدون ان شيئا سقط من هذه الآية واندرجه يوناية تهم هكذا وكان
 قبيح في بصره) انتهى فادعوا وهما انهما معترفون بالسقوط فليس هو ط البنية من
 الصفحة العربية بسبب تعدد عدد أهل سكك فصلا عن سقوط حرف و حرفين
 (الشاهد الخامس) قال هذا على المقتضى في الصفحة ٨٢ من المجلد الاول من
 نسخة دبل الآيه الخامسة من الباب الرابع ولا بد من منسوخ السكوب رادي
 قول هذه الآية من الترجمة ابو يوناية هذه الحجة (لم يرقتم صراحي) انتهى فلهذه
 الحجة على اعتبارها سقطت من العربية (الشاهد السادس) في الآية الخامسة
 والعشرين من الباب الخامس في السكوب هكذا (وادعوا عطاي من ههنا) وفي
 نسخة السامرية وترجمة اسو يوناية والاطبييه وبعض الترجمات القديمة هكذا
 (وادعوا عطاي من ههنا معكم) سقطت معكم سقطت من العربية قال هرون (ادخل
 من منبر برانداهند) سقط المبروك في ترجمته الجديدة لبيل واصحاب يسي
 (الشاهد السابع) الآية الثامنة والعشرون من الباب الثاني من سفر خروج
 هكذا (فولت به اسودعا معك حرسون قائلا) ما كنت معك في أرض عربية
 ويوجد في الترجمة ابو يوناية والاطبييه وبعض الترجمات القديمة في آخر الآية
 امد كروه هذه العبارة وولدت هذا علما ما يادعوا معك انور رخص من اجل
 أن الله في تعالي وحده من منسوخ (فولت به اسودعا معك حرسون) قال آدم كلارك في الصفحة ٣١٠
 من المجلد الاول من تفسيره هذا منسوخ العبارة من منسوخ من السراجم (ادخل
 هو في كبيت هذه العبارة في ترجمته اللاتينية ويدعي أن موضعا هذا ولا يوجد
 هذه العبارة في نسخة من نسخ العربية مكتوبة كاس أو مطبوعة مع ام واحد
 في التراجم العربية) انتهى فلهذه العبارة سادقة من نسخة العربية
 (الشاهد الثامن) في الآية العشرين من الباب السادس من سفر الخروج هكذا
 (فولت له هرون وموسى) وفي نسخة السامرية والترجمة ابو يوناية هكذا (فولت
 له هرون وموسى وحرّم أحدهما) سقط (حرّم أحدهما) سقط من العربية قال آدم
 كلارك بعد نقل عبارة نسخة السامرية والترجمة ابو يوناية (ط) ان بعض من أجبه
 المحققين أن هذا المذهب كان في المنع العربي (الشاهد التاسع) الآية السادسة من
 الباب العاشر من منسوخ هكذا (وادعوا معك حرسون) يادعوا معك حرسون بالون
 كاول مرة رفع الخيام الحامية نحو الجنوب وتوجد في آخر هذه الآية في الترجمة
 ابو يوناية هكذا (وادعوا معك حرسون) يادعوا معك حرسون بالون كاول مرة رفع الخيام
 الحامية نحو الشمال (الشاهد العاشر) قال آدم كلارك في الصفحة ٢٦٣ (١)
 من المجلد الاول من تفسيره (لم يدكروا المعربة وشمالية ههنا سكة نعم اهم كانوا
 يرتحلون بالنسخ ايضا ولئن نعم ان المنع العربي ههنا ناقص تمة ابو يوناية هكذا

فقط ثم هذا الأمر
هل هو بقية
هذهكم فينبوا دليله
لأن بعض كتب
الاسماء التي هي
عندنا تفحصنا فيها
وأوجدنا بها دليلا
يعتمد عليه أو
يقولون هذا باعتبار
طريقكم العيب
(الموسع التاسع)
ثبوت تحريف المتن
أي المطلب الأصلي
وكذا تحريف بعض
الآيات المبني
تكون مما مضى
هذهكم في أن توجد
نسخة عتيقة لا
توافق في النسخ
المستعملة في هذا
المتن وفي هذه
الآيات أو يمكن
ثبوتها بطريق آخر
أضاف أن كان يمكن
وصرحوا بأنكم أن
أنتم هذا الطريق
أيضا أنسله أيضا
(الموضع العاشر)
نظروا بربوب ربنا
الذي جرى على
سائركم في الحاشية
الأولى وترجم سهو
الكتاب ترجمه

شرح الآية المذكورة من الزبور (وقع هذه الآية في نسخة وآسكالوس من
ترجمه انجيليو) والثالثة عشرة من باب توحيد في اسباب الثالث من رسالة يوس
إلى أهل رومية من الآية ثمانية عشر (الثامنة عشر) انتهى (الشاهد الرابع
عشر) الآية الخامسة من اسباب الاربعين من كتاب اشعيا في عبرانية هكذا
(ويظهر من لال الرب ويرى كل شرم معاقلة دم الرب) وفي الترجمة اليونانية هكذا
(تظهر جلالة الرب ويرى كل شرم معاقلة الهامان دم الرب قال) قال آدم كلارك
في الصفحة ٢٧٨٥ من المجلد الرابع من تفسيره بعد ما نقل عبارة الترجمة
اليونانية (طى بان هذه العبارة هي الاصل ثم قال وهذا السقوط في ادم العبراني
قديم جدا متقدم على الترجمة اليونانية ولا طيبة وادريانية ونحو هذه العبارة
في كل نسخة من الترجمة اليونانية وسلمها لوقا في الآية السادسة من اسباب اثنا عشر
وعدي نسخة واحدة قد عجزت جدا سقطت من هذه الآية كلها) انتهى وقال هورن
في الباب الثامن من الحاشية الأولى من المجلد الثاني من تفسيره (كتب لوقا في
الآية السادسة من اسباب اثنا عشر مطاها في الترجمة اليونانية وبعث لوقا من ان
هذه العبارة هي العجبة وقد حذا في ترجمته لكتاب اشعيا) انتهى وقال جامعوه في
هري والكتاب (فترد هذه الاطراف تجاه الهامان لنقط يرى انظر الآية العشرة
من الباب الثاني والخمسين والترجمة اليونانية) انتهى ومن العبراني تحريف
بالفصاحات عبرا في هؤلاء المفسرين وهذا التحريف قديم جدا باعتبار ان آدم
كلارك (الشاهد الخامس عشر) قال آدم كلارك في ذيل شرح الآية الخامسة
من الباب الرابع والسبعين من كتاب اشعيا (عقادي انه وقع نقصان من عا
الكتاب وهذا التحريف قديم جدا لان المترجم المتقدم لم يدر واعلى بيان معنى
الآية بما حسنا كما يقدر عليه المتأخرون منهم) (الشاهد السادس عشر) قال
هورن في الصفحة ٧٧ من المجلد الرابع من ترجمه (سقطت آية ثمانية مابين
الآية الثامنة والثلاثين والاربعين والثلاثين من الباب الحادي والعشرين من
المجمل لوقا فترد بعد ذلك هاهنا الآية السادسة والثلاثين من الباب الرابع
والعشرين من مجمل متى أو من الآية الثانية والثلاثين من اسباب الثالث عشر من
المجمل متى فيكون لوقا موافقا للمجملين الآخرين) انتهى ثم قال في الحاشية
(أنخص المحققون والمفسرون كلامهم عن هذا النقصان العظيم الواقع في متن لوقا في
نوحه عيسى هبار) انتهى وعلى اعتراضه سقطت آية ثامنة من المجمل لوقا ويصح
ربادتها في هذه الآية في المجمل متى هكذا (وأما ذلك اليوم والساعة فلا أحد يعلم
ما حاشي ملائكة السماء لا أي وحده) (الشاهد السابع عشر) في الآية ثمانية
من الباب السادس عشر من كتاب أعمال الخواريين هكذا (د يراون لهم روح)

قال كريباح ونور العجيج هكذا (فم بادت لهم روح يسوع) انتهى فعلى امر او هما
سقط اقد يسوع و قد حل هذا المقتضى لترجمة عبرية المطبوعة سنة ١٦٧١
وسنة ١٨٣١ وعازتها هذا (فليترجمهم روح يسوع) (شاهد الثامن عشر)
الانجيل الذي سمى الى الان وهو اول الانجيل وقد مرها عدة مذهب ليس من
تصنيفه فبما ان يسوع قد مضى لاني انهم المصححة كافة وغير المحصورين
من المأخوذ على ان يحصل مني كان مني اني وهو صاع وقد سمع
تخريف بعض ائمة لمصححة ولا انجيل الموجود الان رجمة ولا يوجد عدة مذهب
اسمه اذ هذه الترجمة حتى لم يزل اسم المترجم انصافا يبين الى هذا الخبر كما عرفت به
محروم من احوالهم فصلا عن احوال المترجم نعم يقولون رجا ان يصح لعل
ولا ياتر هذا ترجمته ولا يتم هذا على انصاف ولا يثبت اسناد اذ انصاف
الانجيل والتعريب اذا كان مذهب الاقدم كانه وغير المحصورين من المأخوذ
ما عرفت فلا اعتماد على قول بعض علماء البروتستانت الذين يقولون غير ذلك
رمان مني عسة ترجمته وها انا اورد عاين ان هذا هذا انصاف في الجملد التاسع
عشر من اسبق كاي يمدد مسكاه (كتب كل كتاب من العهد الجديد في اللسان
الرواني والانجيل مني والاسان لعبرانية فان ياتر هذا انصاف للسان العبراني امر يقيني
بالدلائل) انتهى قال لاردن في الصفحة ١١٩ من المجلد الثاني من انجيلات (كتب
في ليس ان مني كتب انجيل بالعبرانية و ترجمه كل واحد على ودر فقه) انتهى
وهذا القول (ترجمه كل واحد على ودر فقه) يدل على ان هذا كتب من رجا وهذا
لانجيل العالم ثبت اسنادا كاملا ب هذا الموجود ترجمه ولا وان كان انهم
كيف بعد ترجمته من ان كتب بالعامية ولم ثبت اسنادا كونه ثمة انصافه لاس
كونه اتمام ثم دل لا در في الصفحة ١٧٠ من هذا المخطوط وكتب اريوس
(ان مني كتب انجيل يهودي بهم في الايام التي كان يولس واطرس يعطاني
لروم) انتهى ثم قال في الصفحة ٥٧٤ من المجلد المخطوط لارن ثلاث وعشرون
(الاولى بقلمها يوس) من ان مني عطي لانجيل للامم ومبين من اليهود باللسان
عبراني والثانية روى ان مني كتب اولاً وعطي لانجيل للعبرانيين والثالثة ان
مني كتب لانجيل للعبرانيين الذين كانوا يخطرون شخصاء وعودا من سل اراهم
وداود) انتهى ثم قال لاردن في الصفحة ٩٥ من المجلد الرابع (كتب يوسيس
ان مني ما اراد ان يذهب الى اقوام اخر بعد ما عطي العبرانيين كتب لانجيل في
اسامهم واعطاهم) انتهى ثم قال في الصفحة ١٧٤ من المجلد الرابع المذكور (قال
برنل كتب مني الانجيل بالعبراني) انتهى ثم قال لاردن في الصفحة ١٨٧ من المجلد
الرابع المذكور (كتب ابي واهس ان مني كتب لانجيل باللسان العبراني وهو

مادا وهل يوجد
الفرق بينهما وبين
نقطة اراته أم لا
(١) فارحوبوس
اطمئنت من يوس
على هذه الامور
التي تارة تارة
واحدة (لا يكون
فيها اجمال كما هو
عادتك) لا كتب
هذه المطبوعات
التفصيلي بكتابكم
انكرهم واطهر ما
يكون مطبوعا في
أمر المداخلة فقط
٢٠ رجب سنة
١٢٧٠ و ١٩
سنة ١٨٥٤
يوم الاربعاء (لانصاف
انصاف) يوسيس
عن عدد معينين
الذين قبلوا النسخ
وهم معترفون عند
المسيحيين وعند
آباءهم ورماتهم

(١) وسعرف في
آخر هذه الترجمة في
بيان القول الثالث
من اقوال الموافقين
ان بينهما فروقا وان
الفرق بين ما هو
مختار من كتابك

كافواهم مضمي

العهد القديم

كافواهم مضمي

العهد الجديد

(المكتوب الرابع)

من انفسهم وصل

كاسكم الكرم

و كشف مضمونه

والجواب ان بيان

أخوته سؤالاتكم

محتاج ان كان

وكشف سبع (١)

في المكتوب وليس

حواسم صوري

أصلان مضمون

سؤالاتكم يتعلق

(١) هذا عدد

لأن فقر رأخونه

هذه السؤالات

كان محتاجا في

رسالة صغيرة وكان

هذا السبب مأمورا

من جانب كاسي

على أنمال هذه

الأمور وكان معاشه

وربطته على

هذا منها وما كان

العامل المظاهر

التصريح طلب منه

عده الرسالة في يومين

أو ثلاثة أيام فما

كان له عدد غير

الجبراه

الذي انقردوا استعمال هذا اللسان في تحرير العهد الجديد) ثم قال في الصفحة ٤٣٩
 من المجلد الرابع المذكور (كتب جيروم ان معنى كتب الانجيل باللسان العبراني
 في أرض يهودية للمؤمنين من اليهود ولم يخط على الشرع صدق الانجيل) ثم قال
 في الصفحة ٤٤١ من المجلد الرابع المذكور (كتب جيروم في فهرست المؤلفين
 ان معنى كتب انجيله في الارض اليهودية باللسان العبراني والخرق في العبرانية
 للمؤمنين من اليهود ولم يحقق هذه الامران رحنة ما يوبأ به ولا هذا الامر ان
 المترجم من هو على ان نسخة انجيله العبراني موجودة في كتابه سر يادني
 جميعا بمفلس اشبه بدخمه دنام و أخذت بقاها انا جاره الاصغر من الذين كانوا في
 رما من اصلاح عمر باو كافوا به عملون هذه النسخة العبرانية) انتهى ثم قال
 في الصفحة ٥٠١ من المجلد الرابع المذكور (كتب اكاكس نون دل ان معنى وحده من
 الاربع كتب بالعبراني وكتب الاقوذ بابو باي) ٢٠١١ في ثمان في الصفحة ٥٣٨ من
 المجلد الرابع المذكور (كتب كيرلس من قبل ان معنى كتب انجيله باللسان العبراني
 للمؤمنين من اليهود استقامتهم) ثم قال لارذري في الصفحة ١٣٧١ من المجلد
 الخامس (كتب ابي دوران معنى وحده من بين الاربع كتب باللسان العبراني
 والاقوذ كسوا باليو باي) انتهى وقال هورن في المجلد الرابع من تفسيره (اشار
 لبرن ١ وكرويس ٢ وكسان ٣ وواتس ٤ واملان ٥ وكسو ٦ وهمد ٧ ومل ٨
 وهارود ٩ وادون ١٠ وكيرل ١١ واي كلارن ١٢ وساغس ١٣ وتيلي ١٤
 ويري ١٥ وديوس ١٦ وكامث ١٧ وميكائيل ١٨ وري بيس ١٩
 وارحن ٢٠ وميرل ٢١ وابي ديس ٢٢ وكريست ٢٣ وجيروم ٢٤ وغيرهم
 من العلماء المتقدمين والناشرين قول بي بيس ان هذا الانجيل كتب باللسان
 العبراني) انتهى قوله وغيرهم أي مثل كوري كوري ياريس ون والاحسو
 وتيوفيكس ولويس ميس ونوس بيس واتاني بيس واكساش واس دور وغيرهم
 من صرح باسمهم لا يدرروا بيس وغيرهما في كتبهم وفي تفسيره والى وجرم بيس
 (وقع اختلاف طبع في الرمان المسخران هذا الانجيل كتب باللسان انا صرح
 كثير من القدماء ان معنى كتب انجيله باللسان العبراني الذي كان لسان أهل فلسطين
 فلهذا القول الذي اتفق عليه القدماء) يعني ان معنى كتب انجيله باللسان العبراني
 (قولا فصلا في مثل هذا القسم) انتهى قال جامعه وتفسيره يري واسكات (سبب
 فقد ان النسخة العبرانية ان انقره الايوبية نى كانت ذكر الوهبة المسحح حوت
 هذه النسخة وضاعت بعد قسيرة بروشام وقال البعض ان السامس بين انا يهود الذين
 دخلوا الى الملة المسيحية عرفوا الانجيل العبراني وأخرجت الفرقة الايوبية فصراف
 كآبره منه وكتب نوس بيس في ياربجه حال اريوس ان معنى كتب انجيله بالعبراني)

وقد مررت به وهو
 الكتاب تفسير صار
 التحريف الذي كما
 تدعيه وردا منه
 وصار بالطرايه
 وقسوع التحريف
 بالفعل مسلما عندكم
 فضلا عن الامكان
 وكيف سلكوا
 التسليم سلامة
 انه قصود الاصل عن
 التحريف في هذا
 المجموع فاي شرط
 من الاصل هذا
 تأملوا اذا كنت
 التحريف في الوثيقة
 في سبعة أو ثمانية
 مواضع وقد صاحب
 الوثيقة ثم ادعى
 وان عرف في مواضع
 عديدة لكنه انما سره
 انه قصود الاصل
 هو بل يسمع كلامه
 على أن مصداقا
 قد قبل هذا الاصل
 مسائل السمع
 والتحريف وان قلت
 كان يحكم مذوكم
 (التاسع من مكاتبكم
 قبل المناصرة
 انقررية) مصدب
 الاعتراض وان
 مصدبكم كان
 منه ما يجيب

باللهذا اعتقدوا علم من هذا الكتاب الكثيرة اعتمدت
 منه امران (الاول) ان اليهود من قواعص الكتاب واعرفوا بعض لاجل عدم
 دياتهم (والثاني) التحريف كان هلاكي فانك لا ترى كيف اعتمدت
 الكتاب باعدهم عن مصححه انما هو واعرف ديا من اهل الكتاب بانفسه الى
 الكتاب الالهية وعرف سهوة وقوع التحريف في زمان السابق في استبعاد
 عقلي أو عقل لو قد انهم معلوما من الكتاب أو بالاعراب التي كانت باعده للمسلمين
 (الشاهد العشرون) الآية الحادية عشر من الباب الاول من المحيل متى هكذا
 (ويوشاودلوكاينا واحوته في زمان الخلا الى باس) يظهر منها أن يوكاينا واخوته
 اسما لنفسه ويوشاوان يوكاينا كانت له اخوة وان ولادتهم في زمان الخلا الى باس
 وهذه اثلاثه كلها كانت صحيحة (أما الاول) ولان يوكاينا اسما يوشاودلوكاينا
 من الاس لا الابن أو أمثالي) فلا بد ما كان له اخوة مع كمال لايه يوشاودلوكاينا
 اخوة (وأما الثالث) ولان يوكاينا في زمان الخلا الى باس كان اسما في عشرة منه
 لانه يولي في زمان الخلا الى باس فان آدم كادرك (قال كاتب دفتر الآية الحادية
 عشر) هكذا (ولدي يوشاودلوكاينا) ويوشاودلوكاينا في زمان الخلا الى
 باس (اقول) يحصل قول كاتب الذي هو محج اوزدم كادرك أيضا لا بد ان
 براد يوشاودلوكاينا هو هذا هو ابراهيم هذا هو ابراهيم هذا هو ابراهيم
 التحريف باسقاط ومع هذا لا يرفع لاعتراض ثالث ولما سارت شواهد الاناس
 اثلاثه للتحريف منه اكتملت عليه اخوة من الاطباء وهذا انقدر كفي في اثبات
 دعوى التحريف بجميع آسامه ولقد رفع كل اعتراض رد من حاشي في هذه المسئلة
 وبكل معالطة تصدر من عما يروى في امكني أو ردها بحسب معالطات وب
 ظهر جوابها بصيرت محروبة لموسى ووردها المادة (المعالطة الاولى) ظهور
 بعض الاحسان من تقرير علماء يروى في معالطاته وامر كان غير واضح على
 كسهم ان دعوى التحريف محتملة باهل الاسلام ولا سيما فيهم أو ردها بحسب معالطات وب
 التحريف عن هذه المعالطة ولذلك لا ترى في زمانهم أقول يدعي المخالف والموافق
 لما وجدنا دعوى محتملة ان عادة اهل الكتاب التحريف ووقع منهم في الكتاب
 السماوية لكن قل اريد لشواهد هذا الامر أن معنى بعض من معالطات في
 كتب اسماؤهم هو اللفظ ازانة ولفظ يريوس ريد ثفال هور في الصفحة ٣٢٥
 من الجلد الثاني من تفسيره مطوع سنة ١٨٢٢ من المبلاد الفرق الخامس من
 ازانة يدعي علط الكتاب وبن يريوس ريد يدعي اختلاف العارة ما قال ميكايلس
 انه اذا وجد اختلاف بين العارنيين وأكثر فلا تكون الصادقة الا واحدة
 والمافية ايمان تكون تحريفها قصدا أو هو الكتاب لكن غير لصحة عن غيرها

(رسالة الى مكروم ملك آديسه) (رسالة الى بطرس وبولس) (كتاب التنبؤات والوعظ) (روضة الذي كان نعم الخواريص والمريد في حقه) (كتاب المشجرات والبحر) (كتاب معطر من المسح ومرموم وطهره) (رسالة التي سقطت من العمى في المائة السادسة)

﴿المسوبة الى مريم عليه السلام عدد ٨﴾

(رسالة الى اكاثس) (رسالة الى سيديا) (كتاب معطر رأس مريم) (كتاب مريم وطهره) (تاريخ مريم وحديثها) (كتاب مهرب المسح) (كتاب اسؤالات اصفارو نكار لمريم) (كتاب سل مريم والحمد لله السليمان)

﴿المسوبة الى بطرس الخواري عدد ١١﴾

(مجيل بطرس) (عمل بطرس) (مشاهدات بطرس) (مشاهدات بطرس) (رسالة الى كائس) (مناجاة بطرس وای یس) (تعليم بطرس) (وعظ بطرس) (ادب صلاة بطرس) (كتاب مآخرة بطرس) (كتاب فياس بطرس)

﴿المسوبة الى يوحنا عدد ٩﴾

(أعمال يوحنا) (مجيل اذاني يوحنا) (كتاب مسافرة يوحنا) (حديث يوحنا) (رسالة الى جبرييل) (كتاب يوحنا مريم) (ذكر المسح ورواه من انصارت) (المشاهدات انانية يوحنا) (ادب صلاة يوحنا)

﴿مسوبة الى اندرياء الخواري عدد ٢﴾

(مجيل اندرياء) (أعمال اندرياء)

﴿المسوبة الى متى الخواري عدد ٢﴾

(مجيل اطفوليت) (ادب صلاة متى)

﴿المسوبة الى قبط الخواري عدد ٢﴾

(مجيل قبط) (أعمال قبط)

﴿مسوبة الى روم الخواري عدد ١﴾

(مجيل روم)

﴿المسوبة الى يوحنا الخواري عدد ٥﴾

(مجيل يوحنا) (أعمال يوحنا) (مجيل طهوليت المسح) (مشاهدات يوحنا) (كتاب مآخرة يوحنا)

﴿المسوبة الى يعقوب الخواري عدد ٣﴾

(مجيل يعقوب) (ادب صلاة يعقوب) (كتاب يوحنا مريم)

﴿المسوبة الى مينا الخواري الذي دخل في الخواريين بعد خروج المسح عدد ٣﴾ (مجيل مينا) (حديث مينا) (أعمال مينا)

مصل (٣) ابكم
ان شاء الله تعالى
كان سيد منصل
لهذا المجموع لما
رفع هذا الاخلاق
ولما قال العلماء
المعتمدين حقه
وكذا لا يوجد سيد
مصل لا يحصل
من الذي هو اول
الادب وكان في
الادب انما يرى
على ما اختاره
انما هو لا يوجد
الادب في الدنيا
وامر حود الادب
رجته ادوية
ولا سيد لها نصا
حتى لم يعلم في الادب
على سيد الطرم
ادم المصنف وحده
كما لم تخرج هذه
الامور من اقوال
نرمس وكردس
وكما بن
والفقر وتاملات
الملك وعبرهم من
مؤلفات القاصد
الماطر العبر
(٣) قد وصل اليه
على مطبعه

وكان هذا الشرط
 عند خلاف ذلك
 المحاورة بقبول
 ردوده في الحالة
 الثانية وقبلها مرارا
 (في عدم صحة)
 هذه الحكم بقبول
 حمله انطباع
 الله حشيه بانفسه
 انفسه بقبول عظمها
 فتعطلها ايضا البتة
 وهذا المكتوب هو
 المكتوب الاخير من
 هذا الكتاب هذه
 مكتوب اول كتابها
 ثم ايضا انكم ان
 طبعتم هذا حذو ولا
 يدان الا بطبوعوا
 امرين الاول ان
 يكتبوا حال السمع
 المصطغ عليه (عند
 اهل الامم) كما
 وصحه بالموافق
 التام في الجلسة
 الاولى والثاني ان
 طبعوا مكتوبنا
 ومكتوبنا كما هو
 كتب قبل اداخنة
 لتقريره زوالها
 بعد لم الناطرات
 انقلب أي شخص
 والمعلوب أي شخص
 وان أي شخص كان

مكن مع الاعتراف بان الانجيل المقدس الى متى يس من تصديقه بل هذه رجة
 وانحراف فيه واقع فيصافي مواضع كثيرة وأصل الكلام حد في اثبات ما دعاه
 باللائل في شامير جمع في كتاب هذه كوردهم من هاتين يهوديين ان لمناضين
 واهرق المسجبة أي بعد هذا هل تثبت من ادعاء مدعي مدوق باعني مدائن
 أول اقرب الى هذا ان يقول وقوع التعريف (يهودية اثباته) هل فيها قول
 المسيحيين المدعين من المفسرين دامورجيس قال آدم كلارك في الصفحة ٣٦٩
 من انجيل الحامس من تفسيره (هذا لزم من قديم الايام ان انكار يهكون
 مؤرخون لهم كثيرين وهذا هو حال رب) هي كان مؤرخون به كثيرين (مكن
 كان أكثر من عدم غير صححه وكانوا كسوا الاشياء لم يقع بها وقع بقبول
 وعطوا في طالات الارض هذا هو - جاء مؤرخين الذين كسوا في الارض
 اني كتب في وقت انجيله فلا بد في ذلك انفسه من روح - مدس ان اعطى لوقوع
 ح مع طالات على وجهه انفسه لم يعلم ان ادعاءه الحيل (صح) انفسه وقت
 باقرار المفسر وجود الاصل من انكاره مما هو من لا غلاطس بل بقبول
 (وقوله كانوا كسوا الاشياء) الى انفسه بل على عدم دينهم فحق مؤلفها
 وهو (عطوا في طالات الارض هذا هو) بل على عدم دينهم في باب
 الاول من رسالة نوايس اني اهل غلاطية ٦ (ثم في انفسه من انفسه امر عت
 بالانفس عن اسدعكم - المسح لى - بل حر) ٧ (وهو يس - بل لى - ن
 معكم شر من الذين برعواكم ويريدون ان يحرقوا عيسى مسيح) فقب من
 كلام مقدسهم يوس ثلاثة أمور (الاول) به كان في عهد الخو رى ان ل سمى
 بقبول المسح (والثاني) انه كان بقبول آخره بقبول المسح في عهد مقدسهم
 (والثالث) ان المحررين كانوا في صدد تحريف انجيل المسح في زمان مقدسهم فصلا
 عن الزمان الآخر لا معاني به بعد ذلك الا لاسم كاهنقا - ول آدم كلارك في هذا
 اسدس من مسير في شرح هذا المقام (هذا الامر محقق ان الانجيل الكثير
 الكادية كانت رانحه في أول القرون المسيحية وكثرة هذه الاسوس الكادية انفسه
 انفسه حسب لوقا على تحرير الانجيل وتوجد ذكر كنتم من مدعين من هذه
 الانجيل الكادية والاجر الكثير من هذه الانجيل رقيقة وكان فاري سيوسه
 جمع هذه الانجيل الكادية وطبعها في ثلاث مجلدات وبين في هذه وجوب
 طاعة اشترعه اموسويه وجوب الحمان مع طاعة الانجيل وديسم بشاره
 انطواري اي واحد من هذه الانجيل) انتهى فم من اقرار لمصر من هذه
 الانجيل الكادية كانت موحدة في الانجيل لوقا قبل تحرير يوس رساله في
 هل غلاطيه ولذلك قال المفسر اولا (وكثرة هذه الاحوال) الى آخره وهذا موافق

المدطرة وأي شخص
 كان قول على
 خلافا (٣) وما كنتم
 ((في كنتم في ميران
 الحق في مدد انفصل
 لثاني اب الله رآن
 والضمير من يدعون
 (٣) طرواي أكيد
 انفاصل المدطرة
 وانفيس رن
 الامر من رأسي
 منتهى التي طرواي
 بعد لغزها ام
 حوقا عن فصحة
 وما كان له عذري
 الامر من أم لأول
 فلا لفرصه ان يات
 انصح ما في له محمود
 كان عليه ان يطلب
 من الله من الله
 المدطرة في اب
 المدطرة طرواي
 اطلع الى الـ
 قسبل ان يطع
 انفسه وكان هذا
 الداء فيها على اتم
 تفصيل وأما الثاني
 وط طرواي يقول
 ما كان يسميه كلها
 وما كان يسميها
 المدطرة صواها
 كلها كانت موجودة
 هذه اه

ما قال في انخذ الخامس من شميرة كما عرفت ونسبنا (ويعلم شارة الخواري في
 واحد من هذه الاماكن) وفي ان مراد لا يحيل في كلام مقدسهم الامم
 المدون لامعاه المتر في دهن انصف ف كما طهر من بعض مدطاط هلب
 برو سنب (٣) منبه من كلام نوس انه كان في عهد طواريين المحييين
 سنجي بانحد الى المسح هو الحق وهو تقريبت من تقيا من وهو مخف رافاص
 اكهاره وكنه من اساخري من عدا الحرس واليه مال الحق في كركول وكوب
 ومكاييس و... من ديمير ومارش (القول الثالث) في الداء الحادي عشر من
 الـ انه انفاصله ونسب الى اهل قورانيوس هكذا (٣) (الكني ساقه لي ما قوله
 لا يحب الفرصه عن الذين يريدون ان يصعدوا الفرصه ليصيروا مثلما فعل الصغرون
 به (٣) (لان طار هو لا هم ارسل الكدانون والعهدة تعذر ان قد تشبه وارسل
 المسح) وقد سبهم: سادي ما على ندا ان الرن يكدا من اعدا من طهرو في عهده
 وقد تشبه وارسل المسح وال دم كاذرك في هبته في شرح عهده (هؤلاء
 الانفس من كاو يدعون كسا هم رسل المسح وما كاو ارسل المسح في هس الامر
 وكاوا طوق ويح يدون كمن مقصودهم ما كان الاحلب المستعجلى انتهى القول
 الرابع الاية لاري من اناب الرابع من رانه يوحنا لاري هكذا (فلاؤموا
 أيا لاجاء كل روح من الارواح من مصدا لارواح سي تهاو اهل هي من عهده
 انه ام لا لان كثير من الاباء كدعه ررواي هذا العالم وهو المدطوري أجا
 سادي مثل نوس بكتبه ان الـ ان كدعه طهرواي عهده فان ادم كذارك
 في شرح هذا المقام كان كل موم في زمان الاول يدعي روح القدس به هي لان
 كل رول من رجا هكذا مراد الروح هب ان تدعي ما في أثر الروح واعلم على
 وفي ما يقول قوله بل انتم صوا الارواح هي امم والمعين للدين قوله لان كثير
 من الاباء ان كدعه هي المعطى لدين لم يلقوهم روح القدس سيمان اليهود
 انتهى فعلم من كلام المدع من كل موم كان يدعي الانعام في زمان الاول وقد علم
 من كلامه في انفس ان تشبههم رسل مسيح ومكرهم وعذرهم كان يكتسب المال
 وحلب الله وادعوا الانعام وارسله كاو كثيرين جدا (القول الخامس) كان
 اكتب الحصة مثله هورده الاق بالتوراه مسو به الى موسى عليه السلام كذلك
 منه كتب أخرى مدونه به بصامدا انقص لي (فكتب انما اشاهد ان كان
 تخليقه اصغير كان دهر ج كات الامم ارستمت كات الاقرار) والكتاب الثاني
 من هذه الكتب لسته كان اسمه توحه والسر اعبري ان المائة الزاغة وهن
 عنه حير وم وكذا نقل عنه سديس في تاريخه كثيرا وقال ارجس ان نوس نقل
 من هذا الكتاب لاية السادسة من الداء الخامس والاية الخامسة عشر من

ان الانجيل نصح

ظهور القرآن وقلم

هذا عاظم فقر

هذا خبرنا انما

تحريركم وتحرير

(٢) تحريركم (في

الصفحة ١٤) من

النسخة المطبوعة سنة

١٨٥٠ في سائر ارجو

(٣) هكذا (يدعي

الفرق بين نصرون

في هذه الدابة كما

نصح سورة نزل

(٣) انظر والى ديانة

القيس كيف

حرف وما عاين لومه

لانهم ومثله حرف

جميع تقريرات طرفة

التي طرأها بعد

التصريف اتمام

٥١

(٣) عارنه انه طه في

اساس ارد هكذا

اس باب من قران

اورد سكي معسر

دعوى كرتي بين ك

حيط ح زوركي

اني مي نوريت اور

احل طاهر هوي

مي زبور مسوخ

هوي اسطح انجيل

مي قران كي طاهر

هوي مي مسوخ

هو كني اه

اداب السادس من رسالته الى اهل غلاطية ورجسته كانت موجودة في اقرب
السادس عشرو في هذا القرن كذبة محمد بن ترب وصار جعل كذبا بعدد سنون
منهم من مستخدمهم لان حال الكتب الالهية والاسماء لم يكن
عندهم واحد اذ اواضعه ملو هاودا شاؤ معواوا الكتب التي من هذه
الاسماء لم يكن كان من بين الذين لا يدرى الصفحة ٥١٣ من الحد
الثاني من تفريجه (ان ارجو ان يكون نقل عن هذه الكتب الالهية باسمه من
رسالته) انتهى والآن هذا الكتاب وسائر الكتب التي من هذه الكتب لم يكن
الفرق بين المدققة عنها بعدد ما جعل في الانجيل بعدد ما فيه صحيفة (قال هورن
(المطامير ان هذه الكتب الخاطئة اختراع في اسرار الملة المسيحية) انتهى وقد
مخترعهم اختراع هذه الكتب الى اهل القرن الاول (القول السادس) قال موشيم
لمؤرخ في سائر علماء القرن الثاني في الصفحة ٦٥ من الحد الاول من تاريخه
ط-وع- سنة ١٨٣٣ (كان بين من يرى في غلاطون وقد عورس مقوله
مشهوره ان الكتب الخاطئة لا حل ان يرد ان يرد في وعاده سنة ١٨٣٣ في
الاولى لا للعلمين ونعم اولاهم هم وودعصر هذه المقولة في المصحح كما يظهر هذا حرما
من كثير من الكتب بعد دقة ثم انزوا هذا عاظم السوء في المسيحية كما يظهر هذا
لا من الكتب التي كثيرة في سائر كذا كذا انتهى فان صدر هذا الكتاب
والحداد من الصفحات لثبته في عدد الودق مع عيبه السلام وعدد
التي هي في القرن الثاني في العمل وانصر هذا الكتاب في هذه المقولة
(القول السابع) قال بومي في سائر اسامان عشر من الكتب الرابع من
تاريخه (ذكرت في الشهادة في مائة طريف من اليهودي عده شاراب المصحح
وادعي ان اليهود اسقطوا من الكتب المقدسة) انتهى وقال في الصفحة
٣٢ من الحد الثالث هكذا (في لاشد في هذا الامر ان العبارات التي اكرم بها
حسن اليهود في مباحثه طريفهم هم مطوفا كانت هذه العبارات في عهد
حسن واريموس موجود في النسخة العربية واليونانية والاسماء من الكتب
المقدسة وان لم توجد الا في نسخة اسبانيا اذ اني قال حسن من انما كانت في
كتاب ارميا كسب طريف في حاشية حسن وكسب طريف في حاشية
اريموس انه علم ان طريف لما كتب لانية السادسة من اسباب الرابع من
رسالته الاولى كانت هذه النشرة في خياله) انتهى وقال هورن في الصفحة ٦٢ من
الحد الرابع من نفسه هكذا (اذني حسن في كتابه في مائة طريف من اليهودي
ان هو قال لاساس ان طعام بعد انقص طه ام رب لم يكن فان فهمم الرب فصل
من هذه العلامة هي الطعام انهم به فلا تكون هذه الارض غير مسمورة بعد

من شأنه صريح وما
 كتم من أنه لا يمن
 اثبات أحد الأهرين
 امان قول المسح
 ليس معه بل قد ما
 ان ثبت قول المسح
 وسكاره مكر وضع
 لان ثوبه غير
 ولا تصدرون ان
 تشوا بالليل بقدا
 وسكنى أقطع اسطر
 عن هذا وأقول أولا
 ان كلامنا كان
 على مجموع الكتب
 من العهد العتيق
 واهد الجديد فإلم
 تثبتوا عدم تعريف
 هذا المجموع ولم تدكروا
 السند المتصل له لا
 لم علينا ان لا نقف
 الى آية منه وثانيا
 لو سلنا بالقرص
 والتقدير ان تلك
 الاقوال أقوال المسح
 لا ثبت مهامه صودكم
 كما صرح به بيلى ونقل
 قوله في الحاشية
 الاولى وثالثا لو سلنا
 بالقرص ان
 مقصودكم بثبت
 شهادة المسح ولا
 ثبت منها الأهدا
 أقدر ان بعض كتب
 العهد العتيق لم

حروفه قصد الأصل له (يقول العاشر) قد عرفت في شاهد ثالث من
 المقصد الاول ان كتي كانت ادعى صحة اساميريه وكتبه من يداس بفهمون ان
 أدله كتي كانت لا جواب لها وحرمون بان يهود حروفه لأجل عدلوه اساميريه
 (يقول الحادي عشر) قد عرفت في شاهد الحادي عشر من المقصد الاول
 قرار دم كلارك المسخر ما عرفت في كتب التورع من العهد العتيق بحرف
 كثير ما نسبته الى المواضع الاحرف والاختلاف في التطبيق عشت والاحسن ان يثبت
 في قول الوهلة الامر الذي لا قدره على كباره ما طفر وقد عرفت قرايه في الشاهد
 ثامن عشر منه حصل بالموضع الاستعانة كثير او فروع بحرف في أعداد كتب
 التورع (يقول الثاني عشر) قد عرفت في شاهد ثاني والعشرين من المقصد
 الاول ان دم كلارك مخاره ان يهود حروفه هذا الموضع في المتن عبري والترجمة
 اليونانية تعريفا قصديا كما هو المظنون من نظري في مواضع الاحرف بقوله
 (يقول الثالث عشر) قد عرفت في شاهد ثالث والعشرين من المقصد الاول
 ان هورن سم بحريف يهودي ثني عشره (يقول الرابع عشر) قد عرفت
 في شاهد الاول من المقصد الثاني ان كتيه كالمك أجمع على صحة صحة
 كتب من تفصيلها في ذلك شاهد على كومي بهاميه وكذا أجمعت على صحة
 الترجمة الاطباية وول عدلوه من كتب يقولون ان الكتب امد كوره حروفه
 واجه الردوان هذه الترجمة ومعها لخرافات ولا طاق ان كثيرة من انفرن
 الخامس الى القرن الخامس عشر ولم تحرف رجعة من ترجمته للافصاف
 بأقواله من غير ان يراه اذ حالوا فترات بعض كتاب من العهد الجديد كتاب آخر
 وكذا اذ حالوا عبارات الخوامشي في امس (يقول الخامس عشر) قد عرفت في
 لشاهد السادس والعشرين من المقصد الثاني ان دم كلارك اختار ما احسار
 كتي كانت وقال كتاب اليهودي عهد يوسيفس يردون ان يهود الكتب المقدسه
 حراف الصلوات واهل اراخاع لأقوال الجديدة انظر الى الاطراف والكثيرة
 في كتاب استيراي حكاية الحروا والاصدقة الذي ردت في كتاب عزرا
 ويحماو سمي الا ب الكتب الاول يعرفوا الى عباد الاطفال الثلاثة الذي ردت في
 كتاب دانيال وفي الاطراف ان كثيرة في كتاب يوسيفس (يقول) كما مثل هذا
 تعريف سائر بين الكتب ما كان ممدوم عندهم فكانوا يتحرفون بلا مبالاة
 سيما اذ عمدوا على ابقوله المشهورة المسلفة عندهم اني مرد كرها في انقول
 السادس فكان من التعريفات من المسلمات الدينية (يقول السادس عشر)
 قد عرفت في الشاهد الاول من المقصد الثالث ان دم كلارك اختار في باب كثير
 من الاوائل على ان اساميريه في حق الكتب الحجة تسمى أمس (يقول السابع)

عشر) قد عرفت في شاهد الثاني عشر من المصنف الثالث ان اسمه التي في آخر
 كتاب يوب في الترجمة ابوابيه جعبيه عند بروستنت مع انها كتبت قبل المسيح
 وكانت راجعة في الترجمة الى طوره في عهد طواريين وكانت مسندة الى
 (القول الثامن عشر) قد عرفت في شاهد التاسع عشر من المصنف الثالث قول
 كبرياستم ان اليهود صعدوا كسلا لاجل عقوبهم بل لاجل عدم ديانهم وصرقوا
 بعضا واخر قوا له من دونه والمخار عند دوقه كالك (القول التاسع عشر)
 قال هورن في المجلد الثاني من تفسيره في باب الترجمة ابوابيه (هذه الترجمة
 قد عرفت جدا وكانت مشفرة غاية الاعتسار في باب اليهود والقدما والمسيحيين وكانت
 تقرأ دائما في معابد افرقيس وما قبل المشايخ المسيحية لا طيبين كانوا ويوباسين
 لاعبا وثلث رجة ملها الكتب المسيحية غير رجة من رجة من رجة من رجة من رجة
 اخرى مثل العربية ولا رمية وزرجه ان يوباسين وزرجه مالت قد عرفت والترجمة
 لللاطينية التي كانت مستعملة قبل حيروم ورواها هذه فقط الى هذا اليوم في
 الكتب ابوابيه واسكانس المشرفة) ثم قال (ولحق عدم ديانهم وصرقوا
 ميلاد المسيح عاتق وحسن وعفابيه سنة اوعتني وست رث من سنة) ثم قال
 (ويكني انكا شهره داليل واحد وهو ان مصر في العهد القديم ما قبلوا الفقرات
 الكثيرة الاعاوج مع مشايخ القدما عبرانيين وحيروم كانوا واقفين على
 انسان العبراني وكانوا متدينين في العمل بالدين كسوا بالالهام وهو لا اله الا
 وان كانوا في باب الدين في عية الاحبار لكنهم مع ذلك ما ملون اللسان الله يري
 لذي هو اصل الكتب وكانوا راسين هذه الترجمة وكانوا يسمونها كاذبة في جميع
 مطابعهم وكتبه ابوابيه كانت بعقدها كذا عندنا واطعها) ثم قال (وهذه
 لترجمة كانت خرا في الكتب ابوابيه واللاطينية في افسو وخمسة وكان
 اسند وحدها وكانت هذه مشفرة في معابد اليهود في اول القرن ثم لما سئل
 المسيحيون عليهم من هذه الترجمة اعدوا لتسليمهم على هذه باهانت موافقة للملوك
 عبري وعلوا في ابداء القرن الثاني سقطون الفقرات الكثيرة مما ثم ركوه
 و حاروا رجة ابوكولا وما كانت مستعملة في اليهود الى اول القرن المسيحي وفي
 المسيحيين الى هذه فكثر قبولها ووقعت في الاعلاط بسبب بحر افسوس ودرع
 اليهود فصد او كذا بسبب عطف الكتابين ودخول عبارة الشرح والمناشيه في
 من) انتهى هذا الحاجة وقال واردم من علم كالك في المصنف ١٨ من كتابه
 المطبوع سنة ١٨٤١ (من مخطوطي المشرق حرقوها) انتهى فثبت من اقوال
 محقق فرقة بروستنت ان اليهود حرقوها فصد ادب حيث قال أولا (جعلوا في ابتدا
 القرن الثاني سقطون الفقرات الكثيرة مما) ثم قال ثانيا (سلبت نحر بنف صدور

ثبت ما عدم
 تحريف هذه
 الكتب بعد رجة في
 المجلد الاول من
 تفسير هري بواسكانس
 ان اكستان كان
 يلزم اليهود تحريف
 انوريج ويصول
 هم فعلوا هذا الامر
 لتفسير الترجمة
 ابوابيه غير معبره
 ولما نادى ليس المسيحي
 وكان هذا الرأي
 عامسا ان قدما
 مسيحية وكانوا
 يقولون ان اليهود
 حرقوا في سنة ١٣٠
 قريبا انتهى
 فلهي رأي اكستان
 وجهه والقدما وقع
 هذا الحرف في
 القرن الثاني وهكذا
 عكس وقوعه في الموضع
 الاخر ايضا كيف
 ثبتت شهادة المسيح
 في رجمكم في هذا الامر
 ولما عظم المباشرة
 بالعدا والصيف فلا
 حاجة الى ابان كتب
 الا في وال الاخر
 المتعلقة بالبحث
 لاثبتة فقط

بستان سنة ١٨٥٤

يوم الاحد

(الصورة المصبغة)

التي كتبها السيد

عبد الله في آخر رسالة

المباحة اذ هي في

بستان اردو (نعت)

هذه المباحة والحمد

لله ولما كان هـ د ا

العبد حاضر في

الجلستين كتب

التقرير الذي وضعه

بديهة لشكر القديس

وسد رطبع هـ د

لمباحة على طريق

آسر (١) وفيها أقوال

كثيرة لم يطلعوا أحد

من الطائفتين في ذلك

الوقت (٢) ونقط

كثيرا من الأقوال

مع علمه وهـ د هـ

(٣) وحرف في جواب

(١) هي حروف

تخسيرا بالأصنام

الثلاثة القصدية

للخريف هـ

(٢) وهذا الخريف

بالزيادة وبهـ د ا هـ

(٣) وهذا هو الخريف

ياديه صان وخيانة

صدرا عنه كفسدا

لا عقلية وجهالة هـ

عن ايهود قصدا) وهذا التعريف صدر عنهم لاجل عباد الدين المستحق كما هو
 موضح في كلام المحقق المذكور فلا مجال لصرقة بروتستان يسكرو التعريف
 بقصدي الذي صدر عن ايهود في هذه الترجمة وعدوقة كائنات ايضا التعريف
 اقصدي فيها لم يلقه قناني الاعراف هـ د تعريفه قناني فاقول على
 قول صرقة بروتستان اذ امرت اليهود لعدد الدين المسيحي هذه الترجمة المشهورة
 اني كاتب هـ د في جميع معانيهم اى اربعة مائة سنة وكذا في جميع معاني
 لمسيحيين شرفاء عارضا هو الله ولا طعن الخلق و زعمهم في هـ د هـ د هـ د
 مشهوره فكيف لا يحترم اهم حرفه بالتعريف بقصدي السخنة اعترافه ي
 كانت في ايديهم ولم تكن مستقرة بين المسيحيين بل لم تكن مستقرة في ايديهم اى
 القرنين الثاني و ثلثين فيهم سواء كان ذلك التعريف لاجل عباد الدين المسيحي
 كما قال القديس ماورا كس شمس على ما عرفت وكما انما ادم كلارك على ما عرفت في
 اشاهد الثاني والعشرين من المقصد الاول وفي القول الثاني عشر وكما عرفت به
 هورن مع نفسه في ستة مواضع في ثلثي عشره آية على ما عرفت في المشاهد الثالث
 والعشرين من المقصد الاول وفي القول الثالث عشر وما لا حد لعدد الباعدين
 كما هو مختار كى كان و آدم كلارك وكثير من علماء كاعرف في المشاهد الثالث
 من المقصد الاول وفي القول الثامن والستين لذي كان فيما بينهم كما صدر عن فرق
 المسيحيين في القرن الاول وبهـ د كاعرف في القول الثاني عشر وفي
 القول الثاني ان هذا التعريف القصدي صدر عن الذين كانوا من أهل الديانة
 وعن المسيحيين الصادقين في زعمهم لا حل محامه المسيحيين لا تحريم لم يكتفوا
 كذلك في زعمهم ولا يجب ان مثل هذا كان عدله عمرة مستحبات الدينية وغير
 مقتضى الديانة على ما حكمت به بقوله المشهورة اسلمه قناني القديس الى من
 ذكرها في القول السادس والواحد عشر است مقتضاه تعريف في زمانها
 * اعلم من أخبار اليهود في عهد اسلطان المرحوم بابر يدحس قديس عبد السلام
 وهو ألفرد القصة عبرة في الرد على اليهود مما بها بالرسالة بديهة وهذه الرسالة
 مشتملة على ثلاثة أقسام فقال في القسم الثالث الذي هو في بيان اثبات بغيرهم
 من كلمات التوراة هكذا (اعلم يا قنود وحده في أشهر نعام براتوره لمسيحي
 عددهم باليهود ان في زمان بلشاي الملك وهو بعد تحت بصران بلشاي الملك قد طالب
 من أخبار اليهود اسورة هـ د خافوا على اظهارة لانه كان مسكرا بعض أوامره
 واجتمع معه حواريه ورجالهم من ايهود صيروا ما شاء من الكلمات اني كان يكره
 ذلك الملك شوقي منه وادأقروا على تعبيرهم فكيف يؤمن ويصدق على آية واحدة
 نهى كذبه بلعه و تقول على قول علماء كائنات ان لمسيحي المشرق اذ اخرجوا

ان المبطرة ان
كانت مطابقة للواقع
فربما شاهدانهم
ولا يمكنوا الشهادة
ومن يكتمونه آثم

عليه

﴿صورة شهادة

الحاصر﴾

(٥) كيفية هذه

المطبعة التي حرب

في هذه الرسالة

صحيحة السنة وصاحبه

حرما

وكيل راحة سارس

(محمد أمير الله)

هذه المطبعة وقعت

تصويري

ناشكيب المطبعة

المطبعة

(فانري ديس أحمد)

كل من في الرسالة حق

وقد تم تصوري

(محمد سراج الحق)

ابن القائل ديس

جهد المبرور

(٥) دين كيفية

مطبعة كه تحرير

بأول السنة برصم

ويربح است ٥٥

٣ يعني اني مثل

هذه ٥٥

المفسر غير محتاج الى البيان (القول الثاني والعشرون) قال واتس في الصفحة
٢٨٣ من المجلد الثالث من كتابه (مصت مدة على ان ارجن كان شكوك عن هذه
الاحتمالات وكان ينسب الى اسباب مختلفة مثل عاقل الكتابين ومترارهم وعدم
مد الاتهم وقيل حيروم الى ما اردت ترجمة العهد الجديد بقوله سبحانه التي كانت
عندي ووجدت اختلاف عظيم) انتهى (القول الثالث والعشرون) قال ادم كلارل
في المقدمة من المجلد الاول من تفسيره (كان الترجمات الكثيرة بالاسان اللطيفة
من المترجمين مختلفين موجودة قبل حيروم وكان يصعبها المحررون في غاية درجته
التعريف واهم مواضعها مواضع الاحكام استعيت جميعهم) انتهى
(القول الرابع والعشرون) قال واد كاتل في الصفحة ١٧ و ١٨ من كتابه المطبوع
سنة ١٨٤١ (قال دا كتره في الصفحة ١٧٨ من كتابه (ان او هام ابيود حرب)
يعني كتب العهد العتيق في مواضع بحيث سببه عليها الفارسي اسمه ثم قال حرب
عليه ان يهود بشارت المسيح بحزب باعطى ثم قال عالم من علماء برونسنب ان
المترجم القديم فرائي مع وغير اليهود لا تن على مع آخر وعندي ان سببه
الخطا الى الكتابين من اليهودي اعينهم حيروم اسمه الى جهل المترجم القديم
وتساهله لان محاطة البرور في المسيح وبعده كاتل في اليهود اذن من محاطة
عند انهم) انتهى (القول الخامس والعشرون) كتب فانس كراو ناس الراهب
في رد كتاب أحمد الشريف بربس العائدين الاصفهائي كان معناه بالخبايا وطبع
هذا الكتاب سنة ١٢٤٩ فقال في الفصل السادس منه (يوجد الصريث كثيرا
جدا في نسخة انصاعه سيجاني كتاب سليمان ونقل رب ايد الا مشهور الكتابين
النوراء كله وكذا نقل رب يوشا عن مال كتاب يوشع بنون وكتب انصاعه
وكتاب السلاطين وكتاب الشعاع وكتاب لاسرلا نسا ونقل رب يوسف أعني الزور
وكتاب أيوب وراعوث واسير وسليمان وهؤلاء كلها هم حرفوا عن النصرايين
حافظ هذه الكتب سلم اليهود الرام التعريف ونحن لا سلم باطيلهم) انتهى
هذا الراهب في اقرن السابع عشر شهد على تعريف اليهود (القول السادس
والعشرون) قال هورن في الصفحة ٦٨ من المجلد الاول (قال في باب الاطلاق
وجدت الفقرات اسكدا في النوراء) ثم قال في الصفحة ٤٥ من المجلد الثاني
(المقامات المحررة في المتن العبراني قبله أي نسخة فقط كذا كرما ولا) انتهى
(القول السابع والعشرون) وصل عرضي من عرفة برونسنب الى السلطان
جيمس الاول من المصهون (ان النوراء التي هي داخل في كتاب صلاتنا في نسخة
تعبري بالزيادة والنقصان والتبديل في مائتي ٢٠ موضع فجميعا) انتهى
(القول الثامن والعشرون) (قال مسر كار لائل المرجون الاكثريون اسدوا

(٦) كنت موحودا
 في جلسة اليوم الثاني
 والقدر الثاني نقل
 عن تقرير هذا اليوم
 أشد صفا واضح
 (محمد أسد الله)
 فاضى القصيدة سلك
 اكبر ناد

(٧) كتب موحودا
 في الخليلين كلهما
 وهذا التفسير كاه
 وقع بين يدي وصبط
 بالاحباط انشام
 (محمد رياض الدين)
 المسمى

(٨) كتب في حاشية
 (٦) بين دورى
 دورى مباحه بن
 موحودا اس
 دورى تقرير جيفر
 قبل كى كتي حاشية
 منه مطهى اور

حاشية صحيح اه
 (٧) بين دورى
 جلسة مباحه بن
 شريفتا سب تقرير
 مري دورى
 اور رح حباط
 صبطى كتي ه
 (٨) بين دورى
 روزكى مباحه
 بين اس دورى
 تقرير صحيح طور
 منضبط دورى هي اه

المطالع وانحوا الحق وحدهوا الطهل وحدهوا مطلب لايجيل لدى كان مستعجب
 موحود وعدهم اعلمه احب من اسورر بكذب حق من انصديق (القول
 التاسع والعشرون) (اسد على منبر روت من اور كين كود ل لثرت حبة الجديده
 قائلان ان ترجمه التي هي موجه في سكرته مملوئه من الاعلاط وقال القائلين
 ان ترجمتكم لا تكفي به المشهوره حروف عبارات كتب العهد بعينى غاياته
 وغمايه واربعين موصفا وصارت سدالرد ناس غير موحودين كتب الله د
 الخلد يرد حواهم سر) وهذه الاقوال لثلاثه مدد حجه في القول ٢٧ ٢٨ ٢٩ و٣٠
 عليها عن كتاب وارد كاتك وحواف الطويل بمعنى من نقل اقوال اخرى بظهر
 اكثرها في اشو همد لك كوره للمقاصد اثلاثه فاطوى استكنج عن نقاها
 واكتفى بقل قول واحد آخر محتوي على اعتراف الحق القوي من عن نقل
 ما واه وصبر به الاقول المنقوبه ثلاثين (القول الثلاثون) قول دورى في ابواب
 الثامن من المجلد الثاني من مديه في بيان اسباب وقوع ويربوس يبدل لدى
 عرفت معاد في صدر جواب هذه المقاطعه (وقوله اب اب ارعه) (اسب الاول)
 (عملة الكتاب وسهوه يتصور على وحوه (الاول) اب ابى كان في العبارة على
 سكتاب في ما انى او الكتاب لم هم موه فكيف ما كتب (والثاني) ان الحروف
 اعبر بيه وابو باه كاه مشاهه فكيف اسد هابل الاخر (والثالث)
 ان الكتاب طر الاعراب خطا اراسط لدى كان يكس مديه حروف الحروف واما هم
 اصل المطالع فاصبح لعاره وسطا (ولاسم) اب الكتاب اسفل من موضع الى
 موضع فبالتسليم لم يرص بموجوم كتب وكس من الموضع يدى كابر را مرة اخرى
 وانبى ما كاه قبل انص (ر نظام من) اب الكتاب رذ شيا فلهما كتب شيا آخر منه
 وكس اعاره المتروكة هذه ووقفت اعاره من موضع الى موضع اخر (والسادس)
 ن بطر الكتاب اخطا ووجه على سطر آخر دس طت عارقا (والسابع) ان الكتاب
 غلط في هم لانه ط المحممه فكيف على فهمه كامله وقع اعدا (والثامن) ان جهن
 اسكابين وعلمتهم مشاعطه لوقوع ويربوس يبدل ناهم دهو موحودا الحاشيه او
 القدير حر المتق والخلوها (والسبب الثاني) (فصا اب اسحه المقول عنها وهو
 انصا بصرور على وحوه (الاول) اعما اعراب الحروف (والثاني) اب الاعراب
 الذى كان في صحفه طهر وحسب آخرها في صحفه اخرى وامرج بحروف الصميه
 الاخرى وقهم حرامها (والثالث) اب الفقره بدروكه كانت مكتوبه على الحاشيه لا
 علامه فلا نهم الكتاب الثاني وهذه الفقره كتبت في موى موضع فغلط (والدس)
 الثالث) استصحح خط الى والا لاجل هذه اصا وقع على وحوه (الاول) ان
 اسكابين هم اعاره الصحيحه في هم الامر باصه اوعا طى هم اطاب او تحيل ن

اليوم الثاني فضبط

تقرير بهذا اليوم

بالعكة

(محمد أحمد علي)

وكيل الدولة

السكرتير أي دعوى

بأمره

(١) كنت في

الجلستين والتقرير

كأنه صحيح ومطابق

لواقع

(السيد المحافظ

ولي - س)

(٢) كنت في

الجلستين وهذا

التقرير كله وقع

بمختصري

(المحافظ حنا بيش)

هذا بيان واقع

وقع في المحضر

لاشبهه فيه

(امام الدين)

(١) - - - بين

دو حواسين هما

تقرير بهيئة أو

مطابق واقع هي

(٢) سيد دون

حاله بحاجة بين

ميرين تمام تقرير

ميرين سامهني هوى

١٩

التيارة على حسب انشاء دفوعه كما عظمى كى كان هذا لعظم الذي صدر عن
 المحقق في نفس الامر (ثاني) ان بعض المحققين ما كفوا على اصلاح اعطاء
 بحسب القاعدة فقط بل بدلوا عبارة العبر النصيحة بالصحة أو سقوط الوصول
 أو الانقضاء المترادفة التي لم يظهر فيهم فرق فيها (واشياء) وهو أكثر لوجوه وقوى
 اهم سوء انقضاء المقابلة وهذا التصرف وقع في الاماكن خصوصا ولاجل ذلك
 كثيرا لا يخفى في رسائل نواس تكون العارضة التي سنها عن العهد العتيق مطابقة
 للترجمة انموذجية (والراجع) ان بعض المحققين جعل العهد الجديد مطابقة
 للترجمة اللاتينية (الاصح) (الاصح) انهم لم يبقوا على الذي صدر عن أحد
 لاجل مطابقة سوا كان محرف من هذا الدلالة ومن المستبعد وما أرمأ أحد
 في المستبعد انفسه ويزعم ما يروى من صحة بل لا يحدأ ريد منه سب
 هذه الحركة الشبيهة وهذا الامر أيضا محقق ان بعض القراء يصابون بغيره
 صدرت عن الدين **كانوا** من أهل الله ولا يرون ركا هذه الخرافات ربح
 بدهم وسو بدعهم مسألة مقبولة أو بدعها الاعتراض لو ارد لها انهي كلامه
 ملخصا أو رد هورب أمثلة كثيرة في شأن قسام كل سبب من الاسباب الأربعة
 ولما كان في ذكرها اول تركها سكن أو كرا لا مثله أي نعمه، فخر يف أهل الدنيا
 والدين من كتاب هاف قال (ولا يزل هذا الآية اثباته والاربعين من باب
 الثاني وانشر من من اجل لو لان من أهل الدين مساوات شوه المقابلة
 منافية لالوهية ورد قصدي في اسباب الاول من اجل مني هذه لافاضة
 ان يحتج ما في الآية اثباته عشر وهذه الالفاظ اسما، وكفى الآية الخداسة
 وانشر من انشاع الشك في اسكارة الدخيلة فريم عليها السلام ببدل لفظ أي
 عشر ما دعوته في الآية الخداسة من اسباب الخداسة عشر من الرتبة الاولى
 اسول من أي أهل هوريشون لتسليع **لما** ككذب على نواس لان يهودا
 الاصح بولط كان قد مات قبل ورد نص لا يعاد في الآية اثباته وان لا ين من
 الباب الثالث عشر من الخيل مرقس ورد هذه الالفاظ بعض المرشدين اتصالهم
 فحيا لوالها مؤيدة بقرينة ابرس ورد نص الالفاظ في الآية الخداسة وان لا ين من
 باب الاول من الخيل لوقا في الترجمة السريانية والهاربية والعرسية وانتهى بولط
 وغيرهما من التراجم وفي كثير من نقول المرشدين في معانيه فرفه لوقا كمن لاها
 كانت منكرة ان عيسى عليه السلام معه صعبا انتهى فبين هورب جميع الصور
 المحذرة في التصريف وأقر ما وضع في مكتب السماوية فأقول ذات عبارات
 الطائفة وانتدب يرد خلف في متن المحل، فكانت يروى عنهم ونعت ان، مصححين
 أصلوا العبارات التي كانت على خلاف القاعدة في رعبهم أو في نفس الامر وثبت

حاشي المداخلة
وتقرر ركاه صحيح
لا ريب فيه

(محمد قرا الإسلام)
امام الجامع الكبير
في اكبر بلاد

(٤) كنت شريكاً في

مباحين وتقرير
كله في باب الصلاة
(قادر محمد بن نصر

محسن)

هذا التبيين واقع
وأنا حاضراً في
الجامع الكبير

(حاضر على)

مهم مطلع لأخبار
(٥) مهم تقرير
نصف المصلحة في

(٣) بين دونو حاشية
مباحة عن شريك
نما سبب تقرير

مصبوط في كجه
شلاف بين ٥

(٤) بين دونو مباحة
بين شريكها
أورب تقرير مباحة

حق في ٥

(٥) دومري روكي
نصف حله في
تقرير شريك

وبسبب هي اعبه بحري
ببراي هي دافرق
بين ٥

١- م يلو عبارات غير التعصبة بغيره واسقطوا ما في فصولاً أو مترادفة
وتمت أهم سوو العقرات المتقابلة في الأماجيل خصوصاً ولاجل ذلك كثر الالتحاق
في رسائل فولس وثلاثان بعض المحققين جعلوا العهد الجديد مطابقة لترجمة
اللاتينية وثبت أن المستدعين عرفوا ما عرفوا فصدوا وثبت أن أهل الدين والدين
أيضاً كانوا يعرفون فصدوا التأييد المسئلة ولقد وقع الاعتراض وكانت بحري بقاتهم
ربح بعدهم فيه دقيقة من دقائق التعريف بأقضية وآي العهد القديم لا أن
أن المسيحيين الذين كانوا يحسون عبادة الصلب وما كانوا راضين بتركها وازداد الخاء
والماض عرفوا هكذا في بعض عبارات التي كانت رافعة لأدب الإسلام بعد ظهوره
ورجح هذا يعرف مذهبهم كإرجح بحريه نعم في مقابلة فرفهم بل لما كان هذا
التعريف أشداهما مع مذهبهم من التعريف الذي صدر في مقابلة فرفهم كان ترجمته
أنه أئمة من ترجح دال (المعاطفة الثانية) أن المصح عليه السلام في هذه الحقيقة
كتب العهد القديم ولو كانت بحريه لما شهد لها بل كان عليه أن يلزم اليه ودعي
التعريف فأقول في الحروب ولا بد من أن استأثر الله على كتب العهد القديم
والجديد ولم يوجد من متصل له إلى مصنفها كما عرفت في الفصل الثاني من باب
الأول وقد عرفت هذا معاً في حق كتاب استبرق في الشاهد الأول من المقصد الثاني
وفي حق تحصيل معنى في الشاهد الثامن عشر من المقصد الثالث وسنة عرف في حق
كتاب أيوب وكتب شيد الأشاد عن قريب نمت جمع أنواع التعريف فيها وثبت
التعريف من أهل الدين والدين أيضاً في هذه المقابلة أودع الاعتراض كما عرفت
عن قريب في القول الثالث في مصنف هذه الكتب شكوكاً على هذا بل لا يصح
عليه بعض آيات هذه الكتب لا بما يجوز أن يكون الحاشية رادها المسيحيون من
أهل الديانة في خرافة من الثاني وفي القرن الثالث في مقابلة الفرقة الأيوبية
وانفرقة المارسيونية وقرعة ما في كبر ورجح هذه التعريفات مذهبهم بكونها مؤيدة
مستندة المقبولة كما هو في مقابلة فرقة أبريس ونحو كتب هذه التعريفات
ترجح هذه بل لأن الفرق الثلاث المذكورة كانت تسكر كتب العهد القديم ما كانها
أو أكثرها وهذه ردت أسكار الفرقة الأولى في الهداية الثانية من جواب المصنطه
الأولى (وقال بل في تاريخه في بيان حال الفرقة المارسيونية) كانت هذه الفرقة
تعتقد أنه يوجد الهان أحد هما خالق الخيرو شامهم ما حققوا يقولون أن التوراه
وما تركت العهد القديم أعطاهم الإله الثاني وهذه كلها مخالفة للعهد الجديد انتهى
كله وقال لارد في الصفحة ٤٨٦ من المجلد الثامن من نفسه في بيان حال هذه
الفرقة (كانت تقول أن إله اليهود غير أبي عيسى وجاء عيسى لمحو موعده موسى لاها
كانت مخالفة للأماجيل) انتهى وقال لارد في المجلد الثالث من نفسه في بيان حال

اليوم الثاني خرد

بعبه كما كان

لاعاونت فيه عقذار

درة

(محمد قدس)

مهم أسعد الاخيار

والمدرس الاول (٦)

في مشيرى كالح

(٧) التقرير الذي

معه في الحاشية

رأيت مكنو باني

هذه الاوراق

(محمد عبد الشهيد)

كولوى (٨)

١- اى مكتب القسوس

الواعظين وهذا هو

كاتب القسيس قنبر

ومترجم كتبه في لسان

اردو ومعهها ١٥

(٧) بنده دونون

جلوسون كى جيو

تقريرسى وهى

ان اوراق بينى

وبكى ١٥

(٨) هذا الفاصل كان

من كور وهى بلده

من بلاد الهند ١٥

٧ وهذه الآتية

هكذا (ون جميع

الذين جاؤا من قلى

سراق وخصوص

ولم يسع لهم الغنى

ورقة ماى كبير (تفق المؤرخون على ان هذه الورقة كلها ما كانت سلم مكتبة
 المقدسه للعهد العتيق في كل وقت وكسب في أعمال اركلا من عقيدة هذه الورقة
 هكذا اخلد الشيطان أبناء اليهود الى سيطان كلام موسى وأبناء اليهود كانت
 تفسد بالآتية اثمه من اسباب العاشر من انجيل يوحنا ١١. لمع قال بهم انهم
 سراق وخصوص) انتهى ٧ و قول تايانوفطعا الطرعى كوما الحاذية أو غير
 الحاذية فلا يثبت مع هذه الكتب كلها الاماميين بها اعداد هذه الكتب
 كلها ولا سيما وكيف علم ان الكتب المستعملة في اليهود من العهد العتيق كانت
 اسده وثلاثين اثني سبطها الا ان ورقة برو سبب أوسته وأربعين التي سبطها ورقة
 كالل ان في هذه الكتب كتاب دايمال أيضا وكان اليهود معاصر والمسيح وكذا
 المتأخرين منهم غير يوسف من لا سبطه اهل ميايل كاثوا يعرفون بسورة دايمال
 أصاويوسف نفس المؤرخ الذي هو معبر عن المسيحيين ومن علماء اليهود المعاصرين
 وكان هذا المسح عليه انه الام يعرف في تاريخه هذا القدر فقط ويقول (ليس
 عندنا كتب ألوف يافض بعضها بعضا بل عندنا ثمان وعشرون كتابا فقط فيها
 أحوال الارامه المشايخه وهى الهاميه مهمه حاجة موسى فيها بيان العالم من ابتدائه
 خلق الى موت موسى وثلاثة عشر كتابا كتبها الانبياء فيها أحوال ارميه من
 موت موسى عليه السلام الى زمان سبط اردشير والباقي أربعة كتب مشقوه
 على حذائقه وثلاثه) انتهى فلا يثبت من شهرته فيه هذه الكتب المذكوره لانه من
 غير النوراه سبعه عشر كتابا والحال ان عبر التوراه عند ورقة برو سبب ارميه
 وثلاثون كتابا وعند ورقة كاتل أحد وأربعون كتابا ومع ذلك لم يعلم ان أى كتاب
 من هذه الكتب كان داخل في سبعه عشر لان هذا المؤرخ نسب الى حرق بال سوى
 كتابه المشهور كتاب احرى أيضا في تاريخه فالظاهر ان هذين الكتابين وان لم
 يوجد الا ان كانا عند الاثنين في سبعه عشر وقد عرفت في الشاهد التاسع عشر من
 المقتصد ان كبر اسم وعلماء كاتل يعرفون ان اليهود صيغوا كتب الا لاجل
 عقابهم بل لاجل عدم ديانتهم ومروقوا البعض وأحرقوا البعض فيجوز ان يكون هذه
 الكتب داخله في سبعه عشر بل أقول بكتب ابي أصلها الا ان لا محال امرقة
 برو سبب ولا امرقة كاتل ولا غيرهما ان سكر واقتداها من العهد العتيق
 فيجوز ان يكون أكثرها داخل في سبعه عشر والكتب المفقوده هذه الاول
 سفر حروب الرب الذي جاء ذكره في الآيه الرابعه عشر من الباب الحادى
 والعشرين من سفر اعداد وقد عرفت في الشاهد العاشر من المقتصد الثانى وفي تفسير
 هري واسكات (العالم ان موسى كتب هذا السفر لتعليم وشع وكان فيه بيان
 حدود أرض مواب) انتهى والثاني كتاب اليسير الذي جاء ذكره في الآيه ثلثه

عشر من ايات العاشر من كتاب يوشع كما عرفت في اثنا عشر من اثنا عشر من ايات
 الثاني وكذا اجاد كره في الآية اثنا عشر من الباب الاول من سفر صموئيل
 الثاني والثالث والرابع والخامس ثلاثة كتب سليمان عليه السلام أحدها ألف
 وخمسة زهورات وثم تاريخ المحفوظات وثم اثنا عشر ألف أمثال وثم من هذه
 لا أمثال في الآتي من أصلا كما سنعرف وحاد كره هذه الثلاثة في الآية اثنا
 عشر واثني عشر واثنا عشر من ايات الرابع من سفر الملوك الاول قال آدم كلارك
 في المجلد الثاني من تفسيره دل شرح الآية اثنا عشر والثلاثين في حق الأمثال
 والزهورات (لا أمثال اثني عشر في الآتي من سليمان عليه السلام اثنا عشر وثلاثة
 وعشرون فمما سار ان سلم قول بعض ارباب الاقوال النسخة من أول الكتاب ليست
 من مصنف سليمان عليه السلام نسخة وجوب تحميمها وتبقى من نسخة
 ثورث تشيد الا شارحها ان هذا ان الزور السابع والعشرين الذي بعد المائة
 المذكورة على عوايه اسم سليمان من داخل فيها والاصح ان الزور المذكور صفة
 ثورث او داخل عليه) انتهى كلامه ثم قال في شرح الآية الثانية والثلاثين في حق
 تاريخ المحفوظات (حصل ملوك العيل وخلق عظيم لا بدل فمما سار ان تاريخ المحفوظات
 هذا في كتاب) انتهى السادس كتاب قواين الساطة مصنف صموئيل الذي
 حاد كره في الآية الخامسة والعشرين من ايات العاشر من سفر صموئيل الاول
 سابع تاريخ صموئيل واثنا عشر تاريخ باب النبي واثنا عشر تاريخ حذر الرائي
 العبد وحاد كره هذه الثلاثة في الآية اثنا عشر من الباب التاسع والعشرين من
 السفر الاول من أخبار الايام قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٢٢ من المجلد الثاني
 من تفسيره (هذه الكتب مفقودة) انتهى ابا عشر كتاب معيا والحادى عشر كتاب
 عدو الرائي العبد وحاد كره في الآية الخامسة عشر من الباب الثاني عشر
 من السفر الثاني من أخبار الايام واثني عشر كتاب ابا العبد الثاني والثلاث عشر
 من هذه اثنا عشر من السفر الثاني من أخبار الايام وفي هذه الآية حذر تاريخ ما ناب
 اني أيضا قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٣٩ من المجلد الثاني من تفسيره (هذه
 الكتب كلها مفقودة) انتهى والرابع عشر كتاب باهو النبي ابن حناني وحاد كره
 في الآية الرابعة والثلاثين من ايات العاشر من السفر الثاني من أخبار الايام
 قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٦١ من المجلد الثاني (هذا الكتاب الآن مفقود
 وأساوان كان موجودا في وقت تأليف السفر الثاني من أخبار الايام) انتهى
 طامس عشر كتاب اشعيا النبي الذي كان جبه حال السلطان عريانه من الاول في
 الاخر وحاد كره في الآية الخامسة والعشرين من الباب السادس والعشرين

حاضر في المطبعين
 والتقرير المذكور
 في هذه الرسالة
 وقع الازيادة ونقصان
 (السيد الحافظ
 فصل حبيب) (٢)
 يقول رفاقي المرحوم
 عمر رافقه ان
 شهادة المصنف
 فيض أحمد
 باشا كتاب المطاوعة
 بالية وصره
 انفاضل محمد هراج
 الحق وكذا شهادة
 ميرزا اعلم الدين
 بنو الكاتب حاد
 على مهتم مطع
 الاخبار كانت في
 اللسان العربي
 وكتب شهادتهم
 بعد اتمامه وكتب
 شهادة معادل أمير
 الله في اللسان
 الفارسي ولشهادات
 الناقية كاسي
 اسان رد وفتحها
 بالعبدية وعلاب
 (٣) سلمه دونون
 حاضر من حاضر
 تهاست فبرين
 كم دكاس من
 مسدوح هي اه

بعضها على الطائفة
ووضعت نسخة
واحدة من رسالة
أردو التي ترجمتها
مع ترجمتي هذه في
كتبها جامع باربد
فمن أراد تصحيح
الترجمة أو رزيه
الشهادات فيذهب

إليه أو لما طاع القيس
رسالة هذه المأطرة
بعد مسرفه فخرها
نماذج عابسه من
كل قطر من أقطار
الهند وكتب إليه
المصالح المساطر
مكتات راجرا
ولا غناء عليه وكذا
كتب إلى القيس
في مكتوب واحد
بلونه صلي هذا
الخير فكتب إلى
الفاضل المساطر في
حوادث مكانه هذه
المكتات كلها جمعها
الفاضل أمين الدين
الهندي وطبعها
ومعه إلى آخر رسالة
المسافر أبي طيغ
في دهلي وهذه لسانه
توجد عند بعض
أهل الهند في مكة
المعظمة ثم قد التت

من ألفه الثاني من أخبار الأيام قال آدم كلارك في الصفحة ١٥٧٣ من المجلد
الثاني من سيرته (هذا الكتاب مفقود رأساً) انتهى السادس عشر كتاب
مكتوبات اشعيا النبي الذي كان فيه حال لسطار حرقاء مكتوباً بمقتضى
ذكره في الآية الثانية والثلاثين من الباب الثاني والثلاثين من السور الثاني من
"جبار الأيام السابع عشر من ثمة ارمياء سبي على نوبيا وجاء ذكره في الآية
الخامسة والعشرين من الباب الخامس والثلاثين من السور الثاني من أخبار
الأيام قال آدم كلارك في شرح هذه الآية (هذه المزمعة مفقودة الآن) انتهى وفي
شرح يردواي ويرجده ميت (هذه المزمعة مفقودة لا تزال يمكن أن يكون هذه
المزمعة مزمعة المشهورة الآن بالمشهورة على حدثة "ورثا لموت صدقاه
وهذه كانت على موت نوبيا") انتهى ثامن عشر كتاب في شرح الاسم وجاء ذكره
في الآية الثالثة والعشرين من الباب الثاني عشر من كتاب محمد بن آدم كلارك
في الصفحة ١٦٧٦ من المجلد الثاني من سيرته (هذا الكتاب لا يوجد في المكتبة
التي هي عندنا لا يوجد فيها المزمعة المذكورة بل كان هذا كتاباً آخر مفقود
الآن) انتهى التاسع عشر سفر العهد الموحي الذي جاء ذكره في الآية السادسة
من الباب الرابع والعشرين من سفر الخروج والعشرون كتاب أحمد بن سليمان الذي
جاء ذكره في الآية الخامسة والأربعين من الباب الحادي عشر من كتاب سلاطين
الاول وقد عرف ان يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن
وهو مؤرخ مشهور عند المسيحيين فيقيد سائر الكتب المفقودة اثني وعشرين ولا
قد عرفه برونس بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن يوسيف بن
كتاب المسمى عرآه الصديق وهو لسان الهندو طبع في سنة ١٨٥١ (اتفق لعدم
على ان المكتبة المفقودة من الكتب المفقودة ليست باقل من عشرين) انتهى
(تمت) بعض النشرات المفقودة عن أهل الكتاب يوجد في الكتب الإسلامية
القديمه ولا توجد الآن في الكتب المسلمه عندنا فليكن كتاب موجود في هذه
الكتب المفقودة بمقتضى هذه المزمعة من اسما كسب كتاب مسبوقة إلى
موسى في عهدته لكن لا يعلم ان هذه الخمسة هي الخمسة المتداولة الآن بل
الظاهر خلافه لأنه يخالف هذه الكتب كما عرفت في الشاهد الاول والثاني من
المقصد الاول وهو يهودي متعصب فلا يصح ان يتحاشى الدوراة بلا ضرورة
مع اعتقاده ما كلام الله وأقول أنه لو سلمنا ان هذه الكتب المتداولة كانت في
عهد المسيح ومنه هو الحوار بينه فلما ان مقتضى مهادتهم هذا انه لا يرقط
ان هذه الكتب كانت عند اليهود في ذلك الوقت سواء كانت مصنفه من الأشخاص
المسبوقه لهم أو لم تكن وسواء كانت الحلال المدروحة فيها مدونة أو لم تكن

تعالى وطلبها من
 مكه فان وصلت الى
 وساعدني لوقت
 ترجم هذه المكاييب
 ايضا ان شاء الله
 ليظهر الحال الباقى
 انصاعا عند المصنفين
 و انقل ههنا بعض
 الفقرات التى كتب
 الفيسس مخرج
 مفسد رافى جواب
 المفصل لما طروهي
 هذه (الاحتلاف
 الذى وقع (١) فى بياننا
 فى عدد التعريفات
 وسببه ان العدد
 الكبير ليس عتق
 عليه السنة فى
 المعصين وهذا قريب
 من البقيان ان
 الايات لاربعه
 او خمسة دخلت فى
 المتن (٢) بالتعريف
 (١) اى فى بيان
 القيس فدرمان
 بيا وقت المباحثه
 عدد اذا اذ كننا
 فى الرسالة عددا
 ناقصا هـ
 (٢) اى من الاصيل
 ولما كان المتن فى
 اصطلاحهم عبارة عن
 مقصود الاصيل =

بعضها صادقا وبعضها كاذب وليس مقتضاها ان كل كتاب تصديف ادب و
 ديه وان كل حال مدرج فيها صادق السنة بل لو شغل المسيح والحواريون شيئا
 عن هذه الكتب لا يلزم عن مجرد نقلهم صدق ادقول بحيث لا يحتاج الى
 تحقيقه نعم لو صرح المسيح فى حرم احكامها او حكم من احكامها انه من عند الله
 وثبت نصريحه ايضا بانوار فيكون صادقا بسببه وما سواه مشكوك محتاج الى
 التحقيق ولا أقول هذا برأى واحشدى بل محقق فرقة يرون تمتع رجوعا اليه آخر
 الامر والاما كان لهم ملحا ومفر من ايدى الذين يسموهم مذهبى وامثلاث تدابر
 اوربا من وجودهم قال محقق فرقة يرون تمتع يبنى فى الباب الثالث من القسم
 الثالث من كتابه المطبوع سنة ١٨٥٠ فى بلدة لندن (لاربا من شيعه اصل
 ان التوراة من جانب الله وانما تستعد ان يكون اشتداؤه ووجوده من غير الله يجب
 ان الاخطا ان اليهود الذين كانوا فى المذهب رجالا وى لاشياء الاخر مثل من
 الحرب والصلىح انما لا كانوا الاصفى بالوحيد وكانت مسائلهم فى ادب الله
 وصحة سنة جيدة وكان اساس الاخرى قائلين لاله الكثرة ولاربا من شيعهنا
 سلم سواه اكثر كاتبى العهد العتيق ويحب عبد الله من المسيحيين ان يذهب الى هذا
 الحد وانما ان العهد العتيق كاه ازل فقرة فقرة منه حقه وان كل كتاب فيه اصل
 وان التحقيق مؤلفيه واحد فى هذه الامور لو حمل الذين المسيحي مدعى عليه فلا
 أقول رائدا على هذا البابا السلسلة كلها فى مصدرة الضرورة فى هذه الصورة
 هذه الكتب كانت تقرأهم وما وكتابات اليهود لما صرون شفيها بل موهبا
 والحواريون واليهود رجوعا بهار ستمطوها دكن لا يثبت من هذا الرجوع
 والاستعمال غير هذه النتيجة ان المسيح عليه السلام اذ قال صراحة فى حق بشارة
 من البشارات اهماس حاسب الله تعالى بها مية والا هذا بقدره فقط ان هذه الكتب
 كانت مشهورة ومسلطة فى ذلك الوقت فى هذه الصورة الكتب المقدسة اشهادا
 جيدة بكتب اليهود لكن لا بد ان مهم حاصصة هذه اشهادا وهذه الخاصية
 مباينة السنة التى يست فى بعض الاوقات بانها تكل معدمة حاصصة ولا تستحكام كل
 رأى بل لعله كل امر مع فاس ثبات العتق بعقوب رسالته وقد علم صبر انوب
 وعلم مقصود الرب مع ان بين علماء عجيبة رعاوا مباحثه فى حقبة انوب بل فى
 وجوده قد عمارهم شهادت بعقوب لهذا القدر فقط ان هذا الكتاب كان فى وقته
 وكان اليهودي سلموه وول يوس فى رسالته انشائية الى يموثوسه كان يباس
 ويميراس خلفا موسى وكذا هؤلاء يحافظون بصدق وهذا انما لم يوجد
 فى العهد العتيق ولم يعلم ان يوس نقلهم عن الكتب لكاذبه أو علمها من الرواية
 لكن أحدا ما عجل ههنا ان يوس نقل عن الكتب ان كان هذا الحال مكتوبا

اتهمى فخرهم هذا
القبس في هذا
امكتوب على ان
أربع آيات أو خمس
آيات محروقة بقيت
وهذه الآيات وقعت
في انقصود الأصلي
من الانجيل لاني
المطالب الغير
المقصودة مثل
تأثير الارواح الخبيثة
في الاحسام البشرية
واراء عيسى عليه
السلام عنه وان
أعمالهم من
الادهام بالظلمة
عند عقلاء أوروبا
ومحقق فرقته
بروستانت وان كان
الطبره الكثير من
الانجيل ممنولاً من
ذلك الاوهام الدامنة
عندهم وان محقق
فرقة پروتستانت
يعلى في كتاب الاستناد
في الصفحة ٣٣٣

كما صوبت وقعت
هذه الآيات
الاربعة أو الخمسة
المحروقة في المقصود
الأصلي من الانجيل
فيينا

ولاحظ ان هذه المدعى عليها لآيات صدق الرواية فصلاص ن يكون مبنية
لأجل هذه الآيات بحيث يكون تحريره ورسائله موقوفين على تحقيق ان ناس
وغيرهم من المعاصرين أم لا ولاي أمر تحقق الخالاب الاخر وليس عرضي من هذا
انقر برأيه لا يوجد لهقرات نورج انهم وشهادة أفضل من شهادة نريخ ثوب
وباء من غيرهم بل اني تحبيل على وجه حرم مقصودي انه لا يلزم من قول فقره
عن العهد السابق في العهد الجديد صدق ثلاث فقرات بحيث لا يحتاج في اعتبارها
اعتبار دليلها الخارجي الذي هو مذهبها في تحقيق ولا جازم في قرارها عند تناوارج
يهود ان كل قول من كتبهم صادق والا يكون جميع كتبهم كاذبه لا هذه اما اعادة
من فقرات الكتاب أعرواني علمت بان هذا الامر ضروريا (الاحل ن رسم والي
رواياتهم من الانام ماضية غايه فكدا اهم بدلتون في الط اليهود ثم يصرون
على ادلة المسيحية وشأن بعض اعتبارها مع من يبين ادعى على خلاف عس الامر
وبعضها من المتلعة دكن مري اعتبارها مع من هذا ان شهادة المسيح والمعتدين لفدما
على ربه نهم موسى والاشياء لا تحرب تصديق لكل حرم غير والكل قول قول من
نواارج اليهود ورواهه على كل حال مدرج في العهد القديم واحده على ادلة المسيحية
ان في كلامه وطرأها التلبات كلام محققهم مطبق لكلا في أم لا وما قال ان
من العلماء المسيحية راعا في حقه أنوب بل في وجوده قد عا فاشار الى الاحد لاني
الفوى لا يرت محامى دير الذي هو عالم مشهور من علم اليهود وكدا ميكائيل
ويكركل ومعمروا سلك وغيرهم بالوا ان أنوب اسم فرسي وما كان معناه في
وقت من لا رواب وكتابه حكاية مملكة وفقه كاذبه وكامت وروا غيرهما قالوا
انه كان في نفس الامر ثم انه انون توجد احدهم في ربه على سعة قول وقال
(١) بعضهم انه كان معاصر للموسى عليه السلام وقال (٢) بعضهم انه كان معاصرا
للمعاصروا في يوشع عليه السلام وقال (٣) بعضهم انه كان معاصرا ليعيسى وروا
أوردش بر سلطان ابران وقال (٤) بعضهم انه كان معاصرا ليعقوب وقال (٥)
بعضهم انه كان معاصرا سليمان عليه السلام وروا (٦) بعضهم انه كان معاصرا
لصصرو وقال (٧) بعضهم انه كان قبل الزمان الذي جاء فيه ابراهيم عليه السلام
الى كنعان قال هورن من محقق فرقة پروتستانت (ان هذه هذه الخالاب لا تدبيل
كاف على صحتها) وكذا احتلفوا في عوط الله الذي جاء في الآية الاولى
من الباب الاول من كتابه انه كان في أي اقليم على ثلاثة قول فقال يوجد ارت
وأسبابهم وكامت وغيرهم في اقليم العرب وقال ميكائيل وييلن في شعب
دمشق وقال لودوماسي وهيلر وكودو بعض المتأخرين ان عوط اسم ذو ميه وكدا
في مصنف هذا الكتاب انه اليهود أو ثوب أو سليمان أو اشعيا أو رجل مجهول

﴿القول الاول﴾

يقول اكلهارن لدى
 هموم من العلماء
 المشهورين من أهل
 الحرم في كتابه
 قول مسائل مشرك
 مسلموس الذي كان
 في القرن الثاني من
 القرون المسيحية
 هكذا (بدل
 المسيحيون بأبائهم
 ثلاث مرات أو أربع
 مرات بل أزيد من
 هذا بدلا كان
 مصاصم بها المذاهب)
 انتهى ﴿القول
 الثاني﴾ بل لا بد
 انهم في الجدل
 اثبات من يحسبه
 في دليل بيان حرفة
 ما في كبر قول بائس
 الذي كان من أعظم
 علماء تلك الحرفة في
 القرن الرابع من
 القرون المسيحية
 هكذا (أنكران
 الاشياء التي أدخلها
 آباؤكم وأجدادكم
 بالترك في العهد
 الجديد وعيسى
 وروبه طسفة
 وأصله لان هذا
 الامر محقق ان هذا

وجسدين واكتساي وكرير اسم من انقدم ومذهب كاهن كالك وسائر حارس
 ودا كتر كريسواني مسكرواي كلارن وهم صوي وواس من علم برونتست ان
 اليهود حرفوا الكتب بعد المسيح والحواريين كما عرفت في هذه المقالة مفصلا
 وكافة علم برونتست انهم صطرون في أكثر الامور واضع ويقولون ان اليهود حرفوا
 كما عرفت في هذه المقالة الثلاثة والاثني عشر ان الموضوع اني يقر بانهم حرفوا
 فيها كانت محرفة في زمان المسيح عليه السلام والحواريين ومع ذلك فقد
 صدق كل حرس وقول قول من هذه الكتب أولم يكن كذلك بل حرفت بعدهم
 والاول أمر لا يخفى عليه من له ديانة وان لا يفي الشهادته وهو المذهب ودلا
 نصر الشهادة التي يعرفها الذي وقع بعده وما قول الوثنية التي تعرف من الودلالهم
 المسيح على هذا العمل (قول على مدق جمهور انقدم من المسيحيين لا مذهب
 بهذا الكلام بل وقع التعريف في عهدهم وكتبوا بمرمو ٢٠٠ م ويونحوسم ولو
 قطعنا النظر عن مذهبهم فاقول ان الارلام من ضروري على مذهبهم الاروون ان
 نسخة العبرانية والسامرية مختلفة في كثير من المواضع والافلام وحسب الكون
 أحد هما عتقا محرفا للثانية ومن هذه المواضع موضع مرد كره في اثني عشر آية من
 المقتصد الاول وبين القريتين عسعسا وخسعا في كل منهما ان المحرف انما يفتق
 الاخر ودا كتر كسي كتاب ومنعوه على ان الحق مع السامريين وجمهور علماء
 برونتست على ان الحق مع اليهود ويعتقون ان السامرية حرفوا هذا الموضوع بعد
 موت موسى عليه السلام بحسب ما نهى به هذا القصر بنسب على زعمهم من عن
 السامريين قيل ميلاد المسيح بمائة وعاشرة واحد من حرس سنة زمرم المسيح ولا
 الحواريون السامريين ولا يولد السامرية من السامرية عن المسيح في هذا الباب
 خاصة في الارم قومها لم يكن وسلك كونه في هذا الوقت مؤيد السامريين ولدنا
 استدلالا كتر كسي كان هذا السكون وقال ان السامريين مسرفون بل اليهود هم
 المحرفون كما عرفت في اثني عشر آية من المقتصد الاول وكذا من المواضع
 التي كورة هذا الموضوع به يوجد حكم واحد راد على الاحكام العشرة في السامرية
 بالنسبة الى العبرانية ومنه راع ايضا سلطا وحقا وم لم المسيح ولا الحواريون
 أحد الاثني عشر (المعاطة الثالثة) ان اليهود والمسيحيين انهم كانوا من أهل الديانة
 كانت عون في حقكم بديعة ان يحاسر أهل الديانة على مثل هذا الامر القبح
 (أقول) جوابا طهر على من طاع بقاصد ثلاثة وجواب المعالفة الاروي ودا
 وقع التحريف بالقول بغيره علم زعمهم سلطا وحقا ما في بقول المعالطة وبعد
 ان يحاسر الى آخر محمل بل كان هذا الامر في انقدم من اليهود والمسيحيين عبرة
 المستحبات الدينية بحسب المقولة المشهورة التي نقلها في بقول السادس من

دل - مع رجل
 محمول الاسم وسب
 الى الخواربون ورفقا
 الخواربون حوا
 ان لا يسمع احد
 بحرفه طه يه غير
 ورف من الخلاب
 استى كنه او دى
 المريد بن عبدى
 ايد طبعان افس
 الكتب التى لوحد
 فيها الاطلا
 والافصاف (التي
 ((لقول الثالث))
 اول لوف من
 العلماء والحق
 من اهل اورون الذين
 ظهروا من آخر القرن
 السادس عشر من
 القرون المسجدة
 وسوا افسهم
 واشدت وسجهم
 المتصيون من
 علماء بروست
 ملاحدور اداد
 متبعهم يوما يوما
 حتى امتلات
 اقطار اورون بهم
 وانفوا مات من
 لكتب والمسائل
 ريسهرون على
 كتب العهدين ومن
 دواهم في صفها هذه

لهذا به ثلثة من حوا المعاطة لارى (المعاطة لراية) ان اسم الكتب
 المعطية كانت من شرفه شرفا وعرفا فاعلم انك بحرفه لا حد ولا عكن في كتابك
 (اقول) حوا طاهر على من طالع المقام هذه الثلاثة وحوا المعاطة الاولى فاد
 وقع التصريف ليعمل بقوارهم على محل لدم امكانه وقباس هذه الكتب على
 القرآن لمحمد قياس مع عارف لان هذه الكتب قد اتخذت هذه الطبع كانت فائدة
 للتصريف و كان اشتهاها بحيث يكون ما مع التصريف لارى كيف حرف
 اليهود ومحمد والمشرق على ما قوت به فرفه بروست ورفه كانت الارجحة
 اليو بانية مع ان اشتهاها شرفا وغربا كان ارب من اشتهاها بسجدة العبرية
 وكيف تر بحرفهم كما علم في القول التاسع عشر من اهد بقا ثلثة من حوا
 المعاطة الاولى بخلاف القرب المحبذ في شرفه وقواره كافي كل قرن من
 لقوت ما من من الحرف والقرآن في كل طعة كما كان محفوظ في لغة امة وكذا
 كان محفوظا في سدور اكثر المسلمين ومن كان شا كافي هذا لست فبحرف في هذا
 زمان اتصاله لور في الحرف في الجامع الازهر فقط من حوا مع مصر وحدي كل
 وقت اكثر من افس مختص يكونون افس للقرآن كله على سبيل التوحيد تمام
 ووجد كل قرية صغيرة من قري الاسلام من مصر لاخلوس الحفاط ولا يوجد في
 جميع ديار اوران في هذه المنطقة من المسجون مع قواعدهم في وجههم انما انما اعلم
 واصناف وكوم اكثر من المسلمين عدد اعداد حوا لا يحمل بحرف ساوى عدد
 الحوا الموحدين في طبع الازهر فقط بل لا يكون عدد هم في جميع ديار اوران
 عشرة وبعين ما مع احد افسا يكون حوا الحوا مع لا يتقبل فقط في هذه المنطقة
 فضلا ان يكون حوا سور وغيره ايضا جميع ديار اوران المسلمين في هذا
 الباب ليسوا في مقالة قرية صغيرة من قري مصر وليس الكبار من القريتين في
 هذا الامر خاصة في مقابلة الحوا وسعالي من هل مصر وكان عمر النبي عليه
 السلام يوح حفظ سورة في هل مكاتب ويوجد في الامة الحمد في هذه المنطقة
 تصامع ضدهف الاسلام في اكثر الاقطار ارب من مائة افس من حوا القرآن
 في جميع ديار الاسلام وهذا هو الفصل السابع لامة محمد صلى الله عليه وسلم
 وليكن بهم وهذا الامر يصححهم ترى في كل طبة من المنطقة (حكاية)
 حايوما مير من امراء الانكار في مكنت في بلدة هارغور من بلاد الله لور اى
 حبيب من مشنغس شعم القرآن وحفظه وقال انه لم اى كتاب هذا فقال القرآن
 المحبذ فقال لاميراحطة خدمهم لقرآن كله وقال لمعلمهم واث الى علة عنهم فلما
 سمع اسعد فقال اطلب واحد منهم واعطى القرآن معن فقال المعلم اطلب ايهم
 شئت طلب واحد ايهم كان ان ثلثة عشر ارب عشرة ورفه في مواضع فلما

من ان يحافظ بجميع الصلوات بحسب وقال أشهد انه ما نلت نور كتاب من ان يكتب كما
 ثبت في القرآن يمكن كتابه من صدر صدى من الصبيان مع نية صحيحة، لا لالفاظ وصيطة
 الاعراب أو بأورد علينا أمورا زول بها استبعاد وقوع الصلوات في كتبهم (الامر
 الاول) كان موسى عليه السلام كتب نسخة التوراة وسلمها الى الاحبار وسائر كرام
 بني اسرائيل ووصاهم بحفظها ووضعها في حسب صدورهم اشهد انه وانه انما اجها الى
 ادم بعد كل مائة سنة من السنين في يوم العيد لاجل جميع بني اسرائيل فكانت
 هذه النسخة موسوعة في حسب الصدوق وكتاب الطهارة الاولى على رتبة موسى
 عليه السلام فلما انقضى هذه النسخة تغير حال بني اسرائيل فكانوا يريدون تارة
 ويسألون أخرى وهكذا كان حالهم الى أول سلطنة سليمان عليه السلام وحسب
 حالهم في تلك السلطنة وسد سلطنة سليمان عليه السلام وكافوا مؤمنين لكن
 لاجل الاغلاقات المذكورة صاعب تلك النسخة لموسوعة في حسب الصدوق ولا
 بعد لم حرماني خاشع والمناخ سليمان الصدوق في هذه ما وجدته غير انما وحسب
 المدين كتاب الاحكام العشرة فقط مكتوبة فيهما كما هو مصرح في الآية اثنا عشرة من
 ايات اثنا عشر من سفر الملوك الاول وهي هكذا (ولم يكن في النافون الا اللوحان
 الطحرون اثنان وصورة اموى بحور يستعبد عاهد الرب بني اسرائيل واخرهم
 من ارض مصر) ثم وقع الانقلاب العظيم في سلطنة سليمان عليه السلام على
 ما تشهد به كتبهم المقدسة بن اريد سليمان والعباد بالله من اني آخرهم برعب
 الارواح وعبد الاصنام وبنى المعابد لها وادار امرها وبنيا منى له عرض
 بالثور هو بعده ووقع انقلاب اعظم واشد من الاول بان تفرق اسباط بني
 اسرائيل وصارت السلطنة الواحدة سلطتين صارت عشرة اسباط في حسب
 السلطان في حسب وصار يور عام سلطا با على عشرة اسباط وسبعت تلك السلطنة
 سلطنة الامم اربعة وصار جميعا من سلطين سلطا با على السطين وسبعت تلك
 السلطنة سلطنة يهودا وشاع الكفر والارنداد بين اسباطهم لان يور عام بعد
 ما جلس على سر السلطنة اريد وارندت الاسباط عشرة معه وعبدوا الاصنام
 ومن بقي منهم على ملة التوراة من الكهنة هاجر الى ملكه يهودا وهذه الاسباط من
 هذا العهد بن مائتين وخمسين سنة كانوا كافرين عابدين للاصنام ثم ابادهم الله بان
 سلط الاسور بين عليهم فامرهم وفرقهم في الممالك وما تقواي ثلاثة المملكة
 الاشردمة قبلية وعمرو ملك المملكة من الوثنيين واحتلقت هذه الشردمة القليلة
 بالوثنيين اغتلاط شديدا وراحووا ساكوا وبنوا لدا وسميت اولادهم اسامريين
 في عهد يور عام بن آخر السلطنة الامم اربعة ما كان لهذه الاسباط عرض بالتوراة
 وكان وجود نسخ التوراة في تلك المملكة كوجود انفسها هذا حال الاسباط العشرة

المدعى ايضا انما
 محسرة من شاه
 فليرجع الى كتبهم
 وقال باركر مهم
 مدسخر في كانه
 (قالت مسلة
 برومست ان
 المجراس الاراسه
 والادنية حقت
 العهد اتيق والحديد
 من ان يصل اليهما
 مدسة حفيضة لكن
 هذه المسلة لا تقدر
 ان تقوم في مداية
 عسكريا حلاف
 المدارة التي هي
 ثلاثون ألفا) اثني
 كلاسسه واما
 افواصون ايضا
 فانقل عن كلامهم
 ثلاثة احوال ايضا
 على عدد التثنيث
 وممن شاهدوا
 فليرجع الى كتاب
 الفاصل المسطر
 بنصر المسمى باظهار
 الحق في مدعية ثلاثين
 (ولا القول الاول)
 قال آدم كلارك
 المفسر في المجلد
 السادس من تفسيره
 مطبوع سنة ١٨٥١
 في دبل نفسير
 الباب الاول من

أهل علاطية هكذا
 (ان هذا الامر محقق
 ان الاناجيل
 الكثيرة المتكاثرة
 كانت راجحة في قول
 القرون المسيحية
 وكثرة هذه الاحوال
 المتكاثرة المتعبر
 القصصه هتت لوقا
 على تحرير الانجيل
 و يوجد كرا كرا
 من سبعين من هذه
 الاناجيل المتكاثرة
 والاجزاء الكثيرة من
 هذه الاناجيل بقية
 وكان قارى يسوس
 جميع هذه
 الاناجيل وطبها
 في ثلاث مجلدات))
 انتهى (الفصل
 الثاني) قال موشليم
 مؤرخ في بيت لحم
 القرون الثاني في
 الصفحة ٦٥ من
 المجلد الاول من
 تاريخ المطوع
 سنة ١٨٣٣ كان
 سين متسرى رأى
 اسلاطون
 وفسا عـ ورس
 مقولة شهر وغان
 الكذب والخذاع
 لاجل ان يزاد

و سلطه لاسرائيليه وحلس على ميرر سلطه يهود من بعد موت سليمان عليه
 السلام الى ثلثائه واثنتين وسبعين سنة عشر و سلطانا كان المريدون من هؤلاء
 اسلاطين أكثر من اموشين وشاع عادة الاصنام في عهد رحبعام ووصفت تحت كل
 منحرة وعلدت وفي عهد آخذ بيت اندايج للعل في كل جانب وباحسة من ياده
 اورشليم وسدت ثوابت مقدس وكان قبل عهده هب اورشليم وبت المقدس
 من تين وفي امره الاول تسلط سلطان مصر وهب جميع أناث بيت الله وبيت
 اسلاطان وفي امره الثاني تسلط سلطان امرا يسل المريدون بيت الله وبت
 اسلاطان هباشيد انتم شدد لكفر في عهده حتى صار أكثر أهل تلك الملة كك
 واثنتين وبى مدح الاصنام في دوابت المقدس ووسع الوثن الذي كان بعداده في
 بيت المقدس وهكذا كان حال الكفر في عهد آمون اسه ولما حلس يوشياس آمون
 على ميرر السلطه باب الى ثلثون سنة وحو كان هو وار كسه موحهين لترويج
 امله الموسوية وهدم رسوم الكفر والشر في عانه الخذل والاحتداد وكك مع ذلك
 مرأى أحد ولا سمع وجود نسخة السورة الى سبع عشرة سنة من سى سلطته ثم دعى
 حلقيا كاهن في العام ثامن عشر من سلطته انه وجد نسخة السورة في
 المقدس وأعطاهما لوان السكاتب وهرأ على يوشياس فجمع يوشياس هذه وشق ثاباها
 لاجل الخزن على عصيان بني اسرائيل كاهن مصر ح في اسباب الثاني والثلاثين
 من سفر الملوك الثاني والثالث والرابع واثنتين وسبعين سنة من أحبار الانام لكن
 لا يعتمد على هذه النسخه ولا على قول حلقيا لان ادست هب ميرر قبل عهد آخذ ثم
 جعل بيت الاصنام وسدده الاصنام ككف يداخلون البيت كل يوم وما سمع أحد من
 سبعة عشر عاما من سلطته يوشياس أيضا اسم السوراء ولا راء مع ن اسلاطان
 والامر او الزمان ككوا في غاية الاحتداد لا تناع الملة الموسوية وكانت تكفه بدخول
 كل يوم الى هذه الملة فاجت كل النعمان تكون النسخه في ايدي ولا يراه أحد هذه
 النسخه ما كانت الامن مخبرات حلقيا ه لما رأى توحه السلطان والاراكين الى
 تناع الملة الموسوية جمعها من الروايات السابقة التي وصلت اليه من أقواء الناس
 سواء كانت صادقة أو غير صادقة وكان الى هذه الملة في جمعها وانأ يفها بده لما جمع
 نسب الى موسى عليه السلام ومثل هذا الاقراء والكذب لترويج الملة واشاعه
 الحق كان من المسخرات الدينية عند متأخرى اليهود و قدما المسيحيين كما عرفت
 لكفى أقطع النظر هها عن هذا وأقول انه وجدت نسخة التوراة في العام ثامن
 عشر من سلطه يوشياس ونقت معهولة الى ثلاث عشرة سنة مدة حياته ولم يمت
 وجلس باهو حار على ميرر السلطه ارنده واشاع الكفر ونسلط عليه سلطان مصر
 وأسرهم وحلس أعاه على ميرر السلطه وهو كان من هذا أيضا ككده ولما مات

الصلوات وعبادة
 الله سبحانه وتعالى
 فقط بل قباله
 للدين و العلم أولا
 مهم جود مصر هذه
 افعولة قبل المسيح
 كما يظهر هدا حرم
 من كثير من الكتب
 القديمة ثم ازواها
 هذا القلط الموه
 في المسيحيين كما يظهر
 هدا الامر من
 الكتب الكثيرة
 التي تلي الى
 الكتاب كدنيا في
 فظهر ان مثل هذا
 التصريح كان
 من المسحبات
 عند انسلاف
 اليهود و انصارى
 فأي عجب من
 الاختلاف (القول
 الثالث) قال هورن
 في الصفحة ٣٣٥
 من المجلد الثاني من
 سيرته المطبوع
 سنة ١٨٢٣
 (الفرق الخامس بين
 اربعة عدي غلط
 اسكانت و سبين
 و برنوس و ريدف
 و هي الاختلاف
 العارة ما قال
 ميكايلاس انه اذا

جلس اياه على السرير وكان مرثدا ايضا كابيه وعنه وامره بجث نصر مع حم عفي
 من بني اسرائيل و هبست المقدس و كريت الملك و اجلس معه على سرير السلطة
 وكان مرثدا ايضا مثل ابن ابيه فادعيت هذا فاقول ان قوا الزوراني اليهود
 عمدي منقطع قبل زمان يوشيا و انسخة التي وجدت في عهد لا اعتمدا عليها ولا
 تنقسم استوار ومع ذلك كانت معمولة الا اني ثلاث عشرة سنة و بعد عالم علم جانبها
 و الظاهر انه لما خرج الازنة ادا و انكفريين و لاد يوشيا رالت قبل حادثه يختصر
 وكان وجودها بين اربعة لاريداد كما انظر المختل بين الدمين ولو فرض فافازها
 او انها قاطع و ان رواها في حادثه يختصر وهذه الحادثه هي الحادثه الاولى
 (الامر الثاني) لما س هذا السلطان الذي احل به يختصر عليه في سرود مع
 اولاده و دام عنيه اولاً ثم قلع عيبه و رطه بالاحل و ارسله الى بابل و آخرى بب
 الله و بوب الملك و جميع بوب اورشليم و كل منزل جليل و جميع سوب الكبرياء
 احرقت بالنار و هدم سور و رثليم و اسرست رثليم و بني اسرائيل و ساسهم و عمر ملك
 المملكة من مساكن الارض و صعد فاتها كرامين و لاد من وهذه هي الحادثه
 الثانية بعد مصر و في هذه الحادثه اقدم سوراء و كد جميع كتب العهد القديم
 اني كانت مصادقة قبل هذه الحادثه عن صفه العالم رأاه هذا الامر مصادقة
 اهل الكتاب اصا كما عرفت مفصلا في الشاهد السادس عشر من اقصه الاول
 (الامر الثالث) لما كتب عمر ا عليه السلام كتب العهد القديم مرة أخرى على
 ردهم و وقت حادثه أخرى حادث كرها في الباب الاول من الكتاب الاول لاه هابين
 هكذا (الموضع الاول) و كس ملك ملوا الفرح و اورشليم احرقت جميع كتب العهد
 القديم اني حصلت له من أي مكان و لما قطعها و امر ا من و حذ عنه من
 نسخ كتب العهد القديم أو يودي رسم اشريعه يفتني و كان يخفي هذا الامر في
 كل شهر فكان يقتل من وجد عنه نسخة من كتب العهد القديم أو ثبت انه يدي
 رسم ا من و يوم اشريعه و نعدم ملك الله) اني ملها و كات هذه الحادثه
 قبل ميلاد المسيح عاتة واحدة و ستين سنة و كات هذه الى ثلاث سنين و نصف
 كما فصلت في تاريخهم و تاريخ يوسف في هذه الحادثه جميع النسخ التي
 كتبها عرو كما عرفت في الشاهد السادس عشر من اقصه الاول من كلام حان
 ملر كات (انه لما ظهرت ثوبها الفصحى بواسطة عرو اصاعت ملك الحقول ايضا
 في حادثه ايتو و كس) اني ثم قال جان ملر (ولم تكن شهادة اصدقة هذه الكتب
 مالم تشهد المسيح و طواريون) اني (اقول) قد عرفت حال هذه الشهادة في جواب
 ادعاءه الثانية (الامر الرابع) و صحت على اليهود هذه الحادثه ادر كوره
 حوادث أخرى انصاف اني مملوك امر مع اعداء من هيا الحقول عرو و مع

لا يحصى ومنه حادثة طيطوس لرومي حادثة عصيه وقعت بعد عروج المسيح
 تسع وثلاثين سنة وهذه الحادثة مكتوبة بالتفصيل التام في تاريخ يوسفوس
 ونزارح أخرى وهذان في هذه الحادثة من اليهودي اورشليم ونواحيه ألف ألف
 ومائة ألف بالغ وجواسيس والبغ والصلب وأمر سبعه وتسعون ألفا ويعواقي
 الاقيم المختصه وهلك جوع كثيره في أنطاكر رص اليهوديه أيضا (الامر الخامس)
 ان يقدموا لمسيحين ما كانوا ملتفتين في الذبحه اربعه مائه من العهد العتيق بل
 جهورهم كانوا يفتقدون يجرى بها وكاب ابرحه البوابه معتبره عندهم سببا في
 آخره من الثاني من القرون مسيحية في لم يلبث أحد منهم الى اسمه ابريه
 وكانت هذه الترجمة مسبوقة في جمع معابد اليهود أيضا في آخر القرن لاول
 وكاب سبع ابريه بهذا الوجه أيضا فلبثه ومع كونه طيلة كاب عندهم يهود كما
 ظهر لك في هذه الايام الثانيه من جواب معاطه لاون (الامر السادس) باليهود
 أعدوا ما كانت في لمانه العاطه والثامه لاهما كاب تعاقب مخالفه كثيره
 للمسيح التي كانت معتدده عندهم ونزل ما وصل الى معصي الله بهتق السخيه
 المتكونه في هاتين المائتين معدا أعظم موافق السبع التي كانوا يربسونها فكان
 لهم محال واسع للتعرف كما عرف في القول العشر من الهدايه المذكورة (الامر
 السابع) كما في المسيحيين أيضا طلق لاول امر موجب لافقه السبع وكان
 تخريف المحرمين لاسوارهم ثم هدمهم الى ثلثه من سنة كالوا من قبل بالوابع
 الحس واللبايا ووقع عليهم عشرة فئات عظيمة (الاول) في عهد السلطان بيروني سنة
 ٦٤٠ هـ شهد فيه بطرس الحواري وروجه وقتل بولس أيضا وكان هذا القتل في
 دار السلطنة وابالامو بنى الخال هـ كذا في حياة هذا السلطان كان الاقرار
 بالمسيحية بعد حرم عظيم الى حق مسيحين (والثاني) في عهد السلطان دومشيان
 وكان هذا السلطان مثل يبرو عذو الله به مسيحية وامر بقتل فطهر القتل العام
 الذي حصل منه خوف اتصال هذه الملة وأحلى يوحنا الحواري وقتل دليوس
 كلعس (والثالث) في عهد السلطان نوحا وكان ابتدائه سنة ١٠١٠ وبني الخال
 هكذا الى ثمان عشرة سنة وقتل فيه اكناس اقف كوربيه وكلهم استغف
 الروم ونسعون اسقف اورشليم (والرابع) في عهد السلطان هرفس انتوبس وكان
 ابتدائه سنة ١٠٦١ وبني الخال هكذا الى أربعين عشرة سنة وبلغ بقتل شرق
 وعربا وكان هذا السلطان قد بعثات هورا معصا في الوثنية (والخامس) في عهد
 السلطان سورس وكان ابتدائه سنة ١٢٠٢ وقتل ألوف في مصر وكذا في ديار فراس
 وكان هيج وكان القتل في عيه لشدة محبت طي المسيحيون ان هذا الرمان ومات
 الخال (والسادس) في عهد السلطان مكسين وكان ابتدائه سنة ١٣٣٧ وصدر

الفسانين أو أكثر
 فلا تكون لصادقة
 الا واحدة والبقية
 اما ان يكون
 نحو بقا قصديا أو
 سهو الكاتب لكن
 غير الصبيح عن
 غير ما عسير غالبا
 وان في شائنا
 فيطلق على الكل
 اختلاف العادة
 واد علم صراحة
 ان الكتاب كتب
 هذا كذا فيقول
 غلط الكاتب ان
 فطهران وبريوس
 زيدت أو اختلاف
 القادة بحسب
 اصطلاحهم صارة
 هـ هـ لعمارة
 المشكوكه اني
 لا ندرم فيها
 صادقة أو كاذبه
 ووجد في كتبهم
 المقدسة ثلاثون
 ألفا من هذه
 الاختلاف ولذلك
 قال پاكر مستترنا
 عايم ما قال كما
 عرفت في القول
 الثالث من أقوال
 المخالفين وإذا علمت
 معنى اختلاف

من موضوع اي
موضع لما نشأ لم
يرض عما كتب
وكتب من الموضوع
لدي كان ترك مره
اخرى وان في ما
كتبه قبل ان
والخامس ان
الكاتب ترك شيا
فقد ما كتب شيا
اخر في هذه الكتب
التي اوردناها وكذا بعد
فان قلت العبارة
من موضوع اي
موضع اخرجت من
ان اظهر الكاتب
أخطأ ووقع على
سطر آخر فسطح
عبارة ما والسابع
ان الكاتب عطى
فيهم الاخطاء فلهذا
فكتب على فلهذا
كاملة فوقع
العاث والثامن ان
جعل الكاتب
وعلمتهم مشاعطين
لوقوع ويرتوس
وبدلتهم فلهذا
عبارة الخاشية أو
الفسية بجر الميم
فادخلوها في السب
التي هي ان اسجحه

نفسه (ان أصل التفسير المذسوب الى شئ انعدم والمذسوب اليه الا ان
مذكور في هذا الكتاب وشكهم حق) انتهى وقال وان في المحل المذكور من كتابه
(كان التفسير المذسوب الى شئ موجود في عهد اليهودوت وكان يقرأ في كل
كتاب في كل يوم يوردت عدم جميع نسخة ليقوم الاصل مقامه) انتهى اطروا
كيف انعدم هذا التفسير عن صفحة العالم. عدم يهودوت وكذا اخرج
وخلق مسجون منه ولا شك ان اذنا روتوكا شين الذي هو ملك القرون
أريد من هذا ان يورد وكذا رمان اعاده كتاب آخر من زمان اعادهم وكذا
اقداره اريد من هذا ان يوردت فلا يسهل ان يسهل من كتب العهد
الحديث في روتوكا شين والحوادث التي ظهرت في عهد لاهل المذكورين
اي من كانوا يملكون القول في عهدهم ثم يكون موجودا معه في مختلفا كما سمعت
في بعض النسخ والاعتماد ان حلاي بعض كتب العهد الجديد كان أهم عهدهم
من احداث التفسير امد كوروكا صوبه دسولة عندهم التي مر ذكرها في
القول السادس من هذه في ثلثه من حواصط الاطراف الاولى كما سمعت ان
هذا الاحلاي واحصاه ولا حل الحوادث المذكورة في هذه الامور الثمانية
المطورة في هذا الاسناد فلهذا كتبهم ولا يورد عندهم من متصل بكتاب
من كتب العهد الجديد ولا عند اليهود ولا عند المسيحيين كما عرف من هذا
منه وطبعا امر ارامس القبط من عدم من هذا متصل في دبره عليه وعنده
بعض النسخ في مختلف ما طرأ الى كتاب ديونهم من قبل من سب وقد ان
الاسناد عند وقوع المعصية وان على المسيحيين من هذه ثلثه والاث
عشر من هذه ومن بعضها كتب الاسناد هم في هذه في ثلثه والاث
ومن هذا لا يورد (في طرأ نظامه) ان بعض النسخ الكتب هذه
ان كتب قبل زمان محمد صلى الله عليه وسلم موجود في الان عند المسيحيين
وهذه النسخ موافقة لغيره اقول ولا ان في هذه المعطاة دعوى لا يرد ان
هذه النسخ الموجودة كتب قبل محمد صلى الله عليه وسلم وانما هي موافقة
لغيره كما اورد اعبر محققين ان لا يورد في قول اقول اعبر من
ان هذه وثلاثة من حواصط المعالفة الاولى ان لا يورد الى معصية هذه العسق
نسخه عبرانية كتب في ثلثه وثلاثة من ثلثه ان لا يورد اليهم نسخة عبرانية
كاملة يكون مكتوبة قبل ثلثه وثلاثة من ثلثه لان نسخة القديسة التي حصلت
بكتي كتاب هي نسخة سمى بكوند كس لاديناوس وقال ان كتب في المائة بعشرة
وقال موشى ودي روسي ان كتب في ثلثه الحادية عشر ولما طبع ويدر هوب
التي هي في ثلثه ثلثه. في هذا الكامل من كتب هذه نسخة في اربعة عشر ارب

موضع منها زيد من ألي موضع في سورة فقط واخرى كثيرة عطفاً وأما نسخ
 الترجمة انبوسة فثلاث منها قد عرفت عندهم عند الاولى كودكس اسكندر بنافوس
 والثانية كودكس واطيكافوس والثالثة كودكس اورعوى والاولى موجودة
 في لندن وكانت هذه النسخة عند مصحف في المرساة الاولى من النسخ مع
 علامة الاول والثانية موجودة في بلدة روم من اقليم اطالياه وحكايت عند
 مصحف في المرساة الثانية ومعها علامة الثاني والثالثة ٣ موجودة في بلدة
 ارس ومنها كتب العهد الجديد فقط وليس فيها كتاب من كتب العهد الجديد
 ولا يدعى ان حل هذه النسخ ثلاثا وقال هورت في العهد الثاني من مائة
 في بيان كودكس اسكندر بنافوس (هذه نسخة في أربعة مجلدات في المجلدات
 الثلاثة الاولى الكتب انصافه وسكانه من كتب العهد الجديد وتوجد في المجلد
 الرابع العهد الجديد والرسالة الاولى بكتابت ابي اهل موريتوس وارور
 اسكندر المنسوب الى سليمان عليه السلام) في ثم قال ابو جندب في اربور
 رسالة في ابيش وهذه فهرست ما قرأ في صلاة كل ساعة معه من البس وانه
 وأربعة عشر روبرا بما الحادي عشر من ابي مريم رضى الله عنه وبعضها
 كادته وبعضها موجودة من الانجيل ودلائل يوصي ابي مكيو به على ارنورات
 وقوامه على الانجيل وانه اعطى في مدح هذه نسخة ولخص الاخرى في
 دمه وورث ابي عداثه وسبب وفي قدامها كلام من كتب ربه هكذا اهل هذه
 النسخة كتبت في حراياته الزاوية وقال ميكائيل هو حذو قدامه ولا يمكن ان
 يتوصل قدامه لان رسالة في ابيش توجد فيها وهم وقد اها كتبت في القرن
 العاشر وقال واسبان اما كتبت في القرن الحامن وطن هكذا فعل هذه نسخة من
 نسخ التي جعلت في اسكندرية سنة ١٥٠٠ لاجل الترجمة المرساة وفيه ما كثر
 جعلها كتبت في القرن التاسع وقال موبفاكس لا يمكن ان يقال جرمي حرق
 نسخة من نسخ اسكندر بنافوس كانت أو غيرها اما كتبت قبل القرن السادس
 وقال ميكائيل اما كتبت في رمان سارلسن اهل مصر وفيه ما عرفت يا ابي عبد
 حانه أو ما كتبت من خط المسلمين على اسكندرية لان كانه بدل في كثير من المواضع
 لم يبق من النسخة عكس كما تبدل في اللغة العربية والتدليل هذا لا يمكن ان
 يكون مكتوبة قبل القرن ثامن وفهموا انما كتبت في وسط قريش اربع وثلاثين
 آخرة ولا يمكن ان يكون أقدم من هذا لانها توجد فيها لاواب وبصول و يوجد
 في اقل فاقون يوصي بيس واعراض ابيس على دلائل ولدي دلة كونه مكتوبة
 في القرن الرابع وخطها من هذا الاول لا يوجد في النسخة بالانواب في رسائل بنافوس
 وقد كان هذا النسخة في سنة ٣٩٦ والثاني يوجد فيها رسائل بكتابت التي منع

الموقول عنها وهو
 أيضا بنصور على
 وجوه الاول انما
 اعرب الحروف
 والثاني ان الاعراب
 الذي كان في نسخة
 هذه روى حاتم آخر
 من ابي صفية أخرى
 ومترج بحروف
 الصغرى الأخرى
 وهذه من حرمها
 والثالث ان انقرو
 المروية ككاتب
 مكتوبه على
 الحاشية بالاعلام
 فلم يلم الكاتب
 الثاني ان انقرو
 كتبت في أي موضع
 وعرفت واسب الثبات
 ان جميع المطبائ
 والاصلاح وهذا
 أيضا وقع على وجوه
 الاول ان لكاتب
 فهم انقرو نسخة
 في نفس الامر ناقصة
 أو عطفا في فهم المطاب
 وتحويل ان انقرو
 عطفا لخط انقرو
 وما كانت عطفا أو
 كاتب عطفا لكن هذا
 انعط كان صادرا عن
 المصنف في نفس

الامر والثاني ان بعض
المحققين اكتفوا
على اصلاح الخط
بمقتضى القاعدة
فقط بسبل بدوا
بمقتضى القاعدة
بالمصحة بالفتحية
أولاً وهو الوصول
أو الانقضاء المترادفة
التي لم يظهروا هم
فرق فيها والثالث
وهو أكثر الوجوه
وقوعاً هم - سووا
المعقولات المعقولة
وهذا بصرف وقع
في الانجيل خصوصاً
ولاحظ ذلك كثير
اللاحق في رسائل
يونس لتكسوت
المباركة التي عليها
عن العهد العتيق
مطابقة لترجمته
ايوبانية والراسع
بعض المحققين جعل
العهد الجديد مطابقة
لترجمته اللاتينية
هو النسب الرابع
الفرع الخامس
الذي صار عن أحد
لاجل مطابقة سواء
كان المحرف من أهل
الديانة أو من

فراهم المحققين لولا ما كان مع فاسد دلالة هذا من هذه المصححة كنت قبل
سنة ١٨٤٤ وانشئت اسندل شلر بدليل خطب خروجه وانه يوجد في الرورال ربع
عشر الاغنيى مقرة كانت في هذه سنة ١٨٤٤ وسنة ١٨٤٦ وهذه المصححة كانت قبل
هذه السنة ونظن انهم امكن ان كانت على دعاء يدوم لانه يدل فيها المتن اليوناني
بترجمته انما انما انهم كانوا يقولون للعرب هكذا ليس لا يمكن
اصحوا واولا كاراوداجا بالاحزاب هذا الخط كانت فقط لانه جاء هذا
اكاراودا في الآية الاخرى واول ميكايلس لا يثبت هذه الدلائل حتى لان هذه
المصححة مقولة عن نسخة أخرى بضرورة وعلى تقدير كونها مقولة لا اختتام متفق
هذه الدلائل نسخة التي هي مقبولة عليها هذه المصححة نعم يمكن تصحيحه الامر شيئاً
بالخط واشكال الحروف وعدم الاعراب ودليل عدم كونها مكتوبة في القرن
الرابع هذا من واكثر من رسالة التي في سيش في حين الزوارات توجد فيها
وارجح ان في حياته كان قد الاقاسم اودون م - ١٨١٨ كتب في القرن العاشر لان
هذه الرسالة كانت ولا يمكن جعلها في حياته وكان الجعل في القرن العاشر في عايد
القوة) التي تم ولورد في محله المذكور في بيان كودكس واطيكالوس ط
(كتب في هذه المصححة بترجمته يونانية التي طبع في سنة ١٥٩٠ كانت هذه
المصححة قبل سنة ١٨٩٨ وهي في القرن الرابع واول موت كس وبلين جيني كانت في
القرن الخامس واولا من واول ديوس في القرن السادس واولا في ابتدا القرن
الرابع واول مارش في آخر القرن الخامس ولا يوجد الاختلاف بين صنفين من نسخ
العهد العتيق والجديد مثل الاختلاف الذي يوجد بين كودكس اسكندريانوس
وهذه المصححة فهي ثم قال (اسندل كس كانت هذه المصححة وكذلك اسندل
اسكندريانوس في نسخة قديمة عن نسخة ربح ولا عن بقولها التي كانت نقلت
في قديم زمان بل هي منقولة عن النسخ التي ما كانت علامات أو من قبل
في زمان تركت علامات في القول) ان في ثم قال في اسندل المذكور في بيان
كودكس ادرعي (من وتبين ان هذه المصححة من النسخ التي جوست في اسكندرية
سبعين بترجمة اسرياسة لكن لا دليل على هذا الامر واسندل بالحاشية التي على
الآية اسرياسة من انما من من رسالة بولس الى رومية ان هذه المصححة كانت قبل
سنة ١٥٤٢ يمكن ميكايلس لا يقم سندل لانه يقول في هذا المصححة في حفظ ام
قد عرفت وقال مارش كانت في القرن السابع) ان في فطيرك ان لم يوجد دليل قطعي
على ان هذه النسخ كانت في القرن السادس مكنوا في آخر كتاب من كتب
انما ان كانت في النسخ التي لا يمكن ان يكون هذا مكتوب في آخر كتاب
لاسلامية عاد وعللهم يقولون رجالا بالعباطن الذي شأهم عن بعض

القرون لعلمها كتب في قرن كذا أو قرن كذا، ومحمد بن الطن والجميع لا يتم دليله على
 المحقق وقد عرفت أن أدلة القائلين بأن نسخة اسکندر يافوس كتب في القرن
 الرابع أو الخامس صريحة مقبولة وطى سملأ بصاحب دلال تغيير بيان أقليم
 بلسان أقليم أخرى مذهبه قلبية خلاف العادة وقد تسلسل العرب على اسکندرية في
 القرن السابع من القرون المسيحية لأهم تسلطوا في السنة العشرين من الهجرة
 على لامع لأن يكون من أمة آخر هذا القرن ودليل ميكابلس - الم عن
 الاعتراض فلا بد أن يسلم هذه النسخة لا يمكن أن تكون مكتوبة قبل القرن
 الثامن والأعلى كقول ورون أنها كتب في القرن العاشر أي كان بحر التعريف
 فيه واحدا يؤيده أن هذه النسخة شمل على الكتب الكاذبة أيضا وإظهار أن
 كتابها كان في زمان كان فيه غلبة الكاذب عن الصادق منعرا وهذا كان على
 وجهه السكالي في القرن العاشر وان بقا سمرطاس والخروفي إلى أم وثورة أنه
 سنة أو أزيد من سنة عادية سجاد لا طمان طريقة المحاسبة وكذا طرقة الكاذب
 في المطبقات الأولى ما كانا جديتين ورد ميكابلس استدلال ويستفي حق
 كود كس افرعي وعرفت قول موسى كس وكس كتاب أصا وعرفت قول ديوبس
 في حق كود كس وأطيكابوس وقول مارش في حق كود كس افرعي أم - ما كنت في
 القرن السابع ظهور أن الدعوى الأولى است ثابته لأن ظهور محمد صلى الله عليه
 وسلم على آخر القرن السادس من القرون المسيحية وإدخال كود كس
 اسکندر يافوس شمل على كتاب كاذبه أيضا وان الدعوى ذمه أداما عليه وتسليم
 رئيس أعدائه الذامس ولا يوجد الاختلاف بين سحنتين من سح العهد العتيق
 والحدود مثل الاختلاف الذي يوجد بين كود كس اسکندر يافوس وكود كس
 وأطيكابوس ظهور أن الدعوى الثانية أصابته بحججه وقول ثابا وطعنا
 انه طرعت فداور صان هذه السح الثلاث كتب قبل محمد صلى الله عليه وسلم فلا
 اصرا بالآلة أي أن الكتب المقدسة لهم كتاب غير محرفة أي زمان ظهور محمد
 صلى الله عليه وسلم وعدد الحروف بل مدعي أن هذه الكتب كانت قبل ظهور
 محمد صلى الله عليه وسلم فكيف إلا أساسا من قبل وأن التعريب كان فيها قبله يقين
 ووقع في بعض المواضع بعده أيضا ولا ياتي هذه الدعوى وجود السح الكثيرة فعلا
 عن ثلاث سح بل لو وجدت ألف نسخة مثل اسکندر يافوس لا يصرا بال كان فها
 ما ناعتار استعمال هذه السح على الكتب الجاهلية بقباوا اختلافها فيها اختلاف
 شديد كما في كود كس اسکندر يافوس وكود كس وأطيكابوس من أعظم الأدلة
 الدالة على تحريف أسلافهم ولا يلزم من القدماء النسخة ألا ترى أن بعض الكتب
 الكاذبة المذكورة في اسکندر يافوس

المتدعين وما أرم
 أحذف المتدعين
 القدماء أزيد من
 هاريسون وما عتق
 العلامة أحد أريد
 منه استهذه
 الحركة وهذا الأمر
 أيضا محقق أن بعض
 التعريفات الفصلية
 صدرت عن الذين
 كانوا من أهل الديانة
 والدين وكانت هذه
 التعريفات ترجع
 إليهم بتقديم أمثلة
 مقبولة أو يدفعها
 الاعتراض الوارد
 عليها انتهى كلامه
 منصوص وأورد هورن
 أمثلة كثيرة في بيان
 أقسام كل سح من
 الأسباب الأربعة
 ولما كان في ذكرها
 طويلا تركتها لكني
 أذكر الأمثلة التي
 نقلها التعريف أهل
 الدين والدبابة من
 كتاب واف قال (مثلا
 ترك قصدا الآية
 الثالثة والأربعون
 من الباب الثاني
 والعشرين من

في الباب الثامن في اثبات التسخير

استخرج في اللغة العربية الاربعة في استعمالها على الاطلاق اهل الاسلام بيان مذهبه في الحكم بعمله
 الحكم الشرعي لا يشرط لان يستخرج لا يشرط ان يستخرج لا يشرط ان يستخرج لا يشرط ان يستخرج
 انما هي في مثل نصاب العلم موجود ولا على الامور الحسية مثل صور البهار ووجهه
 البليل ولا على الادعية ولا على الاحكام التي تكون واجبة نظرا الى داهي امثل تمسوا
 ولا يشرط كونها على الاحكام المؤبدة منسلة (ولا تنبغي لغيرهم من اداة ابداء) ولا على
 الاحكام المؤقتة قبل وقتها منسلة (وقته واداءه منسلة) بانى الله بامرهم) بل
 طرأ على الاحكام التي تكون مجلبة لمصلحة بلوجود واداءهم غير مؤبدة وغير مؤمنة
 وتسمى الاحكام المطلقة وبشرط فيما لا يكون الوقت والكفوف لوجه معدود
 لاحد من الاختلاف في الشكل او البعض من هذه الثلاثة وليس معنى التسخير المصطلح
 ان الله امر ادمي اولادها كان علم عاقبه ثم بدله في قسح الحكم الاول بل لم
 المول او امر ادمي ثم نسخ مع الاضداد في الامور المله طوره بل لم الشاعة عقلا
 وان قد ان الله كان علمنا بعاقله فان هذا التسخير لا يجوز منه ما انى البعض ذلك فلو
 كبر اهل معناه ان الله كان يعلم ان هذا الحكم يكون باقيا على المكلفين ان الوقت
 العاقلي ثم نسخ بعد جاء الوقت رسول كما امر طوره له لرباده واسمه صان او رفع
 مطدق في الحقيقة هذا بيان انتهاء الحكم الاول لكن لما لم يكن الوقت مذكورا في
 الحكم الاول فمستدور وانى جعل في تصور علمنا في انما امره بعد بر واطي له لا
 شبه ان امر خاد من الذي نعم حاله طرفة من الخدمات ويكون في ابتداءه يكون
 على حاله طرفة الى طرفة متلاقط وبعد السه يكون على خدمه اخرى ان كان ما
 ظهر عزمه وملك عليه فادامت المدة وعنده على خدمه اخرى وهذا
 بحسب الظاهر عند اخدام وكذا بعد غيره الذي ما احسنه عن نيته تعبير وثمانى
 الحقيقة وعدل فلس معبر ولا اختلاف في هذا المعنى لا ما نسبة الى ذات الله ولا الى
 صماهه وكان في دليل المومنين مثل الرجع والخصف والخريف والشاء وكذا في
 تدليل رسول و بهار وفسد حالات الناس مثل فقرهم لغى والخصه والمرص
 وغير هاهنا حكما ومصاحبه تعالى سوا طهرت له اولم طهرت كذلك في نسخ الاحكام
 حكمه مصاحبه نظرا الى حال المسكين ولزمت له ان كان الاارى ان الطبيب الحاذق
 يدل الادوية والاعدية علاطة حالات المريض وغير هاهنا على حسب المصلحة التي
 يراها ولا يحمل احد هذه على البحت واسمها والحمل فكيف يقيدن عاقل هذه
 الامور في الحكم المطبق العلم بالاشياء بالعلم القديم الا في الايدي واد اعطت هذا
 فاقول ليست قصة من القصص المذكورة في العهد القديم والحديث مدروحة
 عندنا هم بعضها كاذب مثل ان لو طاع عليه السلام رضى باسه وحلتا بالابن الابن كما

استخرج في اللغة العربية الاربعة في استعمالها على الاطلاق اهل الاسلام بيان مذهبه في الحكم بعمله
 الحكم الشرعي لا يشرط لان يستخرج لا يشرط ان يستخرج لا يشرط ان يستخرج لا يشرط ان يستخرج
 انما هي في مثل نصاب العلم موجود ولا على الامور الحسية مثل صور البهار ووجهه
 البليل ولا على الادعية ولا على الاحكام التي تكون واجبة نظرا الى داهي امثل تمسوا
 ولا يشرط كونها على الاحكام المؤبدة منسلة (ولا تنبغي لغيرهم من اداة ابداء) ولا على
 الاحكام المؤقتة قبل وقتها منسلة (وقته واداءه منسلة) بانى الله بامرهم) بل
 طرأ على الاحكام التي تكون مجلبة لمصلحة بلوجود واداءهم غير مؤبدة وغير مؤمنة
 وتسمى الاحكام المطلقة وبشرط فيما لا يكون الوقت والكفوف لوجه معدود
 لاحد من الاختلاف في الشكل او البعض من هذه الثلاثة وليس معنى التسخير المصطلح
 ان الله امر ادمي اولادها كان علم عاقبه ثم بدله في قسح الحكم الاول بل لم
 المول او امر ادمي ثم نسخ مع الاضداد في الامور المله طوره بل لم الشاعة عقلا
 وان قد ان الله كان علمنا بعاقله فان هذا التسخير لا يجوز منه ما انى البعض ذلك فلو
 كبر اهل معناه ان الله كان يعلم ان هذا الحكم يكون باقيا على المكلفين ان الوقت
 العاقلي ثم نسخ بعد جاء الوقت رسول كما امر طوره له لرباده واسمه صان او رفع
 مطدق في الحقيقة هذا بيان انتهاء الحكم الاول لكن لما لم يكن الوقت مذكورا في
 الحكم الاول فمستدور وانى جعل في تصور علمنا في انما امره بعد بر واطي له لا
 شبه ان امر خاد من الذي نعم حاله طرفة من الخدمات ويكون في ابتداءه يكون
 على حاله طرفة الى طرفة متلاقط وبعد السه يكون على خدمه اخرى ان كان ما
 ظهر عزمه وملك عليه فادامت المدة وعنده على خدمه اخرى وهذا
 بحسب الظاهر عند اخدام وكذا بعد غيره الذي ما احسنه عن نيته تعبير وثمانى
 الحقيقة وعدل فلس معبر ولا اختلاف في هذا المعنى لا ما نسبة الى ذات الله ولا الى
 صماهه وكان في دليل المومنين مثل الرجع والخصف والخريف والشاء وكذا في
 تدليل رسول و بهار وفسد حالات الناس مثل فقرهم لغى والخصه والمرص
 وغير هاهنا حكما ومصاحبه تعالى سوا طهرت له اولم طهرت كذلك في نسخ الاحكام
 حكمه مصاحبه نظرا الى حال المسكين ولزمت له ان كان الاارى ان الطبيب الحاذق
 يدل الادوية والاعدية علاطة حالات المريض وغير هاهنا على حسب المصلحة التي
 يراها ولا يحمل احد هذه على البحت واسمها والحمل فكيف يقيدن عاقل هذه
 الامور في الحكم المطبق العلم بالاشياء بالعلم القديم الا في الايدي واد اعطت هذا
 فاقول ليست قصة من القصص المذكورة في العهد القديم والحديث مدروحة
 عندنا هم بعضها كاذب مثل ان لو طاع عليه السلام رضى باسه وحلتا بالابن الابن كما

هذه الالفاظ بعض
 المرشدين لا تسمى
 تحذيرا، هامة مؤيدة
 لفرقة آبرين ورید
 بعض الالفاظ في
 الآلة الخامسة
 والثلاثين من
 اباب الاول من
 انجيل لوقا في ارجحة
 السريانية والدارسية
 وانعز به
 واتم بكن وعبرها
 من انرا حسم وفي
 كنسبر من شول
 المرشدين في هذه الالة
 فوهة نون كينس
 لاها كاس مكره
 ان عيسى عليه
 السلام فيه
 صفات الانبي
 كلامه في هور
 جميع الصور الخفية
 في انعز برف وافر
 تام واقف في كنهم
 المقدسة في عقيب
 دقيقة من دقائق
 التحرف والناقص
 ن الكذب والحداد
 كان بحرية
 المستغاثات الدينية
 بين الاسلاف
 من اليهود و نصارى

هو مصرح به في اباب التاسع عشر من سفر التكوين أو ان يهودا بن يعقوب عليه
 السلام بنى تمار وروحة امه وجعلت بالامسية وولدت نوحا من وارح كما هو
 مصرح به في اباب الثامن والثلاثين من سفر المذكور وولدوا وسليمان وعيسى
 عليه السلام كما هم من اولاد وارح المذكور كما هو مصرح به في اباب الاول من
 انجيل متى أو ان داود عليه السلام بنى امية ذرية وحبث بالامسية وهاك روحة
 تذكروا واحد ها روحة له كما هو مصرح به في اباب الحادى عشر من سفر مزمور سل
 الثانى أو ان سليمان عليه السلام ارتقى آخر عمره وكان بعد الاصنام بعد لا يرداد
 وى المعابد بها كما هو مصرح به في اباب الحادى عشر من سفر الملوك الاول أو ان
 هرون عليه السلام بنى معبد انجيل وعنده وأمر بنى اسرائيل بعبادته كما هو
 مصرح به في اباب الثمانى والثلاثين من سفر الخروج فقرب من هذه القصص
 وأمثالها كاذبة باطنة عمدا ولا يقول بها منسوخة ولا مورا قطعية، وبغلبه
 والحسية ولا احكام الواحدة والاحكام المؤيدة لاحكام الوقفية قبل وقتها
 والاحكام المطبقة الى هرص بها الوقت والمكافؤ والوجه معجزة لا يكون هذه
 الاشياء كلها منسوخة ليبرم اشباعه وكذا لا يكون الادعية منسوخة ولا يكون
 نورالدى هو ادعية منسوخة بمعنى المصطلح عند ولا يقول قطعا به باجمع
 للسورة ومنسوخ من الانجيل كما انزى هذه الامر على اهل الاسلام صاحب
 ميراث الحق وقال ان هذا مصرح به في القرآن والذماسرود عامه باجمع استعمال
 لنور وانكبت الاخرى من العهد النعيق والحد لاها مشكوكه بقيا سبب علم
 منسوخة منسوخة وثوب وفتح التعريب ما عطى وما اجمع مع أقامه كما عرفت
 في اباب الثمانى ويحور استخفى غير المذكور من الاحكام المطبقة ايضا له
 نلسخ وتعريف بان مصرح احكام سورة والانجيل من الاحكام بنى من منسوخ
 اصطلاحه للنسخة منسوخة في الشرع والمجدة ولا يقول ان كل حكم من احكامهما
 منسوخة كيف وان بعض احكام السورة لم تنسخ شيئا منسوخة حرمة اليهين انكادته
 والفصل ولا نوالوا طه والسرقة وشهادة برور والحيانة في مال الحمار وعرضه
 ووجوب اكرام الانوس وحرمة سكاخ الا تاولا، والامهات والاساب والاعام
 والعمام والاقوال والاحالات وجمع الاحتمى وعبرهم من الاحكام الكثرة وكذا
 بعض احكام الانجيل لم تنسخ شيئا منسوخة في اباب الثمانى عشر من انجيل مرقس
 هكذا ٢٩ (وقال له عيسى وهو يحذره اب اول لاحكام قوله باجمع بالسر نيل وان
 الرب الهنا واحد) ٣٠ (وان تحب الرب الهك وتقبل كراهه وروحه كراهه
 وادراكك كراهه وقولك كراهه اعدوا لحكم الاول) ٣١ (والثاني مثله وهو ان تحب
 حركك كفسلك وليس حكم آخر) كبر من هذين هذين الحكيان نون في شرعنا

وان حصرات املان
 انصارى اخبر عوا
 اناجيل كاذبه اريد
 من سمع من وان
 جميع انواع الصريف
 وضع في الكتب
 المسئلة عندهم
 ابيه افلاشكايتا
 من القيس
 المروزي في بحره
 تقرير ابا باده لانه
 اقتدى به
 الاسلاف وتصرفه
 ليس بالسمع من
 صريف الكتب
 المقدسه ومن
 اختراع الامايجيل
 الزائده على اسم
 فاكفلسان القلم
 عن اظهار امثال
 هذا الامر واقول
 من مصر عا ودعا
 رمالا ترع فلوها
 بعد اذهبتا
 وهلسان لدن
 رجعة المات
 الوهاب وصلى الله
 على خير خلقه محمد
 وآله واصحابه اجمعين
 ونحو دعوا بان
 احمد الله رب
 العالمين

على اوكذوجه وباعد وحيي والسمع بين عمتين شريسا بن وجمي في اشراف
 اساقفه ايضا بانكره بكلا صبيحه اعنى السبع الذي يكون في شربعه بني لاحق طمك
 كان في شربعه بني سائق والسمع الذي يكون في شربعه بني طمك آخر من شربعه
 هذا النبي وامثله نصيب في بهد اعنيق والجدد عير محصوره انك اكنفي هه
 سمعها واقول امثله قسم الاول هذه (الاول) روجب الاحرة لاجواب في عهد
 رجم عليه السلام وساره روجه راجع عليه السلام ايضا كانت احتساء علامه
 كايهم من فوه في حقه المدرج في لاله اياه عشرين اسباب العشرين من
 عهرا انكوبس روجه عريه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٦٤٨ (انها حتى ملطبه هه
 اساقفه اي وليس اساقفه اي وقد روجهها) والكنكح بالاحسرام طلقا في اشرعه
 الموسو به عبيده كانت الاحساق او عبيده وسار لارباو لث كع معون
 وقيل الزوجين واحساقه اساقفه من اسباب الثامن عشرين من سفر لاجار هكدا
 (لانكشف عوره احد من ابيك كات اومن ملاني ولدي لبي اوجار جامن
 است) لوي نصير دوالي ورجد صيب في ذيل شرح هذه الآية (من هذا النكاح
 مساو للربا) انتهى والآيه اساقفه عشرين من اسباب العشرين من اسرار المدكور
 هكدا (اي رجلي روح اخيه اساقفه ايه او حبه اساقفه امه ورى عورها ورى عوره
 هه عار شديد بقتلان امم شهدهم او ذل لانه كشف عوره اخيه ويكون انهم
 في رأسهما) والآيه اناسه واثمرون من اسباب اساقفه عشرين من كات
 لاساقفه هكدا (يكون ملعون من يصاحبه احساقه من ايه او امه) فلولم يكن هذا
 النكاح حاراق في شربعه آدم وارهيم عليه السلام يرم ان يكون اساقفه كلهم اولاد
 الربا وانما يكون ربي ورحي اساقفه وملعون ويكف بطن هه في حق الانبياء
 عليهم السلام فلا بد من الاعتراف بانه كان جاني في شربعه هه اثم سبع فوافقه في رجم
 صاحب الترجمة انعم به المظنوعه سنة ١٨١٩ الآية ثمانية عشرين من اسباب
 العشرين من سفر النكوبس هكدا (هي قريبي من ابي لامن ابي) والظاهر انه
 حرف قصدا ان لا يرم السبع بالاساقفه اي مكاح ساره لان قريبه الاب شملت لعم
 واثمه وعبرهما (الثاني) قول الله في حجاب نوح وأولاده في الآية الثامنة من
 المائات اساقفه من سفر النكوبس هكدا روجه عريه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٦٤٧
 (وكيف نخلنا على الارض وهو حي يكون نكح ما كولا كاسقل الاحصر) وكان
 جميع الحيوانات حلالا في شربعه نوح كالبقولاب وحرمت في الشربعه اموسويه
 لطبوات اسكنيرة مهالط بر رايضا كاهو مصرح به في اسباب الحدي عشرين
 سفر الاختار والاساقفه راجع عشرين من سفر الاساقفه في ثمة في حرف هه ايضا
 صاحب الترجمة العريه المصنوعه سنة ١٨١١ ونرجم الآية ثمانية اساقفه كورة

الرجل الرحيم

الحمد لله الذي
 لا تلات أنوار
 سلطانة الصهر على
 صفات الموحات
 ومثل آتار جبروته
 واحسانه العظيم
 على وحسات
 المخلوقات ولا يعزب
 عن علمه مقال
 ذرة مما في الارض
 والمجوات وأوجد
 قدره الكامل على
 سبيل الاحرار
 جميع السمك
 ودل على كمال
 حكمه صو حد
 من الافعال المدفوعة
 المحكمه في
 المصنوعات (١)
 وشهد بوجدانه في
 (١) كافي
 وفي كل شيء له شاهد
 يدل على انه واحد
 وهو انوار
 بأمر في ذات الارض
 وظهر
 الى أن رما مع الملائكة
 على صلب الرعد
 شاهدات
 بان الله يس له شريك
 الله

هكذا (كل ديب طاهر حتى يكون ديب) قد دعت اطاهر من
 حبه فلا تشمل الطهورات المحرمه في شريعة موسى لا في قبل في حقها في التور
 ام انحصاره (اثاث) جمع يعقوب بن لا حبول وراجل بن خبه كما هو مصرح به
 في الباب التاسع والعشرين من سفر التكوين وهذا الجمع حرام في الشريعة
 الموسوية لا في الاثامه عشر من اباب اثام عشر من سفر الاحبار هكذا (ولا
 يروح أحب امرأته في حياتها المحرم ولا تكشف عورم ما حرم ما) ولولم
 يكن الجمع بين الاثنين جائزا في شريعة يعقوب يلزم ان يكون ولادهم أولاد الر
 والعباد لله وأكثر لا يبا لا سرا يلبه في أولادهم (الر) مع قد عرف في شاهد
 الاول من الفصل الثالث بوجه عمران كان عمه وقد عرف المرحون
 لترجمه انعم به المظنوعه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٦٤٨ بحرقه قد دلت على الاحياء
 اعقب هناك أنوم موسى بروح عمه وهذا الكاح حرام في الشريعة الموسوية
 لا في الاثامه عشر من الباب اثام عشر من سفر الاحبار هكذا (لا تكشف
 عورة عمتك لام امرأتك) وكذا في الاثامه عشر من الباب العشرين من
 سفر المدكور ولولم يكن هذا كاح حرام قبل شريعة موسى لم ان يكون موسى
 وهو رب ومريم أحبهما من أولاد الر باو اعباد الله ولم ان لا بد خلق جماعه الرب
 اى عشرة حجاب كما هو مصرح به في الاثامه اثامه من اباب اثامه وعشرين من
 سفر الاحبار شاهدوا كانوا هم قائل للارواح عن جماعه الرب من يكون صا
 لدولها (الخامس) في اباب الطاري والاثام من كتاب ارميا هكذا ٣١
 (هاس) تاتي أمام يقول الرب وأعاهد سم امرا نل وسم يهودا عهدا جديدا ٣٢
 (يس) مثل العهد الذي عاهدت بهم في اليوم الذي أخذت يديهم لاجرتهم من
 أرض مصر عهدا نقضوه وأنا ساط عليهم يقول الرب) والمراد من العهد الجديد
 الشريعة الجديدة فدهم اباب هذه الشريعة الجديدة تكون مدحه للشريعة
 الموسوية وادعى مقدمهم موسى في اباب اثام من رسالته الى انعم بن اب
 هذه الشريعة شريعة عيسى على اعرافه شريعة عيسى عليه السلام باجمعه
 شريعة موسى عليه السلام وهذه الاثامه خمسة لارام اليهود والمسيحيين جميعا
 ولا لارام المسيحيين أمية أخرى (السادس) بخور في شريعة موسوية ان يطلق
 الرجل امرأته بكل علة وان يروح رجل اخر تلك المطلقه قد منخرحت من بيت
 الاول كما هو مصرح به في اباب لاراع والعشرين من كتاب لاسنا ولا بخور في
 إطلاق في الشريعة الموسوية الا بعد ان يتركها لا تخور لرجل آخر كاح المطلقه
 بل هو غير له لار كما مصرح به في اباب الم من التاسع عشر من التخل من و
 اعترض انهم يسبون على عيسى عليه السلام في هذه المسئلة قال في حوامهم (ن

ومضى محووركم صلاح - انكم لا تعلمون فلو كنتم من قبل فانه لم يكن كذلك
 وانه قولكم ان كل من خلق روحه بعينه الزه وتروح ناشري فقد رقي ومن
 يتروح ثلاث مطلقه برقي فكم من حواءه انب استمع في هذا الحكم من بين مراه في
 اشترعه الموسوية ومراه في شريعه وانه قد يزل الحكم بارة موافقا لحال الحكمه
 واب لم يكن حسدي نفس لاهر (اسماع) كان الخيوان اب الكثرة محرمه في
 اشترعه الموسوية ونسب حرمته في الشريعه اعبر به ونسب لابعه اعماه
 عشوي يوس الاية انرا ده عشر من اسباب راسع عشر من رسالتك في كل
 روميه هكذا (قاي) علم واعقد ان عيسى اب لثمنى بحس القين بل ان كل ثمنى
 بحس لم يحس به شي والايه خدمه عشر من اسباب الاول من رساله الى
 صيطوس هكذا (وان) مع لاشياء طاهره لظاهر من وليس شي طاهر للخصين
 وانه اقمي لاهم كلهم بحس حدي عقلهم وبعبرهم وهذا سبب كل شي
 بحس من بحر مع حوا جميع الاشب طاهره لظاهر من عيشتان في انهار اهل بي
 اسرائيل لم يكونوا طاهر من دم يحصل لهم هذه لاسعه اعماه وما كان المستحيون
 صاهر من حصل لهم الاياه اعماه وما كل شي طاهر انهم وكان مقدسهم حاهده
 في شاعه حكم لايحه اعماه ولذا كتب لي يوشوس في الباب الرابع من رساله
 الاولى : (لان كل ما خلق الله حس ولا يجوز ان يرضى منه شي اذا كانه وحس
 شاكروب لانه مقدس كما هو باصغر ٦ فساد كوث لاجوه مدافعه
 صرت للمسمع حاد ما جدد من باي كلام الاعيان واسمايم المسمع الذي
 انزه) (الثامن) احكام الاعباد في مصاب في اسباب انات و اعتر من من كتاب
 لاسار كتاب واجهه ابدية في اشترعه الموسوية ووقعت في حقه في الاية ١٤
 و ١٣ ١٢ ١١ من اسباب مذكورانه تدل على كونه ابدية (سابع) كان عظيم
 لمحكما ابدية في شريعه الموسوية وما كان لاحداث يعمل فيه ادى عمل وكان
 من عمل فيه عملا ومن لم يحاصه وحدي فتن وقد يكرر باي هذا الحكم وانما كبد
 في كتب العهد العتيق في موضع كثيره مثلا في الاية الثالثة من اسباب انات من
 سهر اشكوب وفي ابواب اعتر من من سهر الخروح من الاية اثنا عشر الى طوبه
 عشرو في الاية اثنا عشر من اسباب انات والعشر من من سهر الخروح وفي
 الاية الحادية والعشرين من اسباب الرابع والثلاثين من سهر الخروح وفي الاية
 اثنا عشر من اسباب التاسع عشر وكذا من اسباب الثالث والعشرين من سهر لاحداث
 وفي اسباب الخامس من كتاب الاستداه من الاية الثانية عشر الى خمسة عشر
 وفي اسباب السابع عشر من كتاب رميا وفي اسباب السادس والخمسين والثامن
 واخمس من كتاب السعد وفي اسباب التاسع من كتاب تعجب وفي اسباب العشرين

النظام المشاهد في
 جميع انكسارات
 وكرم قوع الابان
 وهذا الى الكتاب
 اكل السعادات
 وامر من اذ الطاعات
 والاحتساب من
 معاصي والمسكرات
 وخلق الجنة والنار
 ليوصل الاراضي
 الدرجات والهباء
 الى الدرجات وكان
 من افعه اعماه
 وقصده اعماه
 ان نعت الاية
 ومذوقهم للمعرات
 وختهم باعدهم
 مربية واعدهم
 له محمدا المعجوب
 بافرقان والايات
 اثنا عشر وشهدان
 لا اله الا الله الحسي
 اله يوم القادر
 الاحمد الصمد
 الحكيم اعلم جميع
 المعلومات واسأله
 ان يمدني باقواع
 اهداية صراط الدين
 انعم عليهم في كل
 الحالات والمقامات
 وان يعصمنا بطقه
 السرمدي عن
 الوديع وروضة

وان تصلي على
 حبيبه وصديقه
 سيدنا محمد المصطفى
 وأصحابه شيوخ
 الهدى وآله مصاح
 الدي ما طلع نجم
 وهوى ما كتمل
 اجاب وأفضل
 الصلوات (أما هذا)
 فيقول الراعي الى
 رحمة ربه المنان
 رحمة الله بن خليل
 الرحمن عاملها
 الله لطفه الخفي
 والحق والعدل
 وانعمر ان أكثر
 أسأ هذا الزمان
 ما لائق بالكار
 الاحتياج الى البهنة
 الى رأى جهنم
 البراهمة والصلابة
 والتمسكية فاعقدوا
 بان العقل الشري
 كافي في غير الاشياء
 انه قد عرفت من المصنف
 فاعمل الذي يحكم
 العقل بحسبه يقنع
 والذي يحكم العقل
 بغيره يترك والذي
 لا يحكم العقل
 بحسبه ولا يفهم
 يفعل عند الحاجة

من كتاب حرمات ووقع في اديان الخادى و ثلاثين من سفر الروح هكذا ١٣
 (كلمة بني اسرائيل ووقعت لهم من ان يحطروا يوم السبت من أجل انه علامة بني
 ويسمى في آياتكم فاعلموا اني الرب الذي أعطيكم ١٤ و يحطروا يوم السبت
 فانه طهر لكم ومن لا يحفظه فليقتل قتلان من عمل فيه فذلك نكاح من من شعاه
 اعلموا عملكم سنة أيام و اليوم السابع هو يوم ستر حبه طهر و ستر وكل من عمل
 عمالي هذا اليوم فليقتل ١٦ و ليحط واسرائيل ليست وليحدود عدد ما جباهم
 من قاصي الدهر ١٧ و بين بني اسرائيل علامة الى الابد لان الرب ملأ بني اسرائيل
 والارض في سنة ثم وفي اليوم السابع ستر من عمله ووقع في اديان الخادى
 و ثلاثين من سفر الروح هكذا ٢ (سنة أيام فاعلموا عددكم و يوم السابع يكون
 لكم مقدسات وراحة الرب من عمل فيه فليقتل ٣ لانه لو اني في جميع
 مساكنكم يوم السبت او وقع في اديان الخادى من من من بعد ذلك هكذا ٣٢ و
 كان سوا اسرائيل في ابره و حذر و حذر لافط خطايا يوم السبت ٣٣ و فاعلموا اني
 مومي و هرون و الخبابة كلها ٣٤ فأسوء في السن لا هم لم يكونوا عروون ما كتب
 ان فاعلموا ٣٥ ان الرب مومي و فليقتل هذا الامان و رجه كل الشعب بالظلم
 حرام من المحلة ٣٦ و حرموه و حرموه بالظلمة و مات كما أمر الرب و كان انه و
 المعاصرون لله صرح عليه السلام يؤدونه و يردون قلبه لاجل عدم اعطيم السب
 و كان هذا نص من أدلة الكارهم) لانه السادسة عشر من اديان الخادى من من
 انجيل يوحنا هكذا (ومن قبل ذلك ترددوا و قد عيسى و حطروا فيه لانه كان قد فعل
 لثلاثين يوم السبت) الآية السادسة عشر من اديان الخادى من من انجيل يوحنا
 هكذا (وقبل ان يصر سيسى ان هذا الرجل من من عند الله لانه لا يحاط على
 اديان الخادى و اعلم هذا أقول ان مقدسهم ليس مع هذه الاحكام التي من
 ذكرها في المال الرابع والثامن والسادس و امرات هذه الاشياء كلها كانت املا لا
 في اديان الثامن من رسالته الى أهل قولاس ١٦ (ولا تدسكم أحد ما كقول أو
 المشروب أو ما يطر الى الاعياد أو الاطعمة أو ما يطر الى ١٧ وان هذه الاشياء اطلال
 لا أمور مرمعة بالاساس و أما الخسوف (في حيدر و اى و رجر و من قبل
 شرح لانه السادسة عشر هكذا قال ركوب و كروب في (كتاب اى الاعياد
 في اليهود على ثلاثة أقسام في كل سنة وفي كل شهر و في كل سنة و في كل سنة
 فصحت هذه كلها في يوم السبت أيضا و أقيم سبب المسحوق معاه) وقال يسوع
 هار الى ديل شرح الآية المذكورة (والسبب كسبه اليهود ما شئ المسيحيون في
 عمل سببهم على رسوم طهوية العر سبب) انهي في تفسير هري و اسكان (دسغ
 عيسى من ربه الرسوم ليس لاحداث لرم الاقوام الاحمسة سبب عدم الحاطة

مشكلة على انسى
عشر نبيها (وسميتها
بالتسليمات) وما توفيق
لأبائنا عليه توكلت
وابدأنا (التي
الاول) في اثبات
الاحتياج الى الهدى
وسوء عيسى رأى
حقه من الهدى
فما نيس باصروية
ان نوع الانسان
بحسب الى المصالح
باصروية الكثرة
ان لا تلهى بها
مثل هذا او الناس
ولكن ولا لا
وعبرها وان الانسان
الواحد لا يقدر ان
يقوم بجميع هذه
المصالح القصورية
للا بد أن يكون
معهم آخرون من بني
نوعه حتى يتمكن
هذا ذلك ويخفف
ذلك وهذا وزرع
لهم ما نالت وهكذا
الحال في الخباطة
والسوء وغيرهما من
الاصناف فهو
محتاج في عبثه الى
اجتماعه مع بني
نوعه للتعاون
والشارف في تحصيل

للموارد الأربعة بصفة الصميم والدم وحقوق والرفق حرمها وارسلوا كتابا
الى ابيك انسى وهو مذكور في الباب الخامس عشر من اعمال الطواريين وخصص
بانه هكذا (ثم قد جمعنا ان نهر من الذين خرجوا من عندنا بيطر نوسم
بكل اسمهم ويرعون أنفسهم ويخولون به يحب عليكم نحمدوا ويحافظوا على
انما هم ونحن لم نأمرهم بذلك ٢٨ لانه قد حسن بروح القدس ولدنا لا يحكمكم
غير هذه الاشياء الضرورية ٢٩ وهي ان تحسبوا من قرابين الاوثان والدم
والصوف والزباني ان تخدمتم بها فقد احدثتمو السلام) واعلموا ان حرمه هذه
الاربعة بصفة لا تشرع يهود الذين دخلوا في هذه المسيحية عن قريب وكما يحبون
احكام انشوراء وسوءهم بمراتنا ثم لما رأى مقدسهم نوسم هذه الزمان ان
هذه اربعة ليس بضرورية سبع حرمه الثلاثة الاولى يقتوى الاضافة اربعة الى
مر بقها في المثال السابع وعينه نفاق جمهور وسميت ثمانية من احكام انشوراء
العملية لارادنا ان يكون حرمه حتى يشرع له سوية فهو مذكور من هذا
الوجه: تصاعد حصول الفراع في هذه الشريعة من سبع جميع لاحكام
العملية التي كانت في الشريعة الموسوية أبدية كانت أو غير أبدية (الرابع
عشر في ايات اثنى من رسالة بولس الى روم ١٣ غلاطية ٣٠) (والسبع مع
المسح واما الاثنى عشر في ايات اثنى عشر من ان المسح هو الحق في دعائنا الاثنى عشر
الحياة الخدمية فهو مذكور بالايمان بان الله يدعى أحدي وجهه ل نفسه وربه
لاجلى) ٢١ (والا اظن معه انه لانه ان كانت العدة بالامور قد كانت
بمسح عشا) قال دا كرههم في دبل شرح الاربعة عشر (خاصة بادل
روحه لاجلى عن شريعة موسى) وقال في شرح الاربعة الخادية واثنين
(استعمل هذا الحق لاجل ذلك ولا أعني في السماء على شريعة موسى ولا أنهم
ان احكام موسى ضرورية لانه جعل المجدل المسح كانه الافادة) انتهى وقال
دا كرتوت في دبل شرح الاربعة الخادية واثنين (ولو كان ~~كدا~~ واشترى
لنفاة عونه ما كان ضروريا ما كان في مونه) انتهى وقال ابل (لو كان
شريعة ابرود نفعنا ونحسب ان ضرورية كانت لموت المسيح ولو كانت الشريعة
حرانا فلا يكون موت المسيح لها كافي) انتهى فهذه الاقوال كلها باطلة
محصول الفراع من شريعة موسى وسبها (الخامس عشر) في ايات اثنا عشر من
رسالة المذكورة هكذا (جميع دوى اعمال الشريعة ملعونون لا يبرئ أحد عند
الله باسم وان انما هم لا يتبعون بالايمان وان المسح قد اذنا من دسه
الناموس ماضيا لا خالعة) انتهى لمصدا قال لارد في الصفحة ٨٧ من المجلد
التاسع من نفاة بعد نقل هذه الايات (نظن ان مراد الطواري هو ما لمعني الذي

الضرورية ولذلك
 قيل الانسان مدني
 الطبع وان القلت
 هو هذا الاجتماع
 وذلك التعاون
 والشارك لايمان
 بدون المعاملات
 والمعاونة استي
 تحرى بينهم ويقع
 فيها ان الشارح
 المؤدى الى
 الاختلاف واقتل
 واحسان ور
 الدين والدينايات
 اهم من قانون مدني
 عليه مبني على
 العدل والانصاف
 بعيد عن الجور
 والاعتناق عقل
 على نظام امور
 مدنيهم ومعادهم
 والعبادة الاربية
 وان عمت جميع
 الحيوانات بحسب
 عطش كل حيوان
 ما يليق به من
 الاطباء وعده الى
 مافيه تقواه وبه
 قوامه نكها في
 الانسان أشد لانه
 أشرف الافواع
 الحيوانية ومعداد
 من تلك الافواع

نعمه كذا يعني تحت اشترى ثمة أو صارت بلا فائدة موت المسيح وصلبه) ثم قال في
 الصفحة ٤٨٧ من المجلد المذكور (بين الحواري صراحة في هذه المواضع ان
 مسويجه أحكام اشترى ثمة روميه ببيعة موت عيسى) (السادس عشر) في
 ابواب الثالث المذكور هكذا ٢٣ (وقد حصرنا قبل بيان الايمان بناموس وقد
 في اسطر الايمان المومع بالظهور) ٢٤ (وكان اساموس مؤدسا الذي سجد الى
 المسيح لتركي بالاعان) ٢٥ (ولما صلا لاعان لم يبق تحت المؤدب) وصرح مقدمهم
 (انه لا طاعة لاحكام اسوراه بعد الايمان بعيسى عليه السلام) في نفس يردوا
 ورجرد ميس قول دين اسنان هوب هكذا (نصح رسومات اشترى ثمة موت عيسى
 وشوع المحلة) (السابع عشر) في الآية الخامسة عشر من اسباب ثاني من رواله
 نوبس اي أهل نفس هكذا (وأنظر بحسب الاعداد اعني ناموس أحكام اسين)
 (الثامن عشر) الآية ثمانية عشر من اسباب السابع من لرواية ابراهيم هكذا
 (لان انكها به لم يلد بل الساموس انما بان ضروره) في هذه الآية اثبات
 سلام في سذل الاحكام وسذل شربه فان كان اسلون انما اسطر الى هذا
 السلام يسبح اشترى ثمة العبدية وهم مصبون في قولهم لا مخطون في نفس يردوا
 ورجرد ميس سذل شرح هذه الآية قول دا كرم كتاب هكذا (بديت الشريعة
 قطعا بالثمة الى أحكام المباح وبظاهرة وعيها) يعني رعب (الثامن عشر)
 الآية الثامنة عشر من اسباب السابع المذكور هكذا (لا يصح ما تقدم من الحكم
 قد عرص لما فيه من انصاف وعدم اماندة) في هذه الآية نصريح بان يسبح
 أحكام التوراة لاجل انما كانت صعبة الاقامة في نفس يردوا وسكات (رعب
 اشترى ثمة والكهنة لسان لا يحصل منهما اسكسبل وقام كاهن وعصو حديد كمل
 منهما ما صدقوا بصدور) (لعمرون) في اسباب الثامن من ابراهيم ٧ (ولو
 كان العهد الاول غير معبر عن عليه لم يوجد ثاني موضع في قوله عهدا احديا صير
 الاول عتيقا والشيء العتيق واساي قريب من العهد في هذا القول نصريح بان
 أحكام التوراة كانت معسنة ورواية للسبح بكونها عتيقة بانه في نفس يردوا
 ميفت في ذل شرح الآية اثمانية عشر قول بابل هكذا (هذا طاهر جدا ان الله
 تعالى يريد ان يسبح العتيق لا يحسن بالثمة الحديدة الحدي في ذلك رفع المذهب
 الرومي اليهودي ويقوم المذهب المسيحي مقامه) (الحادي والعشرون) في الآية
 سابعة من اسباب الثامن من ابراهيم (في سبح الاول حتى ثبت الثاني) في نفس
 دواي ورجرد ميفت في شرح الآية الثامنة وسابعة قول بابل هكذا (اسم سذل
 الحواري في هاتين الآيتين وفيهما اشعار بكون دباغ اليهود غير كافية ولد شتم
 المسيح على نفسه الموت بغير قصاصها وسبح بعمل احديهما اسنعه الالاتر)

يتصور ان الله مع تلك الاعبابة الارسية الشديدة في حقه لا يهديه في قانون من قسده بعباده العوام والخواص و يحصل به النظام أمور المعاش والمعاد

وذلك القانون هو الشريعة وما كان ذات الله في عايه القدس ودرسا في عايه السداس فلا تنكر وصول هذا الشرح إلا واسطة ولابد ان يكون هذه الواسطة ذات جوهري تكون بها مناسبة بالله بجهه وبما يحبه أخرى فلا بد ان يكون انسانا (١) مقدسا

(١) ويكون انبياءا
انسانا وحوه آخر
أيضا (أحدها)
ان الجنس أميل
الى الجنس (وثنيتها)
ان البشر لا يطبق
رؤيه الملك على
ما هو في عين الامر
ولو ظهر في صورة

انتهى فظهر على اللبس من الامتداد المذكور (الاول) نسخ بعض الاحكام في الشريعة بالاحكام التي هي من شريعة بل وحديث الشرائع السابقة انفس (والثاني) ان الاحكام العملية للتوراة كلها آتية من كتب وعبرانية بحسب في الشريعة العيسوية (والثالث) ان لفظ النسخ يصح ما هو موجود في كلام مقدسهم بالنسبة الى التوراة واحكامها (والرابع) ان مقدسهم آتت الملازمة بين تدل الامامة وتدل الشريعة (والخامس) ان مقدسهم يدعي بان الشريعة التي هي من الله ما كان في الشريعة العيسوية بالنسبة الى الشريعة المحمدية عتيسة ولا اعتمادا في صحتها هو ضروري على وفق الامر اربع وقد عرفت في المنال ان ثمان عشر واسداس من مقدسهم ومفسرهم لم يفعلوا انما عاين ملائكة بالنسبة الى التوراة واحكامها مع اهم معية قوب انها كلام الله (السادس) انه لا اشكال في نسخ احكام التوراة بالامامة المصطفوية عندنا في الاحكام التي صرح بها آتية أو بحسب عبادات طائفه عند طائفه لكن هذا الاشكال لا يرد عندنا بالانسان بل ان هذه التوراة هي التوراة لغيره أو تصديق موسى فكذلك في باب الاول ولا يتم ناساها غير مصوبه عن ان يعرف كما عرفت مرها في اسباب انشائي ويقول ثبات زمان ان الله قد ظهر له بذات ذاته مع امر أو جعل يرجع عنه وكذلك بعد هذه ادعاءاتهم بخلاف هذه وهذا الامر الثالث أقوله الراسخ لانه فهم من كتب الله راينين هكذا من مواضع كما سنعرف عن قريب واي وجيع علماء أهل السنة ربون ومنزوت عن هذه لفظة الله الله ثم ردها الاشكال على المسيحيين يدعي مرفوع بان هذه التوراة كلام الله ومن نصيب موسى ولم يحرف والده وهو الله بل لا ياتي حتى الله واسأل بل الذي يد كونه في لافاظ المذكورة بعد عن لا صدف وركبت جارا لان المراد منه الالفاظ في كل شيء يكون بالامانة الذي يناسبه مثلا قبل شخص معين انه غاي يكون كذا فلا يكون المراد بالامر هو الامانة في امر غيره لا بما علم يدعي انه لا ياتي الى عالم وقيام انقياسه واد اقبل لقوم عطية في الى عالم ولو كانت اشخاصها في كل طائفه بعد طائفه ام لا بد ان يكون كذا وانما طائفه بعد طائفه أولى لا بد ان ياتي اخر لا يعرفهم من هذه الدرام الى عالم العالم الا شبهه وقياس أحدهما على الآخر من بعد ذلك ولذلك علماء اليهود في عدون بأوامهم صلوات الله عليهم بسبب الاعساف والعوية ايهم (وأمثلة لقسم الثاني) هذه (الاول) ان الله أمر ابراهيم عليه السلام بدخ اعين على عليه السلام ثم نسخ هذا الحكم فدل انه عمل كما هو مصرح به في الباب الثاني والعشرين من سفر السكوير (الثاني) انه نقل قول بني من الانبياء في حق علي السكا في باب الثاني من سفر

صموئيل الاول هكذا ٣٠ (والله له امرئيل يقول اني قلت ان يفتلوا بيت ابين
يخدمون بين يدي دنا سكر يقول الله الان حاشالي لا يكون لاهم كدك بل
أكرم من بكرمي ومن يحقرني - يبرديلا ٣١ - فأقيم نفسي كما هامت بنا سخ
وكان وعد الله أن يصب النكهة في بيت علي الكاهن وبيت أبيه ثم أحلف
وهو له وسخه وأبو كاهن آخر في نصبه برؤالي ورجود من قول انصاف بل يترك
هكذا (سخر الله ههنا كاهن وعده وثوبه من رئيس النكهة يكون مسك في
الابد أعطى هذا المصعب عمار لولدا لا كبرهون ثم أعطى نامار لولدا لا صهر
بهرون ثم انقل الآث - سدس أولاد علي الكاهن لي أولاد عمارار) انتهى
فوقع الحلف في وعد الله من بين الي رمان فشا الشريعة الموسوية وأما الحلف الذي
وقع في هذا لسان عند ظهور الشريعة العبودية مرة ثانية فهذا لم يبق أثره
لأنه صلا في أولاد عمارار ولا في أولاد نامار الوعد الذي كان له عمارار مخرج به في
الان الخامس والثلاثين من سفر العدد هكذا (اني قد وضعت له ميثقي ما - لا م
فيكون له ميثاق لمجوزة وخطية من - عدد الى الدهر) ولا يصير الناطر من حلف
وعده الله على مذاق أهل الكتاب لأن كتب العهد تعيق ما معه هو ان الله يقبل
أمر الله - دم يلقى في الآتية ابنا معه واثنين من الزور ثامن والثامن أو التاسع
والثاني على حساب التراجيم قول داود عليه السلام في خطاب الله عز وجل
هكذا (وعصت عهد عدك وتحب في الارض مقدسه) يقول داود عليه
السلام (عصت عهد عدك في بيت لبدس من - فرائضك عكدا ١٦) (ولم
علي - له الانسان على الارض وأسف قلبه داخل ٧) وقال اعوا البشر الذي
حلفته عن روحه لارض من الشر حتى الحيوان من اللب حتى طير السماء لا في
دم اني عاثهم) والآتية ارادته كلها وهذا القول لا في يادم اني علمتهم بدلائل على
ان الله يدم وبناصه على حلفه الانسان في الزور الخامس بعد الما هكذا ٤٤
(فطر الرب في احرامهم ربيع صوت صرهم ٥٥) ودكر من فهم ودم لكثرة
رجله) في الآتية الحادية عشر من الباب الخامس عشر من سفر صموئيل الاول
قول الله هكذا (دمت على اني صيرت شاول ملكا به رجوع من ورائي ولم يعمل عا
أمرته ثم في الآتية الخامسة والاثنين من اباب المذكور هكذا (ان صموئيل سرح
على شاول لان الرب أغف على انه ما شاول على اسرائيل) وهما حديثه بخور
بأن يوردها الرافق وحى أنه لما نسب انما في حق الله وثب أنه لم على
حاشي الانسان وعلى جعل شاول ملكا فيجوز أن يكون قد يدم على ارسا ل المسيح
عليه السلام بعد ما ظهر دعوى الألوهية على ما هو علم أهل التثليث لأن هذه
لدعوى من البشر الحوادث أعظم حرما من عدم اطاعه شاول أمر الرب وكالم يكن

مخصوصة فيه من
الله واستحقاق
طاعة وانقياد
مختصا به من بدل على
بصليقة ذلك
الخصوصية هي
الغنة واسود ذلك
الاسان هو انبي
وذلك الامر هو
المهورة فسان
المهنة من
الانسانه أيضا
يقرون بالاحياء
الى السعة والبروة
وكيف لا يفررون
وان الانسان مع
كونه مخلوقا ضعيفا
يصح قانونا له
بنته لاجل مباديهم
ويقوم عما صرهم
فيكيف طن بارحم

البشر حاله كمال
ابشر عند الملكين
(وثالثها) ان طاعات
الان لا تكون قوية
وتستقر ون طاعة
البشر ورعا لا يقبلون
عذرهم في الاقدام
على المعاصي
والوجهان الاخيران
على مدق المتكلمين
خاصة الله

ابدال ان يحمل
 أشرف محب لوقاته
 بدون شريكه ما
 اطام نورهم
 ومعاشرهم قال ربهم
 في الشفاء ان
 ارمية الالهية
 تقتضي المصلح
 التي اها مدفعة ما
 لبقاء كاسات المشرب
 على الاستغار وعلى
 الحاجب من وتعبير
 الاخص من
 القدمين وكيف
 لا تقتضي المدفعة
 التي هي في محل
 المصروية للبقاء
 وتهدد نظام الخير
 وأساس المسامحة
 كلها وكيف لا يجب
 وقد وجد ما هو مبني
 عليهم ومعلق بها
 وكيف يجوز ان
 يكون المبدأ الاول
 والملائكة بعده
 يعلمون ذلك ولا
 يعلمون هذا
 وانفسه الثاني
 ان العقل لا يستقل
 في معرفة كثير من
 الامور مثل المبدأ
 الخميني وأكثر
 أحوال الاتسرة

تدافع على ان شاول يعصى أمره فكذلك يجوز ان لا يكون واقصا على ان المسيح
 عليه السلام يدعي الألوهية واعاقبت هذا الزمان قط لا بالامتداد ففصل الله
 دأمة الله ولا ادعاء المسيح عليه السلام الألوهية بل عند مأساة الألوهية وكذلك
 مأساة نوة المسيح عليه السلام صافيتان عن قسامة هذه الكدورات والمسكرات
 (امثال) في ابواب الرابع من كتاب حرقبال هكذا ترجمه عربيه سنة ١٨٤٤ ١٠
 (وطعام ما ندى نأ كله يكون بالورن عشرين متقلا في كل يوم من وقت الى وقت
 نأ كله ١٢ وكثير من شعيرة نأ كله ونظيره بل يخرج من الانسان في عيوسهم
 ١٢ فقلت آه آه يارب الاله هاهو دافسي لم تنقش واليب وانقرسة من لسع
 لم آكل منه عند صاى حتى الان ولم يدخل في حتى كل لحم يحس ١٥ فقال لي
 ها اعطيتك بل البقرة عوض ربيع انسان ونصع حرك فيه) انتهى أمر الله أولا
 بان (نظيره بل يخرج من الانسان) ثم ما مات حرقبال عليه السلام سحق
 هذا الحكم قبل العمل فقال (عطيتك بل البقرة عوض ربيع انسان) (الرابع) في
 ابواب السابع عشر من سفر الاحبار هكذا ٣ (أجبر رجل من بني اسرائيل
 دمع ثورا أو ثروفا أو عراقي ثمة أو حار جاع المحبة ٤ ولا يأتي ثمراته الى باب قبة
 الرمان ليقربه قربا بالقرن فليصحب على ذلك الرجل سفند من انه اراق دما ورجل
 ذلك الرجل من شعبه) وفي الباب الثاني عشر من كتاب الاستثناء هكذا ١٥ (فاما
 ان شئت ان أكل ونسند أكل اللحم ودمع وكل باسركة التي أعطاك الرب الهك
 في قرناك الخ ٢٠ واذا وسع الرب الهك تخوم من مثل ما قال لك وارتدت ان تأكل
 اللحم ما تشتهيه بسن ٢١ وكان بعد المسكان الذي اصطفه الرب الهك ليكون
 اسمه هناك فادمع من القروا له اسم الذي لك كما أمرت وكل في ذلك كما ريد ٢٢
 كما يؤكل من الطيب والال هكذا كما يكون مع اجيعا ظاهرا كان أو غير ظاهر)
 وسع حكم سفر الاحبار بحكم سفر الاستثناء قال هورن في الصفحة ٦١٩ من
 المجلد الاول من تفسيره بعد نقل هذه الآيات هكذا (في هذين الموضوعين ناقص في
 الظاهر لكن ان لاحظ ان الشريعة الموسوية كانت زائدة نقص على وقت حال بني
 اسرائيل وما كانت بحيث لا يمكن تبديلها فاسوجية في عايه (سهولة) انتهى ثم قال
 (سخر موسى في السنة الاربعين من هجرتهم قبل دخول فلسطين ذلك الحكم) أي
 حكم سفر الاشارة (بحكم سفر الاستثناء) سمحوا بحد أمر انه يجوز لهم بعد دخول
 فلسطين ان يذبحوا القروا لهم في أي موضع شاؤوا (كلوا) انتهى لمصاحف عتري
 وسع الحكم المذكور وان الشريعة الموسوية كانت نوادة نقص على وفق حال بني
 اسرائيل فالتعب من أهل الكتاب اهم يعترضون على مثل هذه (زيادة وانقصان
 في شريعة أخرى ويقولون انه مستلزم لجهل الله (الخامس) في الآية ٣٣ و٣٤ و٣٥

و روط ثقب العبادات
و غيرها ولا شئ
ان امر العبادات
من امر الماش و ان
حكم العقل فعا
يستقل عقده
أيضا لا يكون مؤثقا
بهي جميع الادفات
لا ان العقول
متفاوتة سيما اذا
لاحظنا ان للمرحه
والعبادات أيضا
دخلا في الاعمال و ان
وان لكل قوم
مشهورات مخصوصه
هم مسئلة قد هم بل
هي غير الدنيويات
عندهم و غيرهم
لا يسمونها بل
يردونها و وجه و ب
وكذا و الا لظ
ان النفس مسخره
للوهم وله استيلاء
عظيم عليها ولا ترى
ن أكثر الناس
يكونون مهمكين
في أوهم باطلة مدله
همهم و شبهه على
العقل غالبا
المشهورات
و لو هيأت لأوبان
وكذا ترى ان بعض
الناس يحسبون

و ٣٥٣ ٣٣٩ ٣٣٣ ٣٢٤ من الباب الرابع من سفر العدد حذام فيه العهد لا بد ان
لا يكونوا نقص من ثلاثين وأربعمائة من حسن وثي الآيه ٣٤ و ٣٥ من الباب الث من
من السفر المذكور لا يكونوا نقص من خمس وعشرين وأربعمائة من حسن
(السادس) في الباب الرابع من سفر الاح ران قد خطا المطبعه ثورا حذوق
الباب الخامس عشر من سفر العدد لا لا باب يكون ثور ام لورمه و جذا فصح
الاول (السابع) نعم أمر الله من الباب السادس من سفر التكوين ان يدخل في
الملك ثمان اثنان من كل جنس الطيور ان طير كان أو بهيمة مع فوح عابه السلام
و نهلم من الباب السابع من السفر المذكور ان يدخل سبع سبع ذكرا و أنثى من
انسانهم الطاهره و من لظهور مطلقا و من انسانهم الطاهره انما ان انسان ثم نهلم
من الباب المذكور انه يدخل من كل جنس انسان اثنان فصح هذا الحكم من
(الثامن) في الباب العشرين من سفر الملوك الثاني هكذا (و في تلك الايام مرض
حزقيا و اشرف على الموت و انه اشعب ما بهي من عاموس وقال له هكذا يقول الرب
الاله ووص على بيتك لا تذهب و غير حتى ٢ و ان حزقيا توجه الى الباب و وصلي
امام الرب وقال يا رب اذكرني من رب بيتك ما فعلت و انقلب السليم و محفل
الحساب اعدت و تكي حرق الى الكا) شديدا (فلم يرح اشعبا و أوحى اليه الرب
قل ان صل الى و ط الله روحا ٥ ارجع الى حزقيا و ادر شي و قل له هكذا يقول
الرب انه داود بيتك قد سمع صلاتك و اريد ان يبعثك من بين الامم و ارجع الى
كان في اليوم اثنان بقعة الى بيت الرب ٦ و اريد على عمرك خمس عشرة سنة
المح فامر الله حزقيا على ان ياتي اشعبا ان اوص على بيتك لا تذهب ثم صرح هذا
الحكم قل ان صل الى و ط الله روحا ٥ ارجع الى الدار بعد سبع ايام الحكم و ارجع الى عمره خمس
شعوره (السابع) في الباب الخامس من التجيل متى هكذا ٥ (هؤلاء الاثني عشر
أرسلهم يسوع و اوصاهم قنلا الى طريق اعم لا تصوموا الى ٤ اذ يسه للساعرين
لان دحاو ٦ و لكن اطلقوا هذه الى الخراف التي هالكت من بيت اسرائيل)
و في الباب الخامس عشر من التجيل متى قول المسيح عليه السلام في حق هكذا (لم
أرسل الا الى خراف بيت اسرائيل اصالة) فعلى وفق هذه الآيات كان ينبغي
عليه السلام تخصيص رسالته الى بيت اسرائيل و قل قومه في الآيه الخامسة عشر
من الباب السادس عشر من التجيل متى هكذا (ادعوا الى العالم اجمع و كرروا
لا لتجيل بل لخلق كلهم و لخلق لاول مدح (العشر) في الباب الثالث
والعشرين من التجيل متى هكذا ١ (حينئذ خطب يسوع الجموع و تلازمه ٢
فانما جلس اذ كتبه و لفر يسوع على كرسي موسى فكل ما قالوا لكم ان تحفظوه
فاحفظوه و افعلوه) فحكم بان كل ما قالوا لكم و افعلوه و لا تتركوا ما قالوا لكم ان تحفظوه
فاحفظوه و افعلوه)

الاحكام العملية للتوراة صبيحة لامة على رجمهم وكلها مرسوحة في الشريعة
 العيسوية كما عرفت مقصدة في أمثلة انقسام الاول وهذا الحكم مرسوح اسوة وانجبت
 من عباء يروونه حسب انهم يوردون في رمتهم هذه الآيات تعديصا لهم اهل
 الاسلام مستدلين بها على هلاك المسيح في التوراة فيعلم ان يكونوا واحدا في الفصل
 لاهم لا يعظمون السموت وبافض بعظيمه على حكم التوراة واحب ان يتدل كما عرفت في
 امثال التاسع من أمثلة انقسام الاول (الحادي عشر) قد عرفت في امثال الثالث
 عشر ان الحوار بين هذا المشاورة وسجوا جميع احكام التوراة العملية غير لارادة
 ثم نسخ نواص حرمه امثلة منها (الثاني عشر) في الآية السادسة والعشرين من
 الباب التاسع من انجيل لوقا قول المسيح عليه السلام هكذا (ان الانسان لم يأكل
 اكله انفس انسان بل بخلص) ومنه في انجيل يوحنا في الآية سابعة عشر من
 الباب الثالث وفي الآية السابعة والاربعين من اناثا الثاني عشر ووقع في الآية
 الثامنة من اناثا الثاني من الرسالة الثانية ان اهل سالوني هكذا (وحينئذ
 سيستعجب الانبياء الذي الرب بيده سبعة وهو سطره يظهره) في قول الثاني باسح
 للاول وقد علم من هذه الامثلة لارادة الاخرة اعني من التاسع الى اثني عشر
 ان نسخ احكام الانجيل واقع بالفعل فصلا لاهل الامكان حيث نسخ عيسى عليه
 السلام بعض حكمه حكمه لا يخرج من الحوار بين بعض حكمه باحكامهم
 ونسخ نواص احكام حوار بين اهل بعض قول عيسى عليه السلام احكامه
 وقوله وظهر لك ان ما نقل عن المسيح عليه السلام في الآية الخامسة والاثنتين
 من اناثا الرابع والعشرين من انجيل متى والآية الثالثة والاثنتين من الباب
 الحادي والعشرين من انجيل لوقا ليس مراد به ان قولنا من ادواى وحده كما
 من احكامى لا يتبع والا يلزم تكذيب انفسهم بل المراد قوله كلامي هو الكلام
 لمعهود الذي احبر به عن الحاديث التي تقع بعده وهي مذكورة قل هذا نقول
 في الانجيل والاضافة في قوله كلامي لا عهد لاللاستعراق وجعل مصدروهم
 تصا هذا القول على ما قلت في تفسير دوالي ورجد مسبق في دليل شرح صا هذا انجيل
 متى هكذا (قال القسيس بيروس مراده برفع الامور التي احبرت بها يقينا وقال
 ديس استبان هو بان السماء والارض وان كانا عبر بالنبى للتدليل بانه
 انى لاشياء الاخرى كما ما لبست اعكمتمى مثل احكام حاربي الامور التي اخبرت
 بها وتلك كلها انزلوا واخبارى بالامور التي اخبرت بها لانزل بل القول الذي قدس
 لا ان لا يصر وشرى منه عن مطلبه انتهى والاستدلال هذا القول صعب جدا
 واقول المدكور هكذا (السماء والارض تزول ولكن كلامى لا يزول) وقد
 عرفت أمثلة الصميم منقاة لثبات من وقوع المسح بكل قسمة في الشريعة

لاحتلالها للسرور
 وشتمه عليهم
 ما يحققها من افساد
 واشهر دور من دول
 النعمة الحسية
 وحاصل الفقر والعار
 ادهين بين الناس
 والذوق يصر في مثل
 هذا الامر الى
 العدل مظنة
 اسارع وانقار
 والاسلان المطام
 وانما لا يدرك حسنه
 وفهسه قد يكون
 حسنه في الواقع
 يحب فعله وقد يكون
 فقهاده بحسب تركه
 وانما يتخلف العقل
 ولا يكون مع الحرمة
 في عقل غير كاف
 ولا بد من الاحتياج
 الى نبى وهذا النبى
 ناصد العقل
 ويؤكد حكمه
 ويحمله موثوقا به
 فيما يستقل ذلك
 العقل يعرفه مثل
 وجود اسارى وعلمه
 وقدرته فيكون
 عبرة لذين على
 مدلول واحد يرشد
 العقل ويهديه فيما
 لا يستقل بعرفته

و يحصل الحكم
 مأمويا عن شتياء
 المشهورات
 والوهيات بالاوليات
 ويكشف عن وجوه
 الاشياء التي لا بد من
 العقل
 وقبحها أو يكون
 مخالفة العقل
 على سبيل الجرم
 فثبت ان البهية
 ضرورية ورجحه
 لها المدين لما فيها من
 حكم ومصالح لا تقتضي
 وان منكرها سفيه
 معرور ولو فرض
 امكان معرفة
 اسكالف وحوال
 الافعال بالعقل
 فابى ليس بمسهي
 صفة في تلك الضرورة
 أيضا لا ترى انه يمكن
 لها ما معرود الفكر
 والتحررة التوصل
 الى جميع مفعله
 الطبيب الحاذق من
 الادوية وطبائعها
 وحواسها فكيف
 يكونون محتاجين الى
 الضرورة التي لا تحصل
 الا في دهر طويل
 ولا جرم انهم يكونون
 في ذلك الدهر الطويل

الموسوية والعيسوية وظهر ان مذهب اهل الكتاب من امتناع استخفاف طبل
 لا ريب فيه كيف لا وان المصالح قد تختلف بحلاف الرمان والكتاب والمكلمين
 وبعض الاحكام يكون مقدور للمكلفين في بعض الاوقات ولا يكون مقدور في
 بعض آخر ويكون البعض مناسبا لبعض المكلفين دون بعض الا ترى ان المسح
 عليه السلام قال مخاطبا للعواريين (ان لي امورا كثيرة أيضا لا قول لكم بكن
 لا تستطيعون الاتيان تحتها واوامني حاد في روح الحق فهو يرشدكم الى جميع
 الحق كما هو مصرح به في الباب السادس عشر من المحيل واما وقال للارض الذي
 شفاه لا تخبر عن هذه الحال احدا كما هو مصرح به في الباب الثامن من المحيل متى
 وقال للملأ عمير المدين فتح أعينهم ما لا تخبر أحد عن هذه الحال كما هو مصرح به في
 الباب التاسع من المحيل متى وقال لا لوى نصيبه اني احياها لا تخبر أحد عن ما
 كان كما هو مصرح به في الباب الثامن من المحيل ولو امر اني انسخ الشياطين منه
 بان ارحم اني ينسئوا اخر عما صنع الله في كما هو مصرح به في الباب السادس عشر وقد
 علمت في امثال السادس والاثالث عشر من امثلة القسم الاول وفي المثل الرابع من
 امثلة القسم الثاني ما ياسب هذا المقدم وكذلك ما ظهر من اسرائيل بالجهاد على
 انكسار ما داموا في مصر ومروا بعد ما خرجوا

في باب الرابع في ابطال اثبات وهو مشتمل على مقدمه وثلاثة اصول
 (أما مقدمه) في بيان اني عشر أمر به قد تقرر نصيرة في الأصول (الامر
 الاول) ان كتب العهد العتيق صفة بان الله واحد اري أبدي لا يحوب قادر
 يفعل ما يشاء ليس كمثل شي لا في ابدان ولا في الصفات ترى من الجسم والشكل
 وهذا الامر مشهور وكثيره في تلك الكتب غير محتاج الى نقل الشواهد (الامر
 الثاني) ان عبادة غير الله حرام وحرمها مصرحة في مواضع شتى من التوراة ومثل
 لباب العشرين والرابع والاثلاثين من سفر الخروج وقد صرح به في الباب الثالث
 عشر من سفر الاستسار به لودعبي أو من يدعي الالهة في المنام الى عبادة غير
 الله فيقول هذا الذي وان كان داما مخرات عظيمة وكذا لو أعزى أحد من الافراء
 أو الاساقفة البهار حم هذا المعري ولا يرسم عليه وفي الباب السابع عشر من
 السفر لمسطور به لو ثبت على أحد عبادة غير الله حرم رجلا كان أو امرأه
 (الامر الثالث) في الايات لكثيره العبر المحصورة من العهد العتيق شمعار
 بالجسمية والشكل والاعضاء بمعنى مثالي الآية ٢٦ و ٢٧ من اسباب
 الاول من سفر التكوين والآية ٦ من اسباب اسع من السفر المدكور
 ثاب ان شكل والصورة في الآية ١٧ من اسباب التاسع والخمسين من
 كتاب اشعيا اثاب الرمن في الآية ٩ من السبب التاسع من كتاب دانيال

محرورين من هوانه
 الادوية المفيدة
 ويقصرون على باقي
 المهالك باستعمال
 الادوية المضرة
 لعدم حصول العلم
 ما يندرجون في فصول
 انفسهم في التعبد
 ويتطاولون من
 اصناف الضرورية
 ويشغلون عن
 المصالح المعاشية
 واداء احتياجات
 لطبيب الحادي خفت
 المسؤولية وسواها من
 المصاعب وانفسوا
 فكما لا يقال ان
 العامة لهم غنى
 عن اطباء لاجل
 امكان معرفة لهم
 فكذا لا يقال انهم
 مستعصون عن الذي
 يجب امكان معرفة
 التكليف واحوال
 الاعداء بقولهم

ثبات الرأى واستعروى الآية ٣ من الزور ثلث والاربعين اثبات الوجه
 وابعد والعصدي في الآية ٢٢ و ٢٣ من الباب ثلث والثلثين من
 كتاب الخروج اثبات الوجه وانفسا في الآية ١٥ من الزور ثلث
 والثلثين اثبات العين والاذن وكذا في الآية ١٨ من الباب ثلث من كتاب
 راسال اثبات العين والاذن في الآية ٢٩ و ٥٢ من الباب ثلث من
 سفر الملوك الاول في الآية ١٧ من الباب ثلث من سفر الملوك الاول في
 الباب الثاني والثلثين من كتاب اربعاء والاية ٢١ من الباب الرابع والثلثين
 من كتاب ايوب والاية ٢١ من الباب الخامس والاية ٣ من الباب
 الخامس عشر من كتاب الامثال اثبات العين في الآية ٤ من الزور العاشر
 ثلث العين والاحسان في الآية ٦ و ٨ و ٩ و ١٥ من الزور السابع عشر
 اثبات الادب والرجل والاف واسفس وانفس في الآية ٢٧ من الباب ثلثين
 من كتاب اشعياء اثبات اشعياء والاسباب في الباب الثالث والثلثين من سفر
 الانبياء اثبات البس والرجل في الآية ١٨ من الباب الحادي والثلثين من
 سفر الخروج اثبات الاصابع في الآية ١٩ من الباب الرابع من كتاب اربعاء
 اثبات البس والغاب في الآية ٣ من الباب الحادي والعشرين من كتاب اشعياء
 اثبات الظهور في الآية ٧ من الزور الثاني اثبات الفرق في الآية ٢٨ من
 الباب العشرين من اعمال الحوارين اثبات لهم وللنبرية في اشعيا (٢) ثبات وهما
 الآية الثانية عشر والاية الخامسة عشر من الباب الرابع من سفر الانبياء وهما
 هكذا (١٢) فكذلك كارب من خوف النار جمع صوت كلامه ولم يروا اشعياء النبي
 ١٥ (فاحفظوا انفسكم محروسا منكم لم يروا اشعياء انفسكم كارب في حورب من
 خوف النار) ولما كان مصحون هاتين الايتين مطابقة هاتين المعنى وحسبنا ويل
 لايات اعبر بصورة لا تأويلها أهل الكتاب ههنا ايضا بواضحا ولا يرحون
 الايات العبرية المحصورة على ههنا الايتين وكما يوجد الاشعار بالحسنة لله تعالى
 فكذلك يوجد ثبات المكان لله تعالى في الايات العبرية المحصورة من العهد القديم
 والحمد لله مثل الآية ٨ باب ٢٥ والاية ٤٥ و ٦٩ من باب ٢٩ من سفر الخروج في
 الآية ٣١ باب ٥ و ٣ باب ٣٥ من سفر العدد في الآية ١٥ من الباب السادس
 والعشرين من سفر الانبياء في الآية ٦٥ من الباب السابع من سفر هوشع
 اشعيا في الآية ٣٠ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ و ٣٧ و ٣٨ و ٣٩ و ٤٠ و ٤١ من الباب الثامن من سفر
 الملوك الاول في الآية ١١ من الزور التاسع في الآية ٤ من الزور العاشر في
 الآية ٨ من الزور الخامس والعشرين في الآية ١٦ من الزور السابع والستين
 في الآية ٢ من الزور الثالث والستين في الآية ٢ من الزور الخامس والستين

بل النبي أولى بعدم الاستعانة لانه لا يعلم ما يعلم الامم جهه الله اني امتار من عجزه بخلاف طبيب فتت ان القول بان في العقل مدد وحده عن النبوة باطل بل الحق ان انقائيل به الساعي في رفع مصراع وادامة من العالم وشخصه بانفسه والمظالم احق ان سمى حادلا وطائفا من ان يدعى حكماء أو عالم في اسببه اثبات في ايتمه بسبب عتقته لادانهم ولا لامعاع لارمها الذي هو اسكليف أما الاول فلما عرف في التنبه من الاونين ولا ان الله ملك مطاع والملك المطاع من له الامر والنهي على هيئته ولا بد من مبالغ وهذا المبلغ هو انبي وبمحصول له العلم اليقيني بان الله أرسلني دون الجن اما حق الله فيه عليا ضروريا بذلك المعنى أو

وفي الآية ١ من الزور الثامن والستين وفي الآية ٣١ من الزور الثامن والاربع والثلاثين وفي الآية ١٧ و ٣١ من اسباب الثالث من كتاب توبه بل وفي الآية ٣ من اسباب الثامن من كتاب ذكر ياقوت الآية ٤٥ و ٤٨ و ٥٥ و ٩١ و ٩٢ و ٩٣ و ٢٦ و ٢٧ و ١١ و ٢١ و ٧ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٤ و ٥٠ و ١٠ و ١٣ و ١٤ و ١٥ و ١٦ و ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٢٠ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣ من التحمل متى ولا فوجد في العهد امثيق والجديد الايات المذلة على توبه الله عن المكاب لا قبله مثل الآية ١٠ من اسباب السادس والستين من كتاب اشعياء والآية ٤٨ من اسباب السابع من أعمال الخوار بين تكن لما كان مصروف هذه الايات ان قبله مواضع للراهم ولت الايات الكثيرة انما هي المصورة المشعرة بان كان الله تعالى لا هذه الايات القليلة وهذا الكتاب ايضا هو اوفى ساق هذا التأويل فقد ظهر من هذا الامر اثبات ان الكثير اذا كان محتافا للرهاي يجب ارجاعه الى اقبل المواقي له ولا بعد بكثرته فكيف دا كان الكثير مواظبا واقبل بمحافظا أو بل فيه ضروري سدا هذه العقول (الامر الرابع) ودع على الامر اثبات انه بسبب تشبهه وصورة وقد صرح به في العهد الجديد انصاف في مواضع عديدة ان ربه الله في الدنيا عبر وقعه في الآية الثامنة عشر من ابواب الاول من التحمل بوجع الكذا (الله يره أحد فقط) وفي الآية السادسة عشر من ابواب السادس من ارسائه الاولى اي جوناوس (لم يره أحد من اسام ولا بقدر ان يراه) وفي الآية الثانية عشر من اسباب الرابع من رسائه لوجع الاولى (الله يره أحد فقط) فثبت من هذه الايات ان من كان مريئا لا يكون انما فقط ولو أطلق عليه في كلام الله أو الايداء أو الخوار بين بقط الله ومنه فلا يعتد أحد به من اطلاق مثل لفظ الله ولا يدعى ان التأويل محار فكيف يرتك لان المصبر الى المحار يجب عدم انقراضه المباحه عن ارادة الحقيقة سيما ردل ابرهان القضي على الشيع بكون لا مطلق مثل هذه الانعطاف على عبر الله ووجه مناسب لكل محل مثلا ان اطلاقها في الكتب الجسد المدسوة الى موسى عليه السلام على بعض الملائكة لاجل ظهوره لخال الله فيه أريد من العبر وفي ابواب الثالث والعشرين من سفر الخروج قول الله سبحانه هكذا ٣٠ (ما أرسل ملاكي أمامي يحفظني الطريق ويدخلني الى المكان الذي انا استعديت ٣١ فخطبه وأطع أمره ولا تفتقه انه لا يعفردا أعطأت ان اسمي معه ٣٣ ويطلق ملاكي أمامي سيد خلقت على الامور بين والطبائين وانقررا بين وكنعانيين والحواريين وايبا يوسا بين الذين انا اخرجهم) ففوه أرسل ملاكي امامك وكذا قوله يطاق ملاكي هناك على ان الذي كان يبر مع بني اسرائيل في عمود معصاة في الهار وعود بار في الليل كان ملكا من الملائكة وقد أطلق عليه

والمجترات التي
يتعاصر عنها المحاققات
على بدء وكذا اذا
كان المبعوث اليه
عاقلا متمكنا من
السطور رأى محبرة
حارقة للعادة مقترنة
بعدمى النسوة
يحصل له عادة أيضا
العلم المتقني بأنه
يبي يجب تصديقه
هاته بالامثلة وأما
الشارف فلاب الله
حائق اعاد كاهن
واذا كان خالقا
لهم كان مالكا لهم
واذا كان مالكا لهم
حسن منه ان
بامرهم ويأمرهم
لا بذلك تصرف من
المالك في ملك نفسه
ولان التكليف
يوجب دية من
المدافع الدينية
والاخروية أكثر من
المصرة ورك الخير
الكثير لاجل البشر
القليل مما لا يتصور
وهذا التكليف
يعرض به ودانى
العبد وهو المنافع
المذكورة وعقاب
الساخي ليس الا

مثل هذه الالفاظ كما ستطلع عليه لاحل ما قلت كما يظهر من قوله ان اسمى معه وقد
جاء اطلاقها في مواضع غير محصورة على الملك ولاسان الكامل بل على آحاد اساس
ال على الشيطان الرحيم بل على عبد روى العقول أيضا وقد علم من بعض المواضع
بغير بعض هذه الالفاظ وفي بعض المواضع يدل سوف انكلام بحيث لا يشك على
السطور رأى الرأى وهاتما ورد عليك شواهد هذا الباب وانقل في هذا الباب
مصاراة كتب العهد العتيق عن الترجمة العربية التي طبعت في لندن سنة ١٨٤٤
من الميلاد وعارة العهد الجديد اما من الترجمة المذكورة واما من الترجمة العربية
التي طبعت في بيروت سنة ١٨٦٠ ولا أنقل جميع مصاراة لموضع المصنف به بل
أقول الآيات التي تتعلق بالعرض ما في هذا المقام وأترك الآيات البعيدة المقصودة
في ادب السامع عشرين من سفر التكوين هكذا ١ (ولما صار ابراهيم ابن تسعة
وتسعين سنة رأى له الرب وقال اما انت صابط الكل فسر انا لي وكن تاما (٤) وقال له
الله ماهو وعهدى معك وسكون أنا لام كثيرة (٧) وأقيم سناتي في وى وبنو وبن
سلك من بعدك وحيالهم ميثاقا أما بالكون انما لك وانسلك من بعدك (٨
(وسأعطى لك ولسلك ارض عرسك جميع ارض كنعان ملكا الى الدهور وكون
اهم انما (٩) وقال الله لاراهيم نبيك (١٥) وقال (الله أيضا لاراهيم الخ (١٨
(وقال الله الخ (١٩) فقال الله لاراهيم الخ (٢٢) ولم يفرع الله من خطابه بعد
عن ابراهيم) وكان هذا الكلام المرقى ملكا ما علمت ونقوله بعد عن ابراهيم
في هذه المصاراة أطلق عليه لفظ الله والرب والاله وأطلق هو على نفسه (١١
الله صابط الكل لا كون انما لك ولسلك من بعدك وأكون انما لهم) وهكذا
أطلق أمثال هذه الالفاظ في ادب التامس عشرين من سفر التكوين على الملك الذى
ظهر على ابراهيم عليه السلام مع المذكورين الاتخير وشهره بولاده وصلى وأخبر ما
قرى لوط سمعوت في أريد من أربعة عشر موصافى ادب التامس والعشرين من
السفر المذكور في حال يعقوب عليه السلام وسافر الى بلاد كنعان هكذا (١٠) (وخرج
يعقوب من بئر سبع مصريا الى حران) (١١) (وأتى الى موضع ومات هناك فأخذ
حجر من حجارة ذلك الموضع ووضع تحت راسه وبمات هناك) (١٢) (وطرق الحجر
سماقا سما على الارض ورأسه يصل الى السماء ولملائكة الله يصعدون ويهبطون
فبه) (١٣) (والرب كان ثامنا على رأس السم وقال اما هو الرب الله ابراهيم أين
واله الصغرى والارض انى أس عليها فقد أعطيكها لك ولسلك) (١٤) (ويكون
سلك مثل رمل الارض وينسج الى المغرب والمشرق ويتبع ويتارلك المذرى رمل
جميع قبائل الارض) (١٥) (وحفظت حيثما انظف وأعيدك الى هذه الارض
ولا أحلبك حتى أجمعك جميع ما قلت لك) (١٦) (فاحتفظ يعقوب من يومه وقال

لأجل عدم امتثاله
أمر مولاه وسيدته
الستار له، ثم
وكذا عصية الكفار
مستندة إلى سوء
اختيارهم وهذا
التكليف لا ينفع
القلب عن الاستعراق
في معرفة الله والناس
في عظمته لأن
التفكير في معرفة
الله وسفاهة وأفعاله
العصاة الكفرة
من أغراض ذلك
التكليف وسائر
التكليف داهية
إليه ووسيلة إلى
صلاح المعاش
المعين على سماع
الآيات عن
المشوشات التي
يصل إليها على
شغل التكليف
في الله الرابع
قد تفرقت
الشرائع أحكام
عبيده لا تظهر
سكينة مشروعية
للعقول القاصرة
والمصلحة فيها أن
تنفس إذا علمت
حكمة الحكم لا يكون
انقيادها الجسود
امتثال حكم الله

حفظان الرب في هذا المكان وأما أنكر أعلم ١٧ (وحاشي روال ما أحق هذا
الموضع مع هذا لا يثبت الله واثبات السماء) ١٨ (وقام يعقوب بانهذا وأخذ الحجر
الذي كان يؤسده واثق به نصفه وسكب عليه دهنا) ١٩ (ودعا لهم المدينة بيت
أيل التي كانت أولاً لوزا) ٢٠ (وبذر بذرا قثا لأن كان الله يكون معي ويحفظني في
الطريق الذي أنا سائر به ويرزقني جبراً على وكسوة ألدس) ٢١ (ورحمت إسلام
إلى بيت أبي هارث يكون لي فيها) ٢٢ (وهذا الحجر الذي أفضه نصفه يدعى بيت
الله وكل ما أعطيتني أدبته ألبس عسوره) وفي الباب الحادي والثلاثين من السفر
المدكور قول يعقوب عليه السلام في خطاب زوجته لئوراجيل هكذا ١١ (وقال
في ملاك الله في الحلم يا يعقوب صفات هوذا أنا) ١٢ (فقال لي الخ) ١٣ (أنا له
ببابل حيث مصبت قاعة الطهر ونذرتي بذرا والآن قم فاترح من هذه الأرض
وارجع إلى أرض ميلادك) وفي الباب الثاني والثلاثين من السفر المدكور هكذا
٩ (وقال يعقوب بانه أي أراه به وواله أي استحق أيها الرب الذي قلب لي أراجع لي
أرسلت وإلى مكان ميلادك وأبارك) ١٤ (فأتت تكامت وولدت المنيحس إلى
ونفوس سبلى منزل رمل البحر الذي لا يحصى سكرته) وفي الباب الخامس والثلاثين
من السفر المدكور هكذا ١ (وقال الله يا يعقوب قم فاصعد إلى بيت بل واسكن
هناك وانصب هناك مذبحاً لله الذي ظهر لك وأنت هارب من وجه عيصوا حينئذ
٢ (وقال يعقوب لأهله الخ) ٣ (صعد إلى بيت أيل فصنع هناك مذبحاً لله
الذي استجاب لي في ضيقتي وكان معي في طريق) ٤ (صعد يعقوب إلى لوزا التي في
أرض كنعان هذه هي بيت بل الخ) ٥ (وبقي هناك مذبحاً لله مع ذلك المكان
من الله لا يهمل طهره الله الخ) وفي الباب السادس والاربعين من السفر المدكور
هكذا ٣ (إن الله صايط الكل استعلن على في لوزا أرض كنعان وبأركي)
٤ (وقال لي أي مبعوثاً عليك جماعة الشعوب وأعطيت هذه الأرض وأسلت
من عندك ميراثاً إلى الدهر) يظهر من الآية الحادية عشر والثالثة عشر من الباب
الحادي والثلاثين أن الذي ظهر على يعقوب عليه السلام ووعده وعهده وذر
يعقوب عليه السلام معه كان ملكاً وجاهاً اطلاقاً مثل الله عيبه في إشارات
المدكورة في أريد من ثمانية عشر موضعا وقيل هذا الملك (يا هو الرب اله إبراهيم
آيلن وواله استحق وقول يعقوب عليه السلام في حقه) (يا له أي أراه به وواله أي استحق
أي الرب وواله الله صايط الكل استعلن على) وفي الباب الثاني والثلاثين من السفر
المدكور هكذا ٤ (وبخلف هو وحده وهو ذرا وحل فكان يصارعه إلى الصبح)
٢٥ (وحين طرأ له لا يقوى به فحس عرق ورزقه ولما صعد دل) ٢٦ (وقال له
اطلعي لانه قد اصبر اصبر وواله لا أطلقك أو مباركي) ٢٧ (فقال له ما سمعت

فقط بل لأجل تلك

المصلحة أيضا
ورعا بحسب ما لها
الاغاب سفها
بمهاديات قسوة
ورسوخ في العلم
وادم تعلمها يكون
اقتصادها المحرود
الاقتال وينكسر
اعمالها لتتاهوا
فيها علمت حكمته
وان فها زارة امتلا
في التكليف وان
انفس تأبى ما لانهم
حكمته ويجوز ان
يكون فيها حكم
ومصالح أخرى أيضا
لا يعلمها الا الله
ولما سخون في العلم
ولا توجد استه
في اشرايع الحق
أحكام يطلع
الحسن والبراهين
بمنطقه فلو ودني
بعض اشرايع مثل
هذه الاحكام و
كانت سوتها من
الشارع بالتسوار
الحق مع للشروط
وعب تأويلها والا
ردها ولا اعتراض
بانها من اختراعات
العلماء اسود من
أهل تلك الشريعة

(فقال يعقوب) ٢٨ (وال لا يدعي اسمي يعقوب بل اسرائيل من أجل ان
كسب قوت مع الله حكم الخرى لك قوة في الناس) ٢٩ (فأله يعقوب عرفى
ما من فقال لم تسأل عن اسمي وركب في ذلك اسكان) ٣٠ (فدعا يعقوب اسم
ذلك المكان قوتل فالأزابت الله وحدها الوجهة ونحاصت فني) وهذا المصارع
كان منكم كما عرفت ولا به يرم ان يكون انه ي اسرائيل في عبه لغير الله
حيث صارع يعقوب عليه السلام الى الصغر ولم يعب عليه من الحيولة ولان
كلام هوشع هو في هذا الباب في الباب الثاني عشر من كتابه هكذا ٣ (في اسطر
عقب أحماد وفي خبره أفلح مع الاملا) ٤ (وعب الملك يعقوب وكي وسأله ووحده
في سابل دهان كلبا) فطلق عليه لفظ الله في اموسه عب وفي الباب الخامس
والثلاثين من سفر التكوين هكذا ٩ (فظهر الله يعقوب انصاف هذا ما رجع
من بين مري سوريه بارك) ١٠ (فقال لا يدعي اسمك بعد هذا يعقوب بل يكون
اسمك اسرائيل وهذا اسم اسرائيل) ١١ (وقال له يا الله هذا طاسكل ثم
و أكثر الامم وحش مع الشعوب يكون منسلا واملوك من صلبك يخرجون ١٢
ولا رص الى أعطيته ابراهيم واسحق ذلك أعطيته ياو أعطى ذلك هذه الارض من
عندك ١٣ وارفع الله عنه ١٤ ونصب يعقوب حجرا في موضع الذي كلمه فيه
الله فحفر حجره ودفع عليه مذبحا ووصف عليه دهنا ١٥ ودعا اسم الموضع الذي
كلمه الله هناك سابل وهذا الذي ظهر هو ملك كور فاطلق عليه لفظ الله
في حجة مواضع وقال هو (يا الله هذا طاسكل) وفي الباب الثاني عشر من سفر الخروج
٣ (وزأى به الرب بلهيب اسار من وسط اعليقة فطرق الى العلقه فوجد فيه اذار
وهو لم يحرق ٣ وراى الله به جراح ٦ وقال له يا الله انه تأبى انه ابراهيم
والله حق والله يعقوب تعطي موسى وجهه من أجل انه حشى يا بطر يحوانه ٧
فقال به الرب الخ ١١ فقال موسى اني ادخل ١٢ فقال به الله أنا أكون معك وهذه
علامه لك اني أنا رسلت د أخرجت شعبي من مصر فملاوك وجهه قد ام الله على
هذا الجنس ١٣ فقال موسى لله هود أنا اذهب الى اسرائيل وأقول له يا الله
آبائكم أراى انكم وان قالوا لي ما سمعنا ما أقول لهم ١٤ فقال الله موسى اذهب
اشرايه وقال له هكذا أقول لى امراييل اذهب رضى اليكم ١٥ وقال الله أيضا
لموسى هكذا تقول لى اسرائيل الرب اله آباءكم به ابراهيم وانه اسحق وانه يعقوب
أرسلنى بيكم هكذا سمى الى الله هود هود كرى الى جبل لأجبال ١٦ وادهب
اجمع شبيوع بن اسرائيل وقل لهم الرب اله آباءكم اسعد على اله ابراهيم وانه
يعقوب الخ) والذي ظهر على موسى وكنهه وقال في حقه (يا الله يا الله يا الله
ابراهيم والله اسحق والله يعقوب) ثم قال (هه اشرايه) ثم أمر موسى عليه السلام

یہی اولیت ہے جس سے کہ

(التنبيه الخامس)

مذہب الاطلاع

عـلى المعصيات

بما فيه والاشارة

للمي لا تذكره

1001 45-2-20.

— 1934 —

الإسلامية

منذ ههنا هو دوق

ذات الحمار المملوك

عن عائشة رضي الله عنها

لاکھ پانچ سو

لا تملك يدي ولا يدي

في الحرد إلى الميادي

[illegible]

المصنوع والموسم

السؤال والمجابه

بصورتی که در آنجا

هذا العالم المسمى مصرى

۱. کانی افغانستان

تفردا عالمه

بداواتها وقد اتصل

الفلس الإلهية

تشیعیان و اهل بیت

اتصال ممزوج

نواطة الحية

وہ شاہد مہدیہا من

م۔ وراحت۔ وارث

بسم الله الرحمن الرحيم

المسألة الأولى

لا، بل کہ آؤ

مجله اتحادیه مطبعه

مرآة الأخي وما

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

واجترأ عليهم وهو اول الخافوا ولا زهو اذا نظر عوهم اب الرب ابونته هو سيم
 اعلم ان **خ ٨** و **ب** رب الذي هو ابنا ربناكم فهو يكون معنا الخ في هذه رسالة
 انصا صلاتك لربك ابنا ربك على الملائكة كورولاية ٢٢ من لساب
 اثنت عشر من كتاب نصصا في حق الذي تكلم مع روح وامر انه وشرعه بانولدا
 هكذا (فصل مروح لا مر انه عوث عوب لا سا عابا الله) وصرح به في لاية ٣ و ٩ و ١٣
 و ١٥ و ١٦ و ١٨ و ٢١ من هدا انساب انه كان ملكا وطق عليه نطق الله وكذا
 هذا الاطلاق على الملائكة في انساب اساس من كتاب اشعيا و سبب الثالث من سفر
 صموئيل الاول والباب الرابع و التاسع من كتاب حزقيال و سبب السابع من كتاب
 عاموس والاية السادسة من زبور الحادى والثاني على وفي الترجمة اعربيه
 ومن الزبور الثاني والثمانين على وفي سبب الاخر هكذا (أنا طلبكم آلهة و
 ربكم في كلكم) فاعلموا ان الاطلاق آلهة و رب الله على انه مصلح الاعمال و الحواس
 في الباب الرابع من رسالة الثانية الى أهل كورنثوس هكذا **٣** (ولكن ان كان
 انجيلنا مكتوما فاعلموا انكم ترون في الكتب ان الذين فهموا هدا الله قد فهموا
 اذهاب العيب المؤتمر في الانبياء منهم ناره انجيلنا محمد المسيح) و مراد الله لاهر
 الشيطان على ما رعى علماء برونتس فاعلموا ان الاطلاق على الشيطان
 ارجح على زعمهم مصلح الاعمال و سبب على زعمهم لاهم برزوخه و سبب
 انهم سبب الاعمال ان الله تعالى في لهم كون الله تعالى اشترى هدا هوس من هوساتهم
 لان في الشرعى وفق كتبهم المقدسة يقبها هو الله تعالى و اقبل هدا اشهادين
 و سبب طلع على شواهد اخرى تصافي موصفه الآية السادسة من سبب الخامس
 والاربعين من كتاب اشعيا هكذا (المصور لوروا عاق انصبه الصانع لسلام
 والخائق اشترى بالرب انصبه هذه جميعها وقال مقدسهم تواس في انساب الثاني من
 الرسالة الثانية الى أهل مالتوبيتى سبب سبب الهم الله عمل انصلا حتى تصدقوا
 الكذب لكي يذاب جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سر والاثم) ولما كان زعمهم كما
 ذكرنا المقصود انقل على سبب الارم فاقصود حاصل وهو ان الاطلاق لله لاهر
 حاه على الشيطان والاية ٩ من انساب اثنت من رسالتين تواس الى أهل بيلس
 هكذا (الذين سببهم انهم لاهر الذين الهمهم انهم ومحمد في حرمهم) و اطلق مقدسهم
 على اسطر لفظ الآلهة وفي انساب الرابع من الرسالة الاولى و حاشا هكذا **٨** (ومن
 لا يحسن لعرف الله لا ان الله محبة ١٦ و نحن قد عرفنا صفة ان الله فينا الله
 محبة ومن ثبت في محبة يثبت في الله والله فيه) و حاشا اننا اتخذنا الله بالله وقال
 في الموسع ان الله محبة ثم انفت ان الارم هكذا من ثبت في المحبة يثبت في الله والله فيه
 و اطلاق الآلهة على الاصنام كثير جدا في الكتب السماوية فلاحاجة الى نقل

ولا يلزم ان ينقش
 في انفس جميع
 من في المادى العالمة
 من صور والحوادث
 لان ان قبول كل صورة
 استهلا و باحصائها
 وقد شهد اناس
 والتجربة بان هذا
 الاتصال قد يوجد
 في نفس قات شواغل
 اما الرياضة بأنواع
 انما اذهاب أو من
 صارف اهاهم
 الاشتغال بالبدن
 واستعمال الآلة
 أو لوم فقط مع
 حسابات الظاهرة
 و اذا ثبت ذلك في
 درتاع أو لمريض
 أو اسانم فكيف
 سبب كرى حوى
 انبي الذي فقهه
 في عانة النفس
 و عمار السبي عن
 غيره يكون ذلك
 الاتصال بالعرض
 ولوم ورياضة
 واطلوا لا استعداد
 في أن يحصوا
 لابي طلاع على
 المعينات (التقية
 السادس) ظهور
 الافعال الخارقة

شواهد وكذا خلاقي الرب عني محروم والمعلم كثير جدا عني عن قبل شواهد
التفسير الواقع في الآية ٣٨ من باب الأول من الجبل بوجاهة كذا (وقال لاري
تفسير ميا معلم) واعلم ما ذكرنا فقد حصل لك انه صيرها التامة انه لا يكون واقفا
أن تتدل بالطاق بعض هذه الالفاظ على بعض الحوادث التي حدثتها وتغيرها
وعجزها من الحببات انه اله أو اس الله ويسد جميع ابراهيم العقلية انطعية وكذا
براهيم العقلية في قوله (الامر الخامس) بوقوع الحار في غير المواضع التي مر
ذكرها في الامر الثالث والرابع كثير مثلا وعد الله ابراهيم عليه السلام في تكثير
أولاده هكذا الآية السادسة عشر من الباب الثالث عشر من سفر التكوين
(واحد من ذلك مثل زاب الارض وان استطاع أحد من اسام أن يحصى زاب
الارض فانه يستطيع أن يحصى ذلك) والآية السابعة عشر من باب الثاني
واحد عشر من السفر المذكور (أركاوا أكثر من ذلك كهوم اسماء ومثل الرمل
الذي على شاطئ البحر) وهكذا وعد به قوب عليه السلام بان سلكه يكون مثل
رمل الارض كما عرف في الامر الرابع ولادهم المبلغ مقدارهم عدد رمل
في الدنيا وفي من الاوقات فضلا عن مقدار رمل شاطئ البحر أو رمل الارض
ودفع في مدح الارض الى كان وعد الله عظمى هاء في الآية ثمانية من الباب الثالث
من سفر الخروج وعجزها من الآيات به تتدل في اسس والعسل ولا أرض
في له باكثر ذلك ودفع في اسب الأول من سفر الاستثناء هكذا (واخرى عظيمة
محصنة اي اسماء) ودفع في الباب التاسع من السفر المذكور هكذا (وأشد
مثل مدنا كبيرة حصنة مثله اي اسماء) وفي الزور بسابع واسم عين هكذا
٦٥ (واحدة عظم الرب كان ثم تتدل الحمار المتبق من الحمار ٦٦ فصر بآهه
في الزور وحملهم عارا الى بئر) والآية ثمانية من الزور الماتة والثالث
في وصف الله هكذا (ولم يصب بالبناء علابه الذي جعل السحاب من كره
المشي على أحسنه رباح) كذا لم يوجها لوقوع من الحمار فلما تحو لوقوعه لا يحتاج
وهنا الى تأويل كذا لا يخفى على باطله بحجبه ورسائله ومشاهداته واكتفى هو اعلى
فعل عبارة واحدة من عباراته قال في باب الثاني عشر من المشاهدات هكذا
(وطهرت آية عظيمة في السماء مرأه منسرة النشامس والقهمة رفعت رجاها وعلى
رأسها كلال من ثياب عكر كوكبا ٢ وهي حلى تخرج منه صفة ومنوحه
لثلاثة ٣ وظهرت آية أخرى في السماء هودان عظيم أجربه سبعة رؤس وعشرة
قرون وعلى رؤسه سعة تيجان ٤ ودهب يحركت يحوم السماء وتطرحها الى الارض
والسب وقب امام المرأة عبيده ان لا تخفى يتلع ولدها منى ولدت ٥ فولدت اسما
ذكر اعني ان بر عني جميع لامر بعضي من حديد واخطف ولدها الى الله والى

ليس عني كبر
أصاعدا فلاسفة
لا علاقة لهم
بالبدن عندهم
اعما هي بالتدبير
والتصرف لا بالحوال
والالطوع وقد تمت
تأثيرها في المواد
لدينية كما
شاهد ان الايمان
يحكم عند الحلال
وتصرف عند الوحل
وتشبه من عند
العصا وان سقط
من الموضوع
الاماني اذا كان
قليل العرض ولا
يسقط في الموضوع
السائل وان كان
المشي وبه أقل
عرضا من الموضوع
العالى فاذا كانت
ارادته كل نفس
وتصوراته مؤثرة
في مدحهم عدم
الحلول والالطاع
فيه فكيف يستعد
ان يكون بعض
النفوس القدسية
قسوية تتصرف
بغير ارادة
والصور
استعمال آتفي

أحسام أخرى غير

به سهل في كلفة

العناصر سيما

العصر الذي يكون

أشده مأسه لمراحه

ويكون هذا العالم

بمرلة مدن مقدوله

في حركه وسكانه

تحدث بأرادته في

الأرض روح ورلازل

وحرف وعرق وهلاك

أشخاص ظالمه

وحرب مدن فاسده

واستعمار المياه من

البحار وعسبرها

من الخوارق وقد

شوهه مثلها في

كل عصر من الصفا

والأولياء وأهل

الرياضه فكيف

يستنكر مثلها من

البي (النفيسه

الساح) إذ ظهرت

امحرة على يدمه في

اسوة خلق الله

بهم الصروري

بصدقه قطاه في

ما حرت به العاده ولا

سابع الاحتمالات

الصرقة والتجوير اب

اعقله الخفضه

لأهل الأساق العوام

العادية الصرورية

المقطعه مشلاد

عشره ٦ والمرآه رت الى امره حيث بهد موضع مد من الله لكي يولوه هاند
 أنقاومائين وسنتين يوما ٧ وسعدت حرب في لسان مجائيل وملائكه حاربوا
 الذين وحرب اسبين وملائكه) اني آخر كلامه وهذا الكلام في انصار كلام
 لمديب قلوب يؤول مصححيل قطعوا بأوسه أصبا يكون بعيد الامهلا وهل اسكاب
 يؤولون الايات المسد كوردها وت بها بقبيا ويعترفون بكثرة وقوع المع في السكب
 اسماءه في قل صاحب (مرشدنا اسبين الى السكب المقدس اسبين) في الفصل
 اثنا عشر من كتابه (وأما اصطلاح اسكاب المقدس فانه دواستعارات وافره
 عامه وخاصة بهذا الحق) ثم قال (وأما اصطلاح انصار حديد انصاره واسعاره
 حذوا وخاصة مناسرات محصيه وقد اشتهر آراء كثيره فاسده لكونه انصاره
 نصاري ثم حوها من حاربوا ولا حل ذلك فقدم بعض أمثال يرى بها ان باو بل
 الاسعارات سرها ليس صوابا بذلك كقول المسيح عن ٥ يردوس ادهوا وفول
 لذلك التعلب في انصاره انصاره في هذه العباره حصاره لاسر ذلك
 الطيوان المدهوه كدما معروف بالحسيه والعدرا انصاره لسانيهودا وهو الطير
 الطي الذي رل من السب فكل من أكل من هذا الطير يحيا في الامم ونظر الذي
 يا اسطيه هو حسيدي وفي اعطيه طباء العالم نوحا ص ٦ عدد ١٥ وبيود
 اشهوا يون فهموا هذه العبارة مدهي الطير وقالوا كيف بقدر هذا الرجل اب
 عطيا حسيدي كلفه آية ٥٣ ولم يلاحظوا انه عسى بذلك فيعنه اني وهما
 كفاره طبيا انعام وقد قال محصيه أصاص الطير عسده بعبه السري هـ
 هو حسيدي وعن الطير هـ هو حسيدي متى ص ٢٦ عدد ٢٦ عدد الدهر شاني عشر
 حوب لروميون اسكانو يكون لهذا القول معنى آخر معكوسا ومعابر الشواهد
 سري في الكتب المقدسه والديبل الصحيح وختموا اب بنحو ما من ذلك فهمهم عن
 الاضافه أي تحويل الطير والحراي حسيدي مسيح ودمه الجوهر من عسدها بلطه
 السكاهن ككجاب المقدس الموهوم مع انه قد ظهر لكل الحواس الحسيه ان الطير
 والحراي ان على جوهره حارب بعد جرافا والتأويل الصحيح لقول سافهوان الطير
 مثل حسيده والحراي عسل دمه) انتهى كلامه بلطه واعرفه بعن لاحقا وبه يمكن
 لاندس البطري قوله وهذا الدهر الثاني عشر في آخره فانه رد على الرومانيين في
 اعتقاد اضافية الطير والحراي حسيدي المسيح عليه السلام ودمه شهداء الحس وأول
 قول المسيح عليه السلام بحلف المصاف وان كان ظاهرا لقول كاهنهم لانه هكذا
 ٢٦ وفيها هم بأكون حذ بسوع الطير وباركوكم وأعطى السلامه قال حذو
 كوا هذا هو حسيدي ٢٧ واتخذ السكاهن وشكروا عطاهم قائلا امرواهم كلهم
 ٢٨ لان هذا هو حسيدي الذي نفعه الجليل الذي يفتن من أحسن كتبهم لعقده

ملك يشهد الحمد
بعصيرتي رسول
هذه المسئلة اليكم
وطالبوه بالحق
فقال يحيى ان املك
يضاف عاذنه
لتصديق اذا طابت
منه وطلب منه ان
يضاف عاذنه رقم
عن ميرزا ثم
قدروا فعل هكذا
ثلاث مرات بعد
الحاضرون باقي
رسولك قبل املك
وقبل كما طلب هذا
المدعي فكان ذلك
انفعل من الملك
بار لا مرة تصديقه
ويحصل الحاضرين
عادة العلم الضرورى
بصدقه الارباب
وان كان الملك ظالم
كذوب لا يسأل
ماعواه رعيته
والاستمرار برسله
ولا يذهب الي
الاحتجالات العقابه
انصرفه (انتيبه
انتم ان) انوار
ذا كان جامعاً
للتسوط لصدقه في
علم الاصول فلا
شك انه يشهد العلم

الخطايا) فقالوا ان لفظ هذا يدل على حوهر الشئ الحاضر كله ولو كان حوهر الخمر
يقبل لما صح هذا الاطلاق واسم كافور فيل يه ورفقة يرونفت أكثر المسيحيين
في العالم واسم كثير من هذه الفرقه الى هذا الطيف ايضا فكما ان هذه الفرقه
عاطت شهادة طمس هذه الفرقه وكذلك عقيدته انشئت عطف ولو فرضنا ذلك
بعض لا قول انشأه بحسب الظاهر عليها بل بحال بالادلة القطعيه فان قالوا
اناس من ذوى العقول فكيف تعرفه الى كانت بحالنا ان ليس الرومانيون من
ذوى العقول مثلكم وفي المقدار أكثر منكم الى هذا الحين فصلا عن سائر الرمان
فكيف اعرفه وان اجمعوا على ما هو غير صحيح عندكم وشهد بطلان الحس ايضا وهو
باطل في نفس الامر ايضا وحوه (الاول) ان الكسبه لرومانيه تزعم ان الخمر
وحده يصبى حلا المسح ودمه ويصبى مسجيا كاملا يقولون الاستعمال مسجيا
كاملا حيا لا هوته وانه لذي حده من مريم عليهم السلام فلا بد ان يشاهد
فيه عوارض الحس لاسي وان يوحده الحده والعظم والدم وغير هاهنا الا حده
يكملها لوجوده بل جميع عوارض الخمر باقية الا ان كما كان وداعظه احد
أوده أوده لا يحسن شي غير طار وداعظه طار عليه الساد الذي يطرأ على
الخمر لا انما الذي يطرأ على الحس لاسي وان يوحده الاستحالة تكون استحالة
لمسح حرا الاستحالة الخمر مسجيا ولو ان المسح اصل حرا لكان أقل هداما
هذان كان هو ايضا باطلا ومصدومه سداقة (الثاني) ان حضور المسح بلا هوته
في أمكه منه لانه في آن واحد وان كان يمكن في رحمهم لكنه باعسا وناصونه غير
يمكن لانه هذا الاعداد كان منله اخي كان يجوز وبكل وشربا وبم وبحاف من
اليهود ويغروهم حرا فكيف يمكن هله هذا لا غنار الحس الواحد في أمكه غير
محصوره في آن واحد صفة والحبابه ما وجد قبل عروجه الى السماء هذا الاعداد
في مكاني ايضا فصلا عن الأمكه الله ير المتأمله وكذا الله يدعو روحه الى اسماء
وكيف يوحده يوحده اقرون بهذا حرا هذا الاعداد لما عدا بالاعتبار المذكور
في أمكه غير محصوره في آن واحد (الثالث) اذا فرضنا ان محبوبا من الكهنة
في العالم قد سوا في آن واحد واصحاب تقدمه كل في المسح الذي يولد من الله ذرا
فلا يحلوا ما أن يكون كل من هؤلاء مسجيين لمدينين عين الآخر أو غيره والثاني
باطل على رحمهم والاول باطل في نفس الامر لان مادة كل غير مادة الآخر
(الرابع) اذا استحال الخمر مسجيا كاملا تحت يد اسكاه فكيف هذا ان كان هذا
الخمر كسرات كثيره وآخر صعبه فلا يحلوا ما ان يتقطع المسح قطعة قطعة على
عدد الكسرات والايراء أو يستحيل كل كسرة ويجزئ مسجيا كاملا ايضا فعلى الاول
لا يكون المتناول متناول مسجيا كامل وعلى الثاني من أين جاءت هؤلاء المسحاء

(١) الضروري بما

نواز الأخبار عنه

اذلا يدل الى العلم

باللاداء عسدة

والانخاص الماصية

سوى اتوارق

شاهد مدعوه بي

يحصل له العلم

صدق ذلك الذي

بالشاهد ومن لم

يشاهد هذا ووصل

ايه خبر تلك المدعوه

(١) ولا يشترط في

حصول العلم به عدد

ممن يجاء به الخبر

بل يختلف هذا

باحتملاف توقع

والخبر والاسامع

لانه قد يحصل العلم

في واقعة واحدة

مخصوص ولا يحصل

بذلك العدد في واقعة

أخرى وكذا قد

يحصل العلم بأخبار

جماعة مخصوصه

ولا يحصل بأخبار

جماعة أخرى تساوي

الاولى في عدد

وكذا قد يحصل

لبعض السامعين

من عدد ولا يحصل

لبعض آخر من ذلك

العدد منه

لانه حصل باستفدمة الا المسيح الواحد (الخامس) لو كان العشاء الرباني الذي كان قبل صليبه يسوع المسيح اني حصلت على الصليب لم أن يكون كافيا لخلاص العالم ولا حاجة الى ان يصلب على الخشب من أيدي يهود مرة أخرى لان المسيح ما جاء الى العالم في رحمتهم الا ليخلص الناس بدمه مرة واحدة ومات ليكني يتألم مرارا كبديل عنه عاره آخر اسباب التاسع من الرسالة العبرانية صراحة (السادس) لو صح ما ادعوه لم أن يكون المسيحيون أحدث من اليهود لان اليهود ما آمنوا الا مرة واحدة فتركوا ما كانوا عليه هؤلاء يؤلموه ويدعونه كل يوم في أمكنة غير محصورة فان كان الفان مرة واحدة كافرا ومعه وجمال الدين بدعونه من ان غير محصورة وبأكون له وبشرون دمه عود بدمه من الدين بأكون الله وبشرون دمه حقيقة فادلم مع من أبدى هؤلاء اللههم الصدف لمسكين من تقوى الله من سالتهم وهم ما قيل (دوستي نادان مرا بر دهمي ست) (السابع) وقع في الباب الثاني واعتبر من لوقا قول المسيح في العشاء الرباني هكذا (اصعدوا واحد لك كرى) ولو كان هذا العشاء هو نفس الدفعة لمصح أن يكون تدكره لال الشئ لا يكون تدكره نفسه فاعقلا الذين عقولهم سليمة فتكم بامثال هذه الارهاق في الحببات لوروه واني داب الله وني العقليات فاي استمداد منهم لكي أطلع البطر من هذا وأقول في مغالاة علمه ورواسبه كما ختم هؤلاء العقلاء عذركم على هذه العقيدة المحببة للعلم والعقل بقدر اللائحة ولعرض آخر وكذلك اجفاهم واختصامكم في عقيدة تثليث المحالفة للعلم وابراهيم والامان الكثيرين الذين تسوهم ملائكة ومقدارهم في هذا الرمان أريد من مقداد فرقكم بل من فرقة الرومانيين أعضاؤهم عقلا مثلكم ومن ساء أعضاؤكم ومن أهل دياركم وكانوا مسيحيين مثلكم فتركوا هذا المذهب لاشتغالهم على أمثال هذه الامور يستهرون بها استهراء ليلعلا يستهزؤ بشئ آخر مثلها كالا يخفى على من طالع كتبهم وعرفه يوتي يبر من فرق المسيحيين يصايسكروهم والمساوود واليهود سلفا وحقا فبهم مومن حسن أصعاث الا لالم (الامر السادس) كان لا جمل لوحد كثير في أقوال المسيح عليه السلام بحيث لا يفهمها ما صروره ولا يفهمها في كثير من الاحيان عالم يسرها نفسه فالأقوال التي يصرها من هذه الأقوال المحملة فهموها وما لم يفهموها فهموها وانصها بدمه مديدة وتبقى البعض عليهم منه الى آخر الحياة ونظاره كثيرة اكنى ها على بعضها وقع في الباب الثاني من محين يوم عا مكاملة المسيح عليه السلام مع اليهود الذين كانوا يظلمون الحجرة هكذا ١٩ (أخبار يسوع وهال بهم انصوا هال اني كل في ثلاثة أيام احيى) ٢٠ (فقال اليهود في ست وأربعين سنة بنى هذا الهيكل فأنا في ثلاثة أيام نبنيه)

بأنه وانما هو مكان يقول عن هيكلي جسده ٢٢ (فلما قام من الاموات قد كر
 لا يمسده انه والحمد فأتوا وانكروا انكلامه بل قد يسمع) فهم لم يفهم
 التلاميذ فصلا عن اليهود ذلك فهم اسلامه بعد ما قام من الاموات وقال المسيح
 ليس قد دعوا من علماء اليهود ان كان أحد لا يولد من فوق لا يقدر أن يرى
 ملكوت الله فهم يفهمون دعوا من مقصوده وقال كيف يمكن أن يولد الانسان وهو
 شيخ ان يقدر أن يولد - بل في تلك آمنة نبيه ويولدهه - هو المسيح مرة أخرى فهم يفهم
 مقصوده في هذه المرة أيضا وقال كيف يمكن هذا فقال المسيح الاتفهموا وأنت تعلم
 اسرائيل وهذه القصة مفصلة في الباب الثالث من انجيل يوحنا وقال المسيح في
 محادثة اليهود انما حير الطباة ان أكل عد من هذا الخبز يجي الى الابد والخبر
 الذي أنا اعطى هرود الذي خاصم اليهود بعضهم بعضا فائين كيف يفكره را أن
 يعطى اجسده يأكل فقال لهم المسيح ان لم يأكلوا جسدي الانسان ولم يشربوا
 دمه فليس لكم حياة فيكم من يأكل جسدي ويشرب دمي فله حياة ابدية لان
 جسدي مأكل حق ودمي مشرب حق من يأكل جسدي ويشرب دمي يثبت في وأنا
 فيه كما أرسلني الاب الحق واني بالاب في يأكلني وهو يحييائي فقال كثيرون من
 التلاميذ ان هذا الكلام من يقدر ان يسمعه يرجع كثير منهم عن محبته وهذه
 القصة مفصلة في الباب السادس من انجيل يوحنا فهم اليهود كلام المسيح
 والتلاميذ استنصحوه وازيد كثير منهم في ايمانهم من من انجيل يوحنا هكذا
 ٢١ (قال لهم يسوع انما أنا أمضي وسأطلبوني وعثرون في خطيتكم حيث
 أمضي أنا لا تقدر وتأتون أن أتو ٢٢ فقال اليهود له قتل الله حتى يقول
 حيث أمضي أنا لا تقدر وتأتون أن أتو ٢٣ الحق الحق أقول لكم ان كان
 أحد يحفظ كلامي فلن ياموت الى الابد ٢٤ فقال له اليهود الا أنت عيسى ابن
 يوسف فليدرك الموت الى الابد) وهما يصلحهم - اليهود مقصوده في الموضعين
 بل - هو في الموضع الثاني اني المحبوب وفي الباب الحادي عشر من انجيل يوحنا
 هكذا ١١ (قال لهم لعازر حيث قد رم الكي اذهب لا وقطه ١٢ فقال التلاميذ يا سيد
 ان كان قد نام فهو يشي ١٣ وكان يسوع يقول عن موته وهم طمأنينه يقول عن
 رقاد النوم ١٤ فقال لهم يسوع حينئذ انا ابيس تعادرات) وهما لم يفهموا التلاميذ
 المسيح عليه السلام كلامه حتى صرح به في الباب السادس عشر من انجيل متى
 هكذا (وقال لهم يسوع انطروا وتحذروا من خيبر انفر يسبين والصدوقيين
 فمكروا في أنفسهم انهم انما احسنوا انهم لم يأتوا فمكروا في أنفسهم
 يتقرب الى الايمان انكم لم تأخذوا حرا ١١ كيف لا هم من اني ما قبلتكم عن الخبر
 شافه انه منه

بأنه وانما هو مكان يقول عن هيكلي جسده ٢٢ (فلما قام من الاموات قد كر
 لا يمسده انه والحمد فأتوا وانكروا انكلامه بل قد يسمع) فهم لم يفهم
 التلاميذ فصلا عن اليهود ذلك فهم اسلامه بعد ما قام من الاموات وقال المسيح
 ليس قد دعوا من علماء اليهود ان كان أحد لا يولد من فوق لا يقدر أن يرى
 ملكوت الله فهم يفهمون دعوا من مقصوده وقال كيف يمكن أن يولد الانسان وهو
 شيخ ان يقدر أن يولد - بل في تلك آمنة نبيه ويولدهه - هو المسيح مرة أخرى فهم يفهم
 مقصوده في هذه المرة أيضا وقال كيف يمكن هذا فقال المسيح الاتفهموا وأنت تعلم
 اسرائيل وهذه القصة مفصلة في الباب الثالث من انجيل يوحنا وقال المسيح في
 محادثة اليهود انما حير الطباة ان أكل عد من هذا الخبز يجي الى الابد والخبر
 الذي أنا اعطى هرود الذي خاصم اليهود بعضهم بعضا فائين كيف يفكره را أن
 يعطى اجسده يأكل فقال لهم المسيح ان لم يأكلوا جسدي الانسان ولم يشربوا
 دمه فليس لكم حياة فيكم من يأكل جسدي ويشرب دمي فله حياة ابدية لان
 جسدي مأكل حق ودمي مشرب حق من يأكل جسدي ويشرب دمي يثبت في وأنا
 فيه كما أرسلني الاب الحق واني بالاب في يأكلني وهو يحييائي فقال كثيرون من
 التلاميذ ان هذا الكلام من يقدر ان يسمعه يرجع كثير منهم عن محبته وهذه
 القصة مفصلة في الباب السادس من انجيل يوحنا فهم اليهود كلام المسيح
 والتلاميذ استنصحوه وازيد كثير منهم في ايمانهم من من انجيل يوحنا هكذا
 ٢١ (قال لهم يسوع انما أنا أمضي وسأطلبوني وعثرون في خطيتكم حيث
 أمضي أنا لا تقدر وتأتون أن أتو ٢٢ فقال اليهود له قتل الله حتى يقول
 حيث أمضي أنا لا تقدر وتأتون أن أتو ٢٣ الحق الحق أقول لكم ان كان
 أحد يحفظ كلامي فلن ياموت الى الابد ٢٤ فقال له اليهود الا أنت عيسى ابن
 يوسف فليدرك الموت الى الابد) وهما يصلحهم - اليهود مقصوده في الموضعين
 بل - هو في الموضع الثاني اني المحبوب وفي الباب الحادي عشر من انجيل يوحنا
 هكذا ١١ (قال لهم لعازر حيث قد رم الكي اذهب لا وقطه ١٢ فقال التلاميذ يا سيد
 ان كان قد نام فهو يشي ١٣ وكان يسوع يقول عن موته وهم طمأنينه يقول عن
 رقاد النوم ١٤ فقال لهم يسوع حينئذ انا ابيس تعادرات) وهما لم يفهموا التلاميذ
 المسيح عليه السلام كلامه حتى صرح به في الباب السادس عشر من انجيل متى
 هكذا (وقال لهم يسوع انطروا وتحذروا من خيبر انفر يسبين والصدوقيين
 فمكروا في أنفسهم انهم انما احسنوا انهم لم يأتوا فمكروا في أنفسهم
 يتقرب الى الايمان انكم لم تأخذوا حرا ١١ كيف لا هم من اني ما قبلتكم عن الخبر
 شافه انه منه

مفعول المارسم باسم
 محسوس ونفسه
 في الحس المشترك
 على نحو ما في
 المحسوسات فيه من
 خارج ولذلك يرى
 النائم في بعض
 الاوقات ان شخصا
 يكلمه بكلام مضمون
 دال على معنى
 سادفة وانبي يكون
 نفسه مجردة عن
 اشياء على ابدية
 لقلة اهتمامها الى عالم
 الحس وتجدد
 بالسهولة الى عالم
 القدس لشدة
 انشغالها به يكون
 قوته المتعدي في غاية
 الشدة قوته الملقى
 من عالم العجيب فليدة
 الاعمال ما في
 جاب الظاهر ولا
 نغصها المصورة
 ولا شغلها
 المحسوسات عن
 اعمالها الخاصة
 واذا تحدثت به
 الى عالم القدس
 واتصلت به في
 يقضه شاهدت
 المفعول كشاهد
 المحسوسات فتقل

ان تعبروا من حبيب القريبين والصلوقيين) ١٣ (حيث قد هو والله لم يزل
 يتعبروا من حبيب الخبير بل من عظيم القريبين والصلوقيين) وهما يصححون
 الاميد مسج عليه السلام مقصود قد اتسبه في الداء انما من محبيل
 لوقافي حال العفة التي احياها المسح عليه السلام بان الله هكذا ٥٢ (وكان
 الجميع يكون عليه او يظنون فقال لا يكون المقت لكها مائة) ٥٣ (فصهكوا عليه
 عارفين انما ماتت وهما) لم يصححوا جميع مقصود المسح عليه السلام ولذلك صهكوا
 عليه وفي الباب التاسع من انجيل لوقا في المسح في محاطة الحوارين هكذا ٤٤
 (صهكوا) ثم هذا الكلام في داكن ان ابن الانسان - وفي سلم الى ابدى اناس
 ٤٥ (واصهكوا) ثم يفهموا هذا القول وكان مخفي عنهم كيد لا يعلمونه وحذوا ان
 اسألوه عن هذا القول) وهما لم يفهم الحوارين ولم سألوه حوافره وفي الباب
 انما من عشر من انجيل لوقا هكذا ٣١ (واحد الانبي عشر وقيل انهم صاعدون
 الى اورشليم وستتم كل ما هو مكتوب الانبياء عن ابن الانسان) ٣٢ (لانه لم الى
 الامم ويستمرى ويقتل ويقتل عليه) ٣٣ (ويجحدونه ويقتلونه في اليوم الثالث
 يقوم) ٣٤ (وتمهم فلم يفهموا من ذلك شيئا وكان هذا الامر محسوسا لهم ولم يعلموا
 بمقتل اوهم) انما لم يفهم الحوارين مع هذا انهم كانوا في امره شائبة ولم
 يكن في الكلام رجال انما كانت ابصارهم لم تزل سبب عدم انهم - واهم كانوا
 صهكوا من اليهود ان المسح يكره ببطر باعظيم الشان فما صهكوا على عليه
 السلام وسد قوه بالمحبة وكانوا يظنون به يجلس على سرير السلطنة ومن
 انما يجلس على اسرة السلطنة لان عيسى عليه السلام كان وعدهم انهم
 يجلسوا على اثني عشر سيرا يرثكم كل منهم على فرقة من فرق بني اسرائيل
 وكانوا يظنون ان هذه السلطنة على السلطنة الديارية كما هو الظاهر وكان هذا الخبر
 محال لا يظنوه ولم يبرحوه فذا لم يفهموا وسد عرف عن قريب انهم كانوا يرجون
 هكذا او ايضا قد شته على الامم عيسى عليه السلام من بعض الاقوال المسيحية
 ثم ان ولم يزل هذا الاشياء من اكثرهم او كلهم اى الموت (الاول) انهم كانوا
 مفقدون ان يوحنا الايوت اى قيامه (والثاني) انهم كانوا يعتقدون ان القيامة
 تقوم في عهدهم كما عرفت مقصود في الباب الاول وهذا الامر يقضي ان الفاظ
 عيسى عليه السلام تعنيها ليست بمعقوفة في انجيل من الانجيل بل في كل توجد
 راجعها باليوناني على ما فهمه الرافد وقد عرفت مفصلا في اشهاد التي من عشر من
 المقصد الثالث من الباب الثاني ان انجيل متى لم يبق الى انما في راجعها ولم يعلم ايضا
 اسم مترجمه بالحرم في الآتي ولا يثبت بالاسماء اصل ان اسكتب الناقبة من
 صيغ الاختصاص اذ سوية انهم وقد ثبت ان انهم قد وقع في هذه الكتب بغيرها

يعرف قول المجردة
 سيما لعقل العاشر
 الذي له زيادة
 اختصاص بعلم
 العناصر في حصة
 المتترك صوراً
 واشياءاً بخاطرونه
 ويسمونه كلاماً
 منقولاً من الأعلى
 معاً مطابقة
 للواقع حفظ وتلي
 ويكون ذلك من
 قبل الله ولا تنكبه
 فيه تحيل صورة
 الموجود لا تحيل
 عللاً وجوده أصلاً
 كالتعريف في
 في الصورتين
 ويرق ما ورعاً صار
 ذلك الانجذاب
 والاتصال صفة
 راسخة لا يتحصل
 ذلك الانجذاب وما
 يرتب عليه من
 امتداد له بدى
 فوجهه ((التيه
 العاشر)) القدماء
 من الفلاسفة
 الطبيعيين الذين
 لا يعتقدون في
 الفاسفة أنكروا
 الحشر مطلقاً
 جسمانياً كان أو
 روحانياً وقالوا

وتسبب أهل الدين والديانة كانوا يحرفون قصداً شديداً مقبولة وتدفع
 اعتراض وقد عرفت في أشاهد طردى والابن من المقصد الثاني بالادلة القوية
 انه انت تحريفهم في هذه المسئلة فردوا في الباب الخامس من الرسالة الاولى ليوحنا
 هذه العبارة (في اسماءهم ثلاثة الاب والكلية والروح القدس وهؤلاء الثلاثة
 هم واحد والدين يشهدون في الارض ورادوا بعض الانباط في الباب الاول من
 انجيل لوقا وأسقطوا بعض الالهط من الباب الاول من انجيل متى وأسقطوا الآية
 الثامنة من الباب الثاني والعشرين من انجيل لوقا في هذه الصورة لوجود بعض
 الاقوال المسيحية المتشابهة الدالة على التثنية لا اعتماد عليها مع امساكها
 صريحه كما عرفت في الامر الثاني عشر من المقدمة (الامر التاسع) ولا لاسر
 لعقل ما هيمة بعض الاشياء وكما هي كما هي لكن مع ذلك يحكم بمكافاة ولا يلزم من
 وجودها عند هذه الحالة متروكة هذه الاشياء من الممكنات وقد يحكم بداهة
 أو دأبل قطبي «منع» بعض الاشياء بالبرهان من وجودها عند محال متروكة عند
 هذه الاشياء من الممكنات وهي «صور» من فرق على ومن يتبعه الثاني اجتماع
 استبعاد الحقيقة من «ارضاء» ما وكذا اجتماع لوجوده وكثرة الحقيقة في
 مادة شخصية في زمان واحد من جهة واحدة وكذا اجتماع الشخصية في مادة
 وكذا اجتماع الاقوال المختلفة وكذا اجتماع الامداد مثل النور والظلمة والسواد
 والياض والحر والبرودة والرطوبة والجفاف والبرودة والحر والسكون والحركة
 في المادة الشخصية مع محو الزمان والجهة واسدالة هذه الاشياء بدعية
 يحكم ما عرفت كل عام وكذا من انقسم الثاني في روم النور والتسلسل وامثاله ما
 يحكم له قل بطلانها بدلية «الامر التاسع» ادعاء من يقولون بالابن من
 اسقاطها من ان عكس الشاؤل ومن تأويله جاذب أمكن ولا بد ان يكون التأويل
 بحيث لا يستلزم اتصال أو كذب مثل الآيات الدالة على الشخصية والتشكل
 فربما بعض الآيات الدالة على الشخصية فكيف تأويلها كما عرفت في الامر
 الثالث لكن لا بد أن لا يكون التأويل من الله متصرفاً في أعين الحقيقة
 والبرهان لم يترك عقولنا هذا الامر فان هذا الشاؤل باطل محض واجد الرد
 لا يرجع شافص (الامر التاسع) انه ذلك كان قسماً من الحكم لا يكون قسماً منه
 بل العبر وكل موجود لا بد ان يكون معروفاً للوحدة أو كثرته والذوات الموجودة
 المتعارفة لا مبادراً الحقيقة الشخصية للشخص يكون معروضة لكثرة الحقيقة
 مادام ان معروضة لها لا يكون معروضة للوحدة الحقيقة والالبرهان اجتماع
 الصدين الحق فغير كما عرفت في الامر السابع ثم يجوز ان يكون معروضة للوحدة
 الاعتبارية ان يكون المجموع كثير الحقيقة وواحد اعتبارياً (الامر العاشر)

الهيكلي الله ومن
تعاله من امراح
والقوى والاعراض
ودنيا في الموت
ولا يبق الا الاحراء
انصر به انتفرقة
فكيف تدارفولهم
ط لوجوه (الاول)
ان الانسان
عبارة عن هذا
الهيكلي عاله مر اج
مخصوص ل هو
عبارة عن الجوهر
المرد كما هو الثنا
عدد محقق الفلسفة
والحقائق من علماء
الاسلام على ما هو
مصرح في الكتب
الطبيعية والكلامية
وقد اشيع هذا
الاسلام الامم
الهجوم المفسر
الاردى في تفسيره
دليل بفسر سورة
اي امر ائبل في
شاه فليجمع اليه
ولم تب امكان
يعق هذا الجوهر
المرد بان يدن في
المره الاولى وجب
ان يكون بعاقبه
في المسرة الثانية
ايضا يمكن ان يكون

امارة مساوية اهل اثبات لا يصف عالم هووا س الثابت وتوحيد كلاما
حقين وان قالوا اثبات حقيق في وسوجد انتشارى فلا راع سمار سيم
لكم م يقولون ان كلامهم حقيق كما هو مصرح به في كتب علماء يروست قال
ساحب ميران الطق في الباب الاول من كتابه المسمى بحل الاشكال هكذا (ان
المسيحين يحملون اتوحد والتثنت كلاما على معنى الحقيق) (لا امر الحادى
عشر) قال العلامة المذكورة في كتابه المسمى بالخطوط في باب الشرق المسيحية انى
كانت في عصره (انصارى شرق كنيسته المنكاسة وناطورية وابعقو سبه
والودعا بيه والمرقوبه وهم الارعايون الذين كانوا سوحى حرا و غير هؤلاء)
ثم قال (والماكانه وابعقو بيه واندطو ونة كلهم منعقون على ان معبودهم
ثلاثة اقانيم وهذه الاقانيم الثلاثة هي واحد وهو جوهر قديم ومعناه اب ومن روج
القدس الله واحد) ثم قال قال الاس انحدابان يحاوى قصار هو وما احده مسجا
وحد وان المسيح هو الله انحدابورهم ثم احدهما في سفة الاتحاد فرعم صهم
ايه وجمع بين جوهر لاهوتى وجوهر باسوتى الاتحاد لم يخرج الاتحاد كل واحد منهما عن
جوهر بيه وعصره وان المسيح الله معبوده ابس مريم مدي حاته وولده وانه قبل
وصاب ورعم قوم ان المسيح بعد الاتحاد جوهران احدهما لاهوتى والاخر باسوتى
وان يقبل والصلب وصفا من جهة باسوته لامن جهة لاهوته واسبس مريم حات
بالمسيح وولده من جهة باسوته وهذا قول النسطورية ثم يقولون ان المسيح بكلمه
الله معبوده ان الله تعالى الله عن قولهم ورعم قوم ان الاتحاد وقع بين جوهرين
لاهوتى وباسوتى والجوهر اللاهوتى سبط غير متغير ولا متغير ورعم قوم ان
الاتحاد على جهة حلول الاس في الجسد ومحال طه اناه ومهم من رعم اب الاتحاد
على جهة الظهور كظهور كانه الحاتم وانفس ادا وقع على طمس وتضع وكظهور
صوره الانساب في المرأة اي غير ذلك من الاختلاف انى لا يوجد مثله في غيرهم
والملكا ستم الى ملك الروم وهم يقولون ان الله اسم لثلاثة معان فهو واحد
ثلاثة وثلاثة واحد والعبارة بقولون انه واحد قدم وانه كان لاحسب ولا انسان
ثم محسب وناس والمرقوبه قالوا الله واحد عليه غيره وديم معه والمسيح انه على
جهة الرحمة كما قال ابراهيم خليل الله انسى كلامه بلفظه وطهر لك ان راهم في
بين علاقة الاتحاد بين اقوام الاس وحسب المسيح كات مختلفة في غاية الاختلاف
ولذا ترى ابراهيم المورده في الكتب القديمة لاسلامه مختلفة ولا راع لتاى
هذه العقيدة مع المرقوبية الانعام اطلاق لفظ الموهب وقرقة يروست
لماروا ان بيان علاقة الاتحاد لا يحلوع انحدابس ركو آراء لاسلاى
وغيروا أنفسهم واختاروا السكوب عن يساهوعن بيان العلاقة بين الاقانيم

ثلاثة (الامر الثاني عشر) عباده اثنتي عشرة كانت في امة من الامة السابقة
من عهد آدم الى عهد موسى عليه السلام وهو ان اهل التثليث تمسكهم ببعض
باب سفر التكوين لانهم عليه السلام في الحقيقه يحرفون لمعا بها ويكون المعنى على
تمسكهم من قبيل كون المعنى في نفس الشاعر ولا ادعى اهم لانهم يكون رعيهم
بأنهم آيات السفر اريد كوريل ادعى انه لم يثبت بالنص كون هذه العقيدة لامة
من الامة السابقة واما ما ثبت ثبوت في انشره الموصوفة وامة صغير يحتاج
الى البيان لان من طالع هذه التوراة المستعملة لا يحق عليه هذا الامر ويجوز
عليه السلام كان الى آخر عمره ما كان لمسح عليه السلام بانه المسيح الموعود به
أم لا كما صرح به في الباب طاردي عشر من انجيل متى انه أرسل اثنين من التلاميذ
وقول له انت هو الا في أم يتفرعوا فلو كان عيسى عليه السلام الله يكرم كره
والثاني الاله كره وكيف تصور انه لا يعرفه وهو يديه بل هو الفصل الاثني عشر
شهادة لمسح كما هي مصرحة في هذا الباب واذ لم عرف الا فصل مع كونه معاصرا
فعدم معرفته الا بآيات لا تخبر انساها عن عيسى اثنى بالا عشرين عاما ولم يرد
من الذين موسى عليه السلام الى هذا الزمان لا يعرفون ما وطاهر ذات الله
وصفاته الكبارية قد عهده غير متغيره موجوده بل اوانه اذ لو كان اثبتت حقا
اكان التوحيد على موسى عليه السلام وايضا ان اسرائيل ان يسموه حق
سبين والحب كل النجس ان يكون انشر به الموصوفة اني كاس واحة الاطاعة
لجميع الانبياء الى عهد عيسى عليهم السلام حجة عن ان هذه العقيدة التي هي
مدار انعام على رعيهم اهل اثنتي عشر ولا يمكن محاذ ومساها كان أو غير يبي ولا
سين موسى ولا يبي من الانبياء اسرائيل عليه هذه العقيدة بيان واضح بحيث فهم
من هذه العقيدة صراحة ولا يبي شذوذ بين موسى عليه السلام الاحكام التي
هي عدد مقدس اهل اثنتي عشر صيغة واحدة انشر مع التام ويكرر هامة
الاولى ذكره بعد أخرى وقد عني محافظتها بكيد البليغا وبوجوب القتل على
تاركها نهضا وتجب منه ان يعصى عليه السلام ايضا بين هذه العقيدة من
عروجه سان وصح مثلا ان يقول ان الله ثلاثة آفانيم لا سوا لان وروح القدس
واقدم الاس تعاقب يسمى الله الاله فلا يسه أو العلاقة فهمها خارج عن سوال
عقولكم واعلموا ان الله لا غير لاجل العلاقة المذكورة ويقول كلام آخر منه
في اعادة هذا المعنى صراحة وليس في يدي اهل التثليث من أقواله الا بعض
الاقوال المنشأة قال صاحب مبر ان الحق في كتابه المسمى بفتح الاسرار (اب
قلب لم يبي المسيح ألوهيته بيان أوضح مما ذكره ولم يقل واحدا ومختصرا الى
أن الله لا غير فاحاط) أولا بحجاب عدم مقبول لا يتعلق عرضا منه في هذا المحل ثم

عبي الانسان الاول
(الثاني) لو سلمنا
انه عبارة عما قالوا
وقول نامة كان
تألف تلك الاحراء
على لوحه مخصوص
في المرحه الاولى
عندهم مسلم فوجب
ان يكون في المرحه
الثانية أيضا تمكنا
والاما وجب في
المره الاولى أيضا
وعدت ان مكانه
في نفسه في المرحه
الثانية لو لم يصح
ذلك من الله لذل اما
صلى عمره حيث لم
يقدر على اتحاد ما هو
ممكنا في نفسه وما
صلى جهه به حيث
تعد عليه غير اجرا
بين كل واحد من
المكافئين من آخر
بين المكافئين لا آخر
وكلاهما مستجابان
فلا بد ان يصح ذلك
من الله (الثالث)
انه قد ثبت ان الله
حكمكم ومقتضى
الحكمة ان يفرق
بين المحسن والمسيء
والعاصي والمطيع
والكافر والمؤمن

وهذه التفرقة اما

ان تكون في الدنيا
أو في دار أخرى
والاول باطل لان
العالم ان انكفار
والفساق في اعظم
الراحات والصلوات
والزهد في اعظم
المحن والآفات
وان اجهل الناس
وافتهم في اعظم
المذات والعقوبات
اعلمهم وأرسلهم
في أشد الفقر والبلاء
فحين الثاني (المراح)
ان الله اعطى اناس
عقولا لها عيون
بين الحسن والقبح
وأعطاهم قلوبا
مباينة على الخير
والشر من الواجب
في حكمته وهذه
ان يبعدهم عن انكسار
والطمع والسرور
السيئات وان
يرغبهم الى الاعمال
وسائر الحسنات
ولا يكتفي في دينه
الزهد والترعب
ما رزق الله العقل
من تحبين الحسنات
وتقبح المنكرات
ما رزق في التنبيه
الثاني ولان العقل

أجاب ثانيا (ثانيه) كان أحد يقدر على فهم هذه العلاقة والوحدانية قبل قيامه
بشي من الاموات (وعروجه فلو قال صراحة ففهموا انه به بحسب الحسب الانساني
وهذا الامر كان باطلا جرمادرك هذا المطلب انصافا من المطالب اني قال في حقها
لتلا من هذه ان في أمور كثيرة أيضا لا قول لكم ولكن لا يستطيعون ان يتفهموا
الآن وأما متى جاء ذلك روح الحق فهو يرشدكم الى جميع الحق لا به لا يسلككم من
نفسه بل كل ما سمع منكم ويخبركم بأمر آتية) ثم قال (ان كياوملة اليهود أرادوا
مرا ان ياخذوه ويرجوه والحال انه ما كان بين الوهنية بين أيديهم الا على طريق
للعنار) فعلم من كلامه عدوان (الاول) عدم قدره فهم أحد قبل العروج
(والثاني) خوف اليهود وكلامه اصعب من في رايه انصف أما الاول فانه كان
هذا القدر يكفي لدفع الشبهة ان علاقة الاتحاد التي بين حسي و بين أقوم الاس
فهم خارج عن وسعكم فانكم وانما هيست واعقدوا اني است لها باعتبار
الحسب بل العلاقة الاتحادية كور و ما من عدم قدره على فهمها فاقية
عد العروج تصح حتى لم يعلم عالم من علماتهم ان هذا الحسب كفيه هذه العلاقة
والوحدانية ومن قبل ما قال بقوله رجم به لا يتلوه من مفسده عظيمة ولذا ترك
علماء وفقهروا من انما هذا انفس بعز في مواضع من نصايفه
ان هذا الامر من الاسرار خارج من درك العقل وأما في كلام المسيح عليه
السلام فجاء عنهم للاحول ان يكون كفارة بدوب الخلق ويصله اليهود
وكان يعلم به يساهم به يملوه معنى يملوه فأى محل يملوه من اليهود في باب
انفسه بل وانما ان حاق الارض والسموات انفسه على ما شاء يخاف من عباده
الذين هم من أدل أقوام الدنيا ولا يبين لاجل خوفهم العقيدة التي هي مدار انصاف
وعبادته من الانبياء مثل ارميا واسعيا ويحيى عليهم السلام لا يتحدون مهم في باب
الخلق ويؤدون ابداء شديدا ويعمل بعضهم وانما من ان المسيح عليه السلام
يخاف منهم في بيان هذه المسئلة العظيمة وشدة عليهم في الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر عابه الشديدا حتى حصل التوبة الى الله ويحاطب ان كفيه
والقريبين مشافهة هذه الاساطيل بل منكم بها مكنته والقريبين المراءون
ووراء لكم أم انصافه العيان وأما الطهال العميان وهم القريسي الاعمي وأما
الطيات والآجي كيف تخرجون من دسونه هم وبطهر قناخهم على رؤس
الاشهاد حتى شكاهم بالذنبا كما هو صرح به في آيات الثالث واعتبر من
من يحبل متى واحد عشر من يحبل لو واو أمثال هذا مذكورة في المواضع الاخر
من الانجيل أيضا وكيف ان المسيح عليه السلام ان ترك بيان العقيدة لى هي
مد رايها لاجل خوفهم حاشا ان يكون حماه هكذا وعم من كلامه ان

للاسان الى فصل
الخير وزلزال الشر
الا ان الله هو
والله قد يدعو به الى
الاسماء في الشهوات
الجسمانية ولذلك
المقدمة فاما
حاصل التعارض
الابدي من مرجح قوى
آخر ومادالك الا
رب الوعد
والوعيد والثواب
والعقاب على
العمل والترك وذلك
الثواب والعقاب
لان ان يحصلوا الا
لم كونه كاذب وهو
محال لانه مبره عن
النقائص ولا في
الكذب اما صدر
عن ادقل بصر او
للجهل وهو مبره
عنهما ولو قطعنا
النظر عن كونه
محال او حور به على
الله للترهيب
والترغيب لا يحصل
هذا العرض الوعد
والوعيد انصار
لان السامع يجوز
في تلك الصورة ان
كلامها كذب فلا
يعتبر واثبت لزوم

المسح عليه السلام ما بين هذه المسئلة عند انهم فقط الاطريق الى الاعاروا هم كانوا
يسكرون هذه العقيدة انفسهم الا انكار حتى ارادوا رجا من ارا على السيد الاعاري
في الفصل الاول في ابطال التثليث بالبراهين العقلية (البرهان الاول) لما كان
التثليث واستوجب حقيقتين عند المسيحيين بحكم الامر العاشر من المقدمة فاما
وجد التثليث الحقيقي لا بد من ان توجد انكثرة حقيقية ايضا بحكم الامر السابع
من المقدمة ولا عكس بعد ثبوت انثوت السوحيد الحقيقي ولا يلزم اجماع المصدقين
الحقيقيين بحكم الامر السابع من المقدمة وهو محال فلم بعدد الوجوه واثبات
استوحيد يقضي ان التثليث لا يمكن ان يكون موحد لله تعالى باستوحيد الحقيقي
والقول بان التثليث الحقيقي والتوحيد الحقيقي وان كانا سدين حقيقتين في غير
الوجود فكهما لانه كذا في هذه صفة محصية لانه اذا ثبت ان تثليثا بالنظر الى
دائم ما صدق حقيقيا ان يقضي ان في نفس الامر فلا عكس اجماعا في امر
واحد فخص في زمان واحد من جهة واحدة وان كان ذلك الامر او غير واحد
كيفية ان الواحد الحقيقي اس به ثلث صحيح والاثلاثه ثلث صحيح وهو واحد وان
الاثلاثه مجموع اعداد ثلاثة والواحد الحقيقي ليس مجموع اعداد اثنان وان الواحد
الحقيقي من الثلاثه فهو اجماع في محل واحد يرم كونه الحرة كذا والكل جزء وان
هذا اجماع يستلزم كون الله من كامن احرار غير متناهية بالفعل لا بمقادير حقيقة
اسكن والحرية على هذا التصديق لكل من كل فكل حر من احرار الله من كامن
من الاحرار التي تكون عين هذا الحر وهم جزءا كون انش من كامن احرار غير
متناهية بالفعل باطل قطعاً وان هذا الاحتجاج يستلزم كون الواحد ثلاثية
والاثلاثه ثلث الواحد وكون الثلاثه ثلاثة أمثلة فبها الواحد ثلاثة أمثلة
الاثلاثه (البرهان الثاني) لو وجد في ذات الله ثلاثة اقسام متميزة بامتياز حقيقي
كما قالوا في قطع النظر عن تعدد الوجوه يلزم ان لا يكون الله حقيقة محصية ل
من كامن احرار باهان ان كسب الحقيقي لا بد فيه من الادعاء بين الاحرار وان احرار
الموضوع بحسب الانسان لا يحصل منه احدى ولا اقساما بين الواجبات لانه
من خواص امم حركات الواحد لا يقتضي في العبر وكل حر منفصل عن الآخر
وعبره وان كان داخل في المجموع فاما لم يقتصر بعض الاحرار الى بعض آخر
لم تتلف معها الذات الالهية على به يكون الله في الصورة المذكورة من كامن
من كامن يقتضي في تحقيقة الى تحقق كل واحد من احرار الله غير اسكن بالادعاء
فكل من كامن مقتضى في عبره وكل مقتضى في عبره يمكن لانه جبره ان يكون الله متمكنا
لذاته وهذا باطل (البرهان الثالث) اذا ثبت الالتميز الحقيقي بين الاقسام والامر
الذي حصل به هذا الالتميز ان يكون من صفات اسكن او لا يكون فعلى الشق

وهما غير حاصلين في الدنيا لما علمت في الوحده الثالث فلا بد من دار أخرى وحياته أخرى (الخامس) ان السلطان اذا كان قادرا راجعا باطرا مشغقا على الرعية والخدم وجب عليه ان يتصرف للطلوع انصفه من الظلم انصوي وان ترز كان راسيا باطلم والرضا بالنظلم لا يلين على هذا السلطان ولا شن ان الله كامل في صفة اقداره والرحمة والشفقة ومبرهن انهم واجب ان ينصف له بيده انظوم من انظوم المسكين وهذا الانصاف لا يحصل عاين في هذه الدار لان الظالم قديق في غاية العزة واقدوره وانظوم في غاية الدل والمهنة فلا بد من دار أخرى يظهر فيها هذا العدل والانصاف (السادس) ان

الاول لم يكن جميع صفات الكمال مشتركة به بسبب وهو خلاف ما تقر وعدهم ان كل اقنوم من هذه الاله ميم متصف بجميع صفات الكمال وعلى الشق الثاني والموصوف به يكون موصوفا بصفه ليست من صفات الكمال وهذا ان يجب تزيه الله عنه (المراد الرابع) الاتحاد بين الجوهر اللاهوتي والساكن اذا كان حقيقيا الكمال اقنوم الابن محدودا متساويا وكل ما كان كذلك كان قبوله للزيادة والانقصان ممكنا وكل ما كان كذلك كان اختصاصه بالافعال المعين لتخصيص محض وتقدير مقدر وكل ما كان كذلك فهو محدث فيلزم ان يكون اقنوم الابن محدثا ويستلزم حدوثه حدوث الله (المراد الخامس) لو كان الاقنوم الثلاثة متساوية بالمتبادر حقيقي وجب ان يكون المميز غير الوحداني لانه مشترك بينهم وبه الاشتراك غير ما لا اعتبار فيكون كل واحد منهم من كل من كل مركب ممكن لانه فيلزم ان يكون كل واحد منهم ممكنا لذاته (المراد السادس) مذهب ابيه فوريه باطل صريح لانه يستلزم انقلاب القديم بالحدث والمحدث بالماضي واما مذهب غيره فمقتضى اوله انه هذا الاتحاد اما بالحوال او بغيره فان كان الاول وهو باطل من وجوه ثلاثة على وفق عدد اثنتي عشر اما اوله ان ذلك الحول لا يجوز اما ان يكون كقول ما للورد في الورد والدم في السمسم واندر في لضم وهذا باطل لانه اما صح لو كان اقنوم الابن جسدا وهو واقعه على انه ليس جسم ومكان يكون كصول اللون في الجسم وهذا ايضا باطل لان قول من هذه التفسيرية حصول اللون في الجسد يحصل محله في هذا الخبر وهذا ايضا باطل في الاحسام واما ان يكون كصول الصفات الاصلية للذوات وهذا ايضا باطل لان المعقول من هذه المتبعية الاحتياج فلو ثبت حلول اقنوم الاسم هذا المعنى في شيء كان محتاجا فيمكن ممكنا فكان مفسرا الى المؤثر وذلك محال وان ثبت اطلاق جميع التقدير اذ شفع ثمانية واما ما يبالا بالوظيفة الطر عن معنى الحول هو ان اقنوم الاسم لو حل في الجسم فذلك الحول اما ان يكون على سبيل لوجوب اوجه على سبيل الحوار ولا سبيل الى الاول لان ذاته اما ان يكون كائنه في انفسه هذا الحول اولا يكون كائنه في ذلك فان كان الاول استحصال توقف ذلك الانصاف على حصول شرط فيلزم اما حدوث الله او قدم المحل وكلاهما باطلان وان كان انشائي كان كونه مقصيا لذلك الحول امرا رائدا على ذاته حادثا به فيلزم من حدوث الحول حدوث شيء فيه فيكون في تلك الحوادث وذلك محال لانه لو كان كذلك لكانت تلك القابلية من لودم ذاته وكانت حادثة لا لذلك محال لان وجود الحوادث في الارل محال ولا سبيل الى انشائي لانه على هذا التقدير يكون ذلك الحول رائدا على ذات الاقنوم وذا حل في الجسم وجب ان يحل فيه صفة محدثة وحولها يستلزم كونه قابلا للحوادث وهو

طال كما عرفت وأما التأفلان أقوم إلا إذا حل في جسم عيسى عليه السلام فلا
يحلوا ما إن يكون باقي ذات الله يصبأولاً فإن كان الأول لم أن يوحى الخال
الشخصي في محال وإن كان الثاني لم أن يكون ذات الله خاضعة عنه فيسبأولاً
استعاء الجبرية ثم استعفاء الكل وإن كان ذلك لا يتحد دون الخلق فبقول أن
أقوم إلا إذا اتحد بالمسيح عليه السلام فهو في حال الاتحاد إن كان موحودين
فهو إنسان لا واحد فلا اتحاد وإن عدا موحصل ثابت فهو أيضاً لا يكون اتحاداً بل
هضم الشئين وحصول شئ ثابت وإن بقي حدهما وعدم الآخر فامعدهم يستحيل
أن يتحد بالموحود لأنه يستحيل أن يثقل المعدهم بغيره وهو الموحود فظهر أن الاتحاد
محال ومن قال أن الاتحاد على جهة الظهور كظهور كتابة الخاتم إذا وقع على طين أو
شمع أو كظهور ضرورة الإنسان في المراتة ففوقه لأن ثبت الاتحاد الحقيقي بل ثبت
التعار لأنه كان كتابة الخاتم الظاهرة على طين أو شمع غير الخاتم وضرورة الإنسان
في المراتة غير الأساس فكذلك يكون أقوم إلا أن غير المسيح عليه السلام بل غاية
ما يبرهن أن يكون ظهوراً ثم صمد الأهم فيه أكثر من ظهوره في غيره كما أن ظهور
شمس مع الشمس في مدخات في أصل الأشجار التي تنول منها الخواهر المعروفة
أريد من تأثير في الأشجار التي هي غير تلك الأشجار وأنعم ما قيل

محال لا يصادفه محال * وقول في الحقيقة لا يقال

وفكر كاذب وحديث زور * بداهتهم ومشقة الخيال

بغالب الله ما قالوه كفسر * ودب في العواقب لا يقال

(لهم أن اسامع) فرقة برودة تزد على فرقة كالك في استعالة الخبر إلى المسيح
في العشاء لرباني شهادة الحسن وسنهرى ما هذا الرد والهرج حان اليهما أيضاً
لأن الذي رأى المسيح ما رأى منه إلا انحصار واحد الأسانبا وكذب أسدق
الخواهر الذي هو الصبر بفتح ب السقط في الضروريات فيكون القول به طلال
كالقول بالاستعالة والجهلاء من المسيحيين من آية فرقة من فرق أهل التثليث كانوا
قد سلكوا في هذه العقيدة صلا لا يبالوا بغيرون من خواهر اللاهوت وإن أسونى
كما غير بحسب الظاهر علماءهم بل يعتقدون ألوهية المسيح عليه السلام باعتبار
الخواهر والباسوني ويحطون خطا عظيماً بل أنه يصير ثلاثة أشخاص وعلمهم
بعض التفسيرين العقائد الضرورية سيما عقيدة التثليث أيضاً كانوا في حذونه
فما يحب من أجدهم القسيس وماله عن تصريف ثلثة أشخاص تصروا
فما ل هذا المحال بعواشي من العقائد الضرورية فقال نعم وطب واحد منهم
ليرى حجة داله عن عقيدة التثليث فقل سأعلمي أن لاله ثلاثة أشخاص
الذي هو في السماء وإنشأ نولد من بطن مريم العذراء وإنشأ الذي برل في صورة

طريقة الاحتياط
لأننا إذا تأملنا له
وإن كان حقا فقد
يجوز وأهناك المكر
وإن كان باطلا لم
نضرب هذا
الاعتقاد فإنه ما في
الباب أن تقسنا
بعض اللذات
الطهانية وأعاف
لا يبالى هـوتها
أنكوما خبيسة
ومشركة بين الإنسان
واسماهم ولكنهما
مقطعة سريرة
الروال والغايرين
مافال الشاهر
قال المنجم والطبيب
كلهما
لا تحشر الاموات
والالبكا
إن صحت قوائكما
فليس بحاسر
أوضح قول والخبار
عليكما
فواستفي عني من
بسكر المعاد مجرد
ظنه وسوء فكره
فإذا يكون له من
التدبير في خلاصه
من العذاب الأليم
إذا وجد خلاف
مظنونه العاسد

الخاتم على الاله الثاني وهذا ما صار اس ثلاثين سنة فحصل لقسيس وطرده وقال
 هذا مجهول ثم طلب الاخر منهم وسأله فقال استعني ان الالهة كانوا ثلاثة
 وطلب واحد منهم والثاني الهان فحصل عليه القسيس أنصا وطرده ثم طلب الثالث
 وكان دكيانا سنة الى الاولين وحرصا في حفظ المعائد فسأله فقال يا مولاي
 حفظت ما علمني حفظا جيدا ووفيتهم بها كاملا بفضل الرب المسيح ان الواحد
 ثلاثة والثلاثة واحد وطلب واحد منهم ومات فبات الكل لاحل الاتحاد ولا اله
 الا آن والا يلزم من الاتحاد (أقول) لا فصيل للمؤلفين وان هذه العقيدة يحفظ فيها
 الجهد لا يهكداو يصير علمائهم ويعترفون بانها معتد ولا يفهم ويخرجون عن تصويرها
 ويبداها ولذا قال الفسرافزاري في نفسه سيرة ديل هذا سر سورة انباء (واعلم ان
 مذهب انصارى مجهول جدا) ثم قال (لا يرى مذهبا في انه باأشد ركازا كثر هذا من
 العقل من مذهب انصارى) وقال في حبر سورة المائدة (ولا يرى في الله بقاء قاله
 أشد حسادا وأظهر بطلا من مفاصلة انصارى) هذا علم بانراهي ان عقليته
 انقطعية ان التثليث الحقيقي منسحق في ذات الله فلو وجد قول من الاقوال المسيحية
 والاحسب الظاهر على التثليث يجب تأويله لانه لا يحلوا ما ان يعمل بكل واحد
 من دلالة المراهبين ودلالة العقول وامان تركهم او امان روح اسفل على العقل
 وامان روح العقل على العقل والاول باطل قطعا ولا يلزم كون الشيء الواحد متصفا
 وغير متصنف في نفس الامر والاني انصا جان والابلزم ارجاع ان عقليته وثبات
 أيضا لا يجوز لان العقل أصل النقل وان ثبوت النقل وموقوف على ثبوت وجود
 الصانع وعلمه وقد رتبوه ~~وهو~~ من سلا للرسول ونسوم باللائل العظمى والهدح
 في عقل قدح في العقل والنقل معاويني الا ان قطع صحة العقل وشغل
 تأويل النقل والتأويل عند أهل الكتاب ليس سادروا لا قليل ما عرفت في الامر
 الثالث من مقدمه اهم يؤولون الآيات الغير المحصورة في الله على جميعه الله
 وشكله لاحل الايتين اللتين مضمونهما مطابق للرهان العقلي وكذلك يؤولون
 الآيات الكثيرة الغير المحصورة في الله على انه كان لله تعالى لاحل الآيات القليلة
 المؤدفة للرهان وعرفت في الامر الرابع والخامس انصا علمه مشروعا بانكس الحب
 من عقلا كما يثبوت من تبعهم اهم تارة يطلون حكم الحس والعقل معا ويحكمون ان
 الخبر والنجر اللذين حد ثابن اعيناهما مدة أريد من أدب وشعاعا سنة من عروج
 المسيح عليه السلام يقولان في انشاء الرائي الى الخه ودمه حقيقه في جسد وسمما
 ويسعدون لها وتارة يطلون حكم العقل والنداهة ويدلون المراهب العقبية
 ورايطه وورهم ويقولون التثليث الحقيقي والتوحيد الحقيقي يمكن اجتماعهما في امر
 واحد متصف في زمان واحد من جهة واحدة والحب من طرفه وتثبت انهم

الذي يجعله أشق
 الناس بعد جماعه
 (اسابع) ان افطرة
 لاساينة السبعه
 شاهدة على طلاق
 رأيهم ولذلك ترى
 جميع فرق الدنيا
 من الهند والروم
 والعرب واليهود
 وجميع أديان الملل
 والعقل يتهدقون
 عن مواعيد ويدعون
 لهم بالخير فلو كان
 الانسان بنفسه
 بالكلية بعد موته
 لكان تصدق

﴿ خزانة النای ﴾

مرصعات اطه رالحق

للامامه اعدل وادهامام الکام

الشجره شمس نایب الرحمن الهادی المصنف

فی مائتین لسنه و التمریف التشریحی

ویم مایطرد سه و سرفه اس و سه

وقی مکتب اطال ادبایث

و مکتب حیدرآباد

و سوه ای سلی

نسخه

والم

﴿ ویم امشیه شب مرسله مولف مسنده نامدهای ﴾

﴿ فی اثبات الاحزاب ای اسفله و حشر و رسالای ﴾

﴿ حاکم المان و ده و اخلاصه مرجع نایب المصحح ﴾

﴿ و نایبها مختصر الاجوده الحقیقه لدحض لدعوات ﴾

﴿ لدعوائیه و کلامه بلا سناد علامه شیخ محمد اس ﴾

﴿ و مرحوم لشع علی بنی شافعی رحم الله جمیع ﴾

﴿ و مین ﴾

طبع بالمطبعه المطبوعه

(التسببه الحادى عشر) أهل الملل كافة وجهور العقول من الملل سبعة افقوا على حقيقه المصادكهم احلهموا فى كيهنته فاس ادلاسه امه روحا فطوق أهل الملل انه يحشر الاجساد واحدا راضه من أهل الاسلام كالخلى والكمبي والامام احمد والراغب والفاصى آبي زيد الدبوسى وغيرهم وهو مختار كثر من انصوبه والكراميه وجهور من مشاخر الاماميه ابى الحسن جوهر باق بدفاد اشدن والاراد الله حشر الخلائق على ما يبدن مره ثانية ويصير

(مشا الله كان)

(الفصل الثانى فى ايمان اثبات نفوس مع علمه اسلام)

(اقول الاول) فى الآيه اثباته من كتاب السبع عشر من التوبل يوسفون عيسى عليه السلام فى خطاب الله هكذا (وهو فى طباه لايديه ان يعرفون آت الاله الحقيقى وحدل و...وع المسيح لدى رسده) فى عيسى عليه السلام ان الطياه لايديه عماره عن ان يعرفوا اسما ان الله واحد حقيقى وان عيسى عليه السلام رسوله ومقال ان الطياه لايديه ان يعرفوا ان الله ثلاثة اقسام محمده بامتيار حقيقى وان عيسى اسما وبه وان عيسى انه محمده ولما كان هذا القول فى خطاب الله فى الدنيا فلا احتمال ههنا لدوق من اليهود فلو كان اعتقاد التثليث مزارا لاجماله رادى ان الطياه لايديه اعتقاد لتوحيد الحقيقى لله واعتقاد ان رساله للمسيح مصادمه لايكون مونا لايبارضه لالسا الله والتوحيد الحقيقى مصادم للتثليث الحقيقى كما عرفت مصادم فى الفصل الاول وكوب المسيح رسولا مصادم لكونه اله لان التعاير بين المرسل والمرسل ضرورى وهذه الطاه لايديه توحيدى أهل الاسلام بتصل الله وأما غيرهم فالنور ومشر كواهمه وانصوبين محرومون منها لا انشاء الاعتقادين فيهم وأهل التثليث من المسيحيين محرومون منها لا انشاء الاعتقاد الاول واليهود كافة محرومون منها لا انشاء الاعتقاد الثانى

(القول الثاني) في الباب الثاني عشر من الخليل مرقس هكذا ٣٨ (خداوند من
 اليكسة وسبعهم قاورون فلما رأى انه اجابهم حساسا له آية وصية هي قول الخليل)
 ٣٩ (فاجابه يسوع ان اول كل لوصاب جميعا مرائيل لرب الهارب واحد ٣٠
 وحب الرب الهك من كل قلبك ومن كل قوتك ومن كل فكرتك ومن كل قدرتك هذه
 هي وصية الاولى ٣١ وبنه مثلها هي ان تحب قريبك كحبك لنفسك وصية اخرى
 اعظم من هاتين ٣٢ فقال له الكتاب جيد به عظيم طق قلب لانه (اي الله) واحد
 وليس اخر سواء) ٣٣ (وتحبه من كل القلب ومن كل القوي ومن كل الفكر ومن كل
 القدر وسجدة له من كل القوي من جميع القوي والى الابد) ٣٤ (فاما
 زائد يسوع به احب الله لانه بعد ان من مكوب الله) وفي لسان الثاني
 والعشرين من الخليل متى في قوله عليه السلام بعد ان الحكيم في المد كوي
 هكذا (ما بين الوصيتين تعلق انما موسى ولاسواء) فليكن قول الوصية الذي هو
 مصرح به في السوراء وفي جميع كتب الانبياء وهو الحق وهو حب قرب المذكوب
 ان بعد ان الله واحد ولا به غيره ولو كان اعتقاد التثنية مدار الله وكان مبيدا
 في السوراء وجعل كتب الانبياء لانه اول الوصايا وفي لسان الله لانه اول
 الوصايا لرب واحد وواحد واسم ثلاثة مجازة به من نفسى لكنه لم يبق في كتاب من
 كتاب الانبياء صراحة ومن كل عيسى عليه السلام هكذا في كل مدار الله وفيه
 ان مدارها هو اعتقاد الوحدانية لا اعتقاد التثنية وهو سائر التثنية
 باستبطاطه من بعض كتب الانبياء لا يتم على المدرك لان هذا الاسماء حتى جدا
 مردودة به ان بعض وعرض الخائف هذا ان اعتقاد التثنية لو كان له رجل حتى
 انما له الله الانبياء الاسرائيلية باواسما كما سوا سوجد في الباب الرابع من
 كتاب الانبياء ٣٥ (سبحم ان الرب هو الله واسم غيره ٣٩ (واعلم في يوم واحد
 هذين ان الرب هو الاله في اسماء من فوق وعلى الارض من تحت واسم غيره) وفي
 باب السادس من السفر المذكور (اجمع يا اسرائيل ان الرب الهنا هو الرب
 واحد) ٥ (حب الرب الهك من كل قوتك ومن كل فكرتك ومن كل قوتك) وفي اسباب
 طامس والاربع من كتاب اشعيا ٥ (ايها الرب وليس عري وليس دوى له
 شدد لم يولد لم يره) ٦ (ايها الرب ليس هم من مشرق الشمس وليس هم من مغربها
 ليس عري ايها الرب وليس آخر) فالواحد على هذا من المشرك واعترف ان يعلموا
 ان لاله الا الله وحده لان يعلموا ان الله ذات ثلاثة وفي لسانه من اداب
 السادس والاربع من كتاب اشعيا (ايها الله وليس عري ايها الله وليس شدة)
 (عليه) حرق صاحب الترجمة القرينة المطبوعة سنة ١٨١١ قول المسيح عليه
 السلام على كل صهيرون صهيرون خطيب ورحم هكذا (الرب الهك له واحد)

كما كان في الدنيا
 وقالوا لى العقل على
 ان سعادة الارواح
 معرفة عند سعادته
 ومحبته وان سعادة
 الانفس في ادراك
 محسوسات والجمع بين
 هاتين السعادتين
 لا يمكن في هذه
 الحياة لان لا ساد
 ان استغرق
 في تحصيل اثار عالم
 انحب لا يمكن ان
 يلتفت الى شيء من
 اللذات الجسدية
 وان استغرق في
 هذه اللذات لا يمكن
 ان يلتفت الى اللذات
 الروحية وهذه
 تعذر الجمع لكون
 الارواح البشرية
 صعبة في هذا عالم
 فاداء ارب بالموث
 واحتمد من عالم
 القدس في بيت
 وكلمت واداء بيت

الى الابدان مرة
ثمة كانت قوته
قادرة على الجمع بين
الامر بين ولا شئ
ان هذه الحلة
أقصى مراتب
العبادات ودل
كلام كثير منهم على
أن الله يتكلم من
الاجزاء الأصلية
المعرفة لله
أبدت بدائهم ويد
إليه هذه الصورة
أبدت بدائهم
البدن وما كانت
الاجزاء والأجزاء
الأصلية من البدن
بأنه عينها لا يصر
كود ذلك البدن
غير البدن الأول
بجانب الشخص
لأن الاعتقاد ليس
والاجزاء الأصلية
لألهيات والكمية
ولذلك يقال للشخص
من الص...

وصح هذا، بغير ان يفهم ان المقصود الا عظم لان صميم المنسكلم هو ان على ان
يسر ربنا بل عظمه من توب خلقت صير الخطايا وانما هذا التورع فمقصدي
(نقول ثلث في الآلهة ثمانية والثلاثين من ادب الثالث عشر من الفصل
مرفس قول المسيح عليه السلام هكذا (وأنشد ذلك اليوم وبك الساعة فلا يهزم
تحدولا فلا تنكسر في السما ولا لاس الا لال) وهذا القول ينادى على
إطلاق التثبيت لان المسيح عليه السلام حصص علم انبعاثه منه وبني عن هذه كما
في عن عباد الله الا تحرب وسوى من هذه في هذا ولا عكس هذا في صورة كونه
بها جاد الاخطاب ككلمة وقوم الان عباد من علم الله وقربا
العباد من صير هذا الاتحاد على مذهب انفسنا بالحقول وعلى مذهب
ابنهم من تاليف بالاعقاب وبه يهتدى ان يكون الامر بالعكس ولا قل من من
هم لاس كما هم الاب وبما لم يكن ابل لم من صحت الحسد ولا يحرق فيه عذرهم
المتهور انه في عن نفسه عباد حسنة فيصير به من لها الان عبادا حسنة ولا
عذر عذرهما (القول الرابع في ادب لعن من من شئ من هكذا ٢٠) فلهذا
له أم، ينادى مع الله هو متحد في طلب منه شيئا ٢١ (فقال هو امداد رديس
واحد من ان يحسن نأى هذا واحد عن عبادنا لا تحرق من يسار في مذكورة
٢٢ فلهذا هو ٢٣) فلهذا هو عن نديس من سار في فلس في ان أعطيه
الانديس أعد لهم من أنى انتهى المصحة في عدي عليه اسلام هو ان عدي
تدوره وحده وانما كافي عن نفسه علم ساعة وحده بالله ولو كان الله الواحد
هذا (القول الخامس في ادب التاسع عشر من الفصل من هكذا ١٠) (واذا واحد
تدوم وقال به تم انهم اصبح في صلاح أعين لم يكون في الطباه الا بد ١٠) (فقال
لهذا ما يدعوني صاحب ادب واحد صا لا واحد وهو الله فلهذا القول يدع أصل
البدن وما رعى فوصف ان طاق منه بطا صا لا واحد وهو الله فلهذا القول يدع أصل
تدوله عدي وتكان علمه بغير لا صا لا الاسوأ وروح الله ليس ولم يؤخر
بأن عن وقت الطاحنة والدم من هو الله اصبح فكيف يصير هو يقول أهل
تدلت من عفوهم من في أوقات صلاحهم يد وانهما سوع المسيح لا تصبر
من حاصب سذل حاشا حاصبه من رعى ما (نقول لاداس) في ادب التاسع
واثني من من تحيل من هكذا ١٠ (وهمو ساعة الساعة صرح سوع صوب
عظيمه لا ايلي بنى ما شئ نفسي أي هو الله لئلا تركني) ٥٠ (فصرح سوع
بصا صوت عظيم واسلم الروح) وفي الآلة اساده والار بعين من ادب ثلث
واثني من من تحيل لوقه هكذا (ونادى سوع صوب عظيم وقال بأنا في يدك
استودع روحى) وهذا القول من لوهو المسيح رأسا سماعلى مذهب انفسنا

بالحقول أو الأقاليم لا يلو كاب انهم استعاضوا به تحرياً قال انهم انهم لماذا
 تركي ولما قال يا ابناء فيد لنا استودع روعي ولا تمنع انهم موت عليه الآية
 انما سمعوا له شرو من الباب الرابع من كاب اشعيا هكذا (اما عرفت او ما
 سمعت الله سر مدي الرب الذي حاق اطراف الارض ان يصصف ولن يصف وليس
 خصصا عن حكمته) والآية السادسة من الباب الرابع والاربعين من الكتاب
 المذكور هكذا (هكذا يقول الرب ملك اسرائيل وولديه رب الحشود بالاول وثاناً
 لا خروا بس الله عبري) والآية العاشرة من اسباب انعاش من كاب ارميا هكذا
 (ثم الرب هو الله حق هو الله حق ومثلك سر مدي) الحرفي الآية الثامنة عشر من اسباب
 الاول من كتاب حقوق هكذا (يا رب اله قدوس ولا عوب) وفي الآية السابعة عشر
 من الباب الاول من الرسالة الاولى الى تيموثوس هكذا (وهذا القدوس الذي لا يغي
 لا يرى الاله الحكيم وحدهم) فكيف يصح وجوب اندي هو اله سر مدي يرى من
 الضعف والضعف حتى قدوس لا يموت ولا اله غيره تكون به في العبر لها حاش
 وكذا في الاله الحفي في هو الذي كان عيسى عليه السلام سمعته في هذا الوقت
 على رعيهم والمحبة لهم لا يكتفون عوت الاله بل يصعدون به من معابد دخل
 بهم اصبوا بل حوادث ساياط هذه العقيدة من كاب الصلاة المطبوع ١٥٠٦
 هكذا (كان المسيح مات لا خطا ومن ذلك الامانة عند انه دخل جهنم) انتهى
 (وحياس كودنوايس) الراهب كتب في ردود الله جدا اشريعاس ريس يعايد بن
 لاصه في كتابا لسان العرب معناه لا يباس وطاع هذا الكتاب ١٥٠٦
 ١٦٦٩ في الرومية الكبرى في الوقت وحصلت الى طريقي العار به صحة قدومه
 من هذا الكتاب من كتيبه السكيري في بلدة هلي وكتب الراهب امطوري كناه
 المذكور هكذا (الذي تالم الخلاص ما وهط الى الجحيم ثم في اليوم الثالث هم من بين
 الاموات) انتهى وفي بربرنوك في بيان عقيدة انها يمشي التي تؤمن من المستحسن
 اعطاهل موجود ومعناه الجحيم وقال حوادث ساياط ان القديس صراطيروس قال في
 في توجيه هذه العقيدة ان المسيح ما قبل الحدم الاساسي فلا بد عنه ان فعل
 جميع العوارض الاساسية فدخل جهنم وعذب ابيض وما تخرج من جهنم اخرج
 منها كل من كان معدنا بها قبل دخوله فساله هل لهذه العقيدة دليل على قال انها
 غير محتاجة الى الدليل فقال رجل مسيحي من اهل ذلك القفل على وجه اطرافه ان
 الاب كان قاضي لقب والامازك الاب في الجحيم فعصب انقيس وطرده من
 المحل فاحد الرجل صدي واسم لكن اخذ العهد مني ان لا يظهر حال اسلامه
 مادام حيا ودخل يوسف ولف في بلدة لكه سنة ١٣٤٨ من الهجرة وسه
 ١٨٣٣ عن الميلاد وكان من انقياس المشهورين وكان يدعي الاله من نفسه وكان

الشيوخ وشبهه به هو
 عليه وان مدلت
 القصور وانها ت
 ولا يقال لمن حفي
 الثبات وعوق
 في المشايب اها
 عقوبه غير الحافي
 التبييه اثنى
 عشر (كان قول
 الطبعين ضعف
 جدا وكذلك اسكار
 جمهور اللاسعة
 الحشر الخصال
 ليس بسعد ولا
 اسعدا في هذا
 الحشر عقلا لوجوده
 (الاول) ان معدوم
 الممكن قابل للوجود
 ضرورة استحالة
 الانقلاب والوجود
 الاول ان قادريه
 استعداد لتقول
 لوجوده على ما هو شأن
 سائر اقوال ساء
 على كتاب ملكه
 الانصاف بالفعل

يدعى ن رول المسيح يكون في سنة ١٨٤٧ من ايدلاد ووقع انما طرده في بيته
 ومن تحتهد الشيعة تخريرا وتقرر اني هذا كتابه من تحتهد الشيعة عن هذه
 له قبده انما حال بعد دخل المسيح العظيم وعذب اكس لا بأس فيه لان هذا الدخول
 كان لنهاة آمنه ونقص قوتهم يعتقدون انما شاع حاله قال بل في تاريخه في بيان فرقة
 مديونية في (هذه الفرقة كتاب يعتقد ان عيسى عليه السلام بعد ممات دخل جهنم
 ونجى ارواح قابيل وأدل سدوم لاهم حصر واعلوه وكانوا غير مطيعين لاله خالق
 اشروا في ارواح هابيل ونوح واداهم انما انخرس من انفسه ما في جهنم
 لاهم جاءوا البقرة الاولى وهذه الفرقة كانت يعتقد ان خالق العالم اس
 منحصر في الاله الذي ارسل عيسى ولذلك كتاب باسم كوكب العهد العتيق
 (هامة) اهي وكانت يعتقد هذه الفرقة مشتقة على أمور ١ جميع الارواح
 سواء كانت ارواح الانبياء والصالحين او لاشقياء كانت معدة في جهنم قبل دخول
 عيسى عليه السلام وان عيسى عليه السلام دخل جهنم ٣ ن عيسى عليه السلام
 حتى ارواح الاشقياء من اعذاب وان في ارواح الاثام والصالحين به ان هؤلاء
 الصالحين يخافون عيسى ولا شقياء موافقون به ان خالق العالم الهان خالق الخير
 وخالق الشر وعيسى عليه السلام رسول الاول والاخير لا تحرون المشهورون
 رسل اثني ٧ كتب العهد العتيق في بيت ابي مة وقال صاحب ميراث الحق في كتابه
 المسمى عمل الاشكال في جواب كشف الاسرار عنك (الحق انه توحيد في العبيد
 المسيحية ان المسيح دخل جهنم وقام في اليوم الثالث وعرج في اسماء يمكن المراد
 ههنا من جهنم حدوس وهو موضع من جهنم واقعت الاصل في والمعنى انه دخل
 هاوس ليري آلهة لاهوتهم على انهم على انهم صالحت انما راني اعطيت كرامة انما
 بالوت الاصل في وجهات اشطاب و جهنم مع لاهوتهم ولهم مؤمنين كاهنهم) ٢ في
 ملخصا (اقول اولاً ان من طاهر كتاب الصلاة وكلام فليس كواولوس ونسب
 صراحة من اقرار مار طيروس ويوسف بن يوسف عقيدة انما في سبب ان جهنم على
 معاصيهم وعبري هو انما انه توحيد خدائي بعقيدته ثم اول فناء لاهوتهم والذليل
 لا يقبل ولا بد عليه ان ثبت من كتبه ان ما بين جهنم والفتك الاصل في مكان يسمى
 هاوس ثم ثبت من هذه الكتب ان دخول المسيح في جهنم كان لاجل الارادة
 والتبعية المدا كودس على انه لا وجود للاله الا الله وحده في اوروبا وعلما
 بروتستانت من مباحرين شاههم في هذا الرقي فكيف يصح هذا التوجيه
 على رعيهم (ثم اقول) انما ان هذا الهاوس محل المروءة والثواب أو محل المحن
 واعتقبات فان كان الاول لاحاجة الى تبينه آلهة لاهم كانوا قبل خدائي مرور
 وعنده راسه وان كان الثاني ولا حاجة في انما بل لان جهنم الارواح لا تكون

فقالينه لا وجود
 ثانياً أقرب وامادته
 على القاعل أهون
 وان لم يغد زيادة
 الا... تعداد
 قبا ضروره لا ينقص
 مما هو عليه في
 جميع الاوقات
 ((الوحدة اشائي))
 ان من يدري في هذا
 العالم مدرا صادق
 وحد أمور كثيرة
 شبه الحشر ويدل
 على امكانه
 ((اولها)) الذي فانه
 قصيدة الهضم الرابع
 ومادته اعلم ان لاهوتهم
 الاعدية المأ كولة
 وهذه الاعدية تولدت
 من... الاخزاء
 المصرية وهذه
 الاخزاء كانت
 مفرقة خدائي
 أطراف العالم ثم
 جهها الله فيولدت
 جيو ان ارباب

لا يحل عداما (ثم أقول) تان كون لموت الصليبي كفاره لذب عبر معقول
 يقبل لان المراد هذا الذب على رجمهم لذب الاصلي الذي صدر عن آدم عليه
 السلام لا الذب الذي يصدر عن أولاده ولا يجوز ان به قف^ق ولاده على هذا
 الذب الاصلي لان الانسان لا يؤخذون بدون الآباء ولا بالعكس ل هو حلال
 العدل الآيه العشرون من الباب الثامن عشر من كتاب حريال هكذا
 (سبب التي تحطى فهي تحت والاس لا يحل انتم الاب والاب لا يحل انتم الاس
 وعدل المادل يكون عليه وهما المتاحي يكون عليه) ثم (أقول) راء
 ما معنى جعل الشيطان معلوما بموت لانه على حكم انصافهم مريد بدونه قبل
 ميلاد عيسى عليه السلام لآيه السادسة من رساله ج واهكذا (والملأ كما
 الذس لم يحطوا رايهم بل ركوا امكم حطهم في دسوه الموم اعطيم يتسود
 آسديه تحت الام) ثم سبب امهم لا يكتفون عوب الههم مرعوم ودخوله جهنم بل
 يريدون عليها انه صار ملعونا فادعوا بدونه ربيته مديه د المسبحين
 ويسلمها صاحب ميراث الحق ايضا كمال رشاد بطر وصرح في كسه وصرح
 ما قدسهم فليس ايضا لآيه ثاشة عشر من اذبات الثالث من رسالته في أهل
 غلاطية هكذا (المسبح اقتدا بان لعاب اموس اذ صار لعنه لاحل لانه مكتوب
 ملعون كل من علق على خشبة) وعدا باطلاق مثل هذا سقط شايح حداد ل لادن
 الله واجب الرجم بحكم التوراه ورحم واحد على هذا الطد في عهد موسى عليه
 السلام كما هو مصرح في اذبات الرابع والعشرين من سفر الاصحاح بارسل لادن
 لا يور ايضا واحب القتل فصل لادن لادن الله كما هو مصرح في الباب العشرين
 من السفر المذكور (القول السابع) في الآيه السابعة عشر من اذبات العشرين
 من التجيل يوجد اقول المسبح عليه السلام في خطاب مريم العذبة هكذا (لا عيسى
 لاني لم اعد بعد الى أي وكن ادبي الى اخوتي وقولي لهم اني اصبحت الى أي رؤيتكم
 والهي والهيكم) فسوي بسمه ومن ساس في هذا القول (في رؤيتكم والهي
 وانهمكم) انك لا تقولوا عليه اطل فيقولوا له أواس انه فكان بلا مبداه
 عاد الله ولدوا باساء الله خفيه بل المعنى المحاري فكذلك هو عبد الله
 وليس باس الله حقيقة ولما كان هذا القول بعد ما قام عيسى عليه السلام من
 الاموات على رجمهم قبل العروج فقابل ثباته كان صرح في عهد الله الى رحمان
 العروج وهذا القول بطاقي ما حكي الله عنه في القرآن الحميد (ما قلت لهم الا ما
 أمرني به ان اعبدوا الله ورسولي) (القول الثامن) في الآيه الثامنه
 والعشرين من الباب الرابع عشر من التجيل يوجد اقول المسبح عليه السلام
 هكذا (ان أي اعظم مني) فقيه ايضا في لالوهينه لان شليس كنهه شني فصلا

فأكله اسان فتولد
 منه دم فتورع ذلك
 الدم على أعضائه
 فولده من أجزاء
 ضيقة فكاتب هذه
 لأجزاء رقه في
 فان أطراف
 الأعضاء كالطبل
 المثلث ولهذا تنزل
 الأعضاء كلها في
 الالتئام بالوقاع
 ويحصل الضعف
 وانسوري جميع
 البدن عند
 انقضاءها ثم
 الله فوه الشمة
 حتى جفت مقادرا
 معبأ من ثلاث
 الأجزاء الطيبة في
 أو عبيته التي ثم
 أخرجهما دافعا
 الى قرار الرحم فتولد
 منه اسان والأجزاء
 التي تولد منها بدن
 الانسان كانت
 ولا مفروضة في

عن أن يكون عظيمه (لقول سابع) في الآية الرابعة والعشرين من الباب
 التاسع عشر من انجيل يوحنا، قول المسيح عليه السلام هكذا (الكلام الذي
 سمعوه ليس لي بل الذي أرسلني) فيه أيضا نص يخبر بالرسالة وبأن الكلام
 الذي سمعوه وحى من جانب الله (القول العاشر) في الباب الثالث والعشرين
 من انجيل متى قول المسيح عليه السلام في خطاب تلاميذه هكذا (ولان دعوا
 لكم أنا على الأرض لأنناكم واحد الذي في السموات) ١٠ (ولان دعوا معلمين
 لأن معلمكم واحد المسيح) فهذا أيضا صرح (بأن الله واحد والى معكم لكم) (القول
 الحادي عشر) في الباب السادس والعشرين من انجيل متى هكذا ٣٦ (حينئذ
 جاء معهم يسوع إلى صفة خالها جثيث فقال لهم لا يمدوا جثثا واحدا حتى
 أوصي وأصلي هناك) ٣٧ (ثم أخذهم إلى طرس وأبى يريدوا أن لا يخرجوا
 ويكنسوا) ٣٨ (فقال لهم فبني حربة حتى تدون أمكنة وأهملوا وسهروا
 معي) ٣٩ (ثم قدتم قد لا رجعي وجهه وكان يصلي قائلا يا أبته ان ممكن
 فتهربني هذه الشكاس من كآر بدل كآر بدل) ٤٠ (ثم جاء إلى القلاية
 مع ٤١ (فصلى أصواتهم وصلى وتلا بأبواه سلم يكن انهم يصلي هذه
 الشكاس لا تترسم فذلكم شجعتك) ٤٢ (ثم جاء الخ) ٤٤ (فركبهم وصعد
 يصاروسى ثلثة فألا ذلك الكلام مبته) فادركه وأخوه له المدرجة في هذه
 الآية اربا بدل على عود بته ونفى ألوهه بحجربا ويكنس الاله عوت ويصلى
 لاله آخرو يدعوا عناه اصبر مع لا والله وبيا، سامه اشترى إلى العالم ويحسد
 بعض العالم بته المكرم من عذاب الخليم فبمعنى المرون ولا كتاب ومعه
 الدمايان أمكن فبمعنى هذه شكاس (القول الثاني عشر) كان من طائفة
 شريفة انه اذا عرس معه كان يهرس الانسان عابا كما لا تخفى على باطرها
 لانجيل المروح أيضا مثل في الآية ٢٠ باب ٨ و٢٦ و٢٩ و٣٧ و
 باب ١٦ و٩ و١٣ و٢٢ باب ١٧ و١١ و١٨ و٢٨ باب ١٩ و٢٨ و
 و٢٨ و٢٠ و٢٧ باب ٢٤ و٢٤ و٢٥ و٢٤ و٢٦ باب ٢٦ من انجيل متى
 وهكذا في غيره وطاهر ان الانسان لا يكون لا سانا
 ((لنصل انثالث)) قد عرفت في الامر الخامس من المقدمة ان كلام يوحنا
 من لحمار فلما يجد فقرة لا تختص الى الثاين وقد عرفت في الامر السادس ان
 الاحمال يوجد كثيرا في اقوال المسيح عليه السلام بحيث لم يفهمها معاصرو ولا
 تلاميذه في كثير من الاحيان فلم يفسرها معه وقد عرفت في الامر الثاني عشر
 ان عيسى عليه السلام مدعى ألوهيته الى ان عروج بيان لا يبقى فيه شبهة ويفهم
 منه صراحه هذا المعنى والاقوال التي يتبعها المستمعون عالمات على مقولة عن

الاحمال والحال وأوج
 اليه وانتم اخذتم
 بالطريق المذكور
 فوجدتم ما هذا
 اسدب فادامان
 تهرق عني مثل
 اسدب من الاول
 فاشاد العالم الذي
 لا يدر عن شيء
 ممكن ولا يثبت عن
 علمه متعال دره كما
 جمع لأن الاحمال
 المذمومة أولا ثم
 جعلها ميا ثم
 كون منه الشخص
 الذي يختلف صور
 أوصائه مع كون
 امي مشابه الاجراء
 وأودع بته انقوه
 ادا طفه وانها همة
 اندي لا يقتصيهما
 المي فكذلك قد
 أن يجمعها امره
 أخرى اذا افرقت
 بالموت ويكون
 منها شخصا وبعد

يحبيل نوحا وعلى ثلاثة أقسام بعضها الأول بحسب معانيها الحقيقية على
مقصودهم واستسقاط الألوهية منها مجرد رعبه وهذا لا يستلزم رعب يسا
عقدس ولا جأثر في مقابلة إلهي العقليه نظمه والخصوص المحسوس كما
عرف في انهم المحدثين و بعضه أحوالهم من لا قول
المسيحية الأخرى ومن بعض موع لا يحبيل فيها أيضا لا اعتبار لأهم وبعضها
أقوال بحسب أو لها عندهم أنصافا واجب أسأويل وقول لا بد أن يكون هذا
أسأويل بحسب لأعقاب إبراهيم والخصوص والى بهم ذلك فلا حاجة الى مثل السكل
والقول الأكثر لينصحه للباطل حال استدلالهم ويقس أسأويل عنده (الأول)
من إطلاق لفظ اس لله على المسيح عليه السلام أقول هذا النقل في عيه ضعف
نوحه من أسأويل لأن عيه لا إطلاق معارض بالإطلاق لا أسأويل كما عرفت
وبالإطلاق أسأويل لا بد من التطبيق بحسب لا تسامحه بغيره من عيه
ولا يرميه محال وإنما يوافقه لا يصح أن يكون لفظ الاس عساه الحقيقى لا
معناه الحقيقى بأما بقية كل عام من يود من عيه الأوبى وهذا محال ههنا
ولا بد من حمل على المعنى المجازى المتناسب لثنان مسخ وقد صلب من لا يحبيل
هذا النقل في حقه على الصالح الآتي بانه واثلاثون من الساتر الخامس
عشر من يحبيل من ههنا (ومأراى وأندمانه الوعد مفهوه صرح
هكذا وأسلم الروح ولحقا كان هذا لا أسأويل من الله) وقيل لو أقول الله فى
الآية بانه والاربعين من أسأويل الثالث عشر من يحبيل ههنا
(الحقيقه كان هذا الأسأويل) وفي يحبيل من قس لفظ اس لله وفي يحبيل
نوحا لله أسأويل واسم عمل مثله لا انطلق في حق اصبح غير مسخ أيضا كما
اسم عمل من أسأويل في حق انطاع في أسأويل الخامس من يحبيل متى هكذا
(و) (عوى لصاحي السلام لاهم أسأويل يدعو) ٤٤ (وأما أسأويل كم
أسأويل أعداكم بركوا لأعياكم أسأويل أسأويل أسأويل أسأويل أسأويل أسأويل
أسأويلكم) ٤٥ (الذى يكون أسأويلكم بى فى السموات) فاطلق عيسى عليه
السلام على صاحبي السلام واصلح على العاملين بالعمال المدكور عه أسأويل
وعلى الله لفظ الآيات بانه منهم وفي أسأويل شمس من يحبيل نوحا فى الكلامه
الذى رعب من اليهود والمسيح هكذا ٤٦ (أنتم تعلمون أعمال أسأويل هذا الواله السلام
نوله من ربنا أنت واحد وعاشه) ٤٧ (فصل لهم موع لو كان الله أنا كم بكم
بحسبى) الخ ٤٨ (أنتم من أسأويل هو أسأويل وشبهوا أسأويلكم بركوا ان تعلموا ذلك
كان قسلا لآس من أسأويل ولم يبق الحق لآس فيه حق متى بكم بالكد
وعنا تكلم بانه لانه كذاب وأنوا كذاب وللهود ادعو ان أسأويل واحد وهو الله

الناطق وبعدهم الى
حمل كما بديه والاول
عند المسكرين ليس
مستند ولا يمكن
ثانى أنصافه وقد
(وناسيها) الحب
واشوى أعمال الحب
فانه مع اختلاف
أفامه وأشكاله
أذا وقع في الأرض
المدبنة والى
عالمه الماء والرب
بأنظر العاقل
يقصص أسأويل
وإنه لا
أحدما كفى في
حصول العونه
فهيها جيه الأولى
لكنه لا أسأويل
بقي محمودا اذا
اراد ان يظوه
والطول يظهر
رأسه ثقب وتظهر
نورده الطوله كما
في الزرع وعبر
المطول يسهق

وقال المسيح عليه السلام لاني نوكم ان الله هو الله واسم الله هو الله
اهم بالمعنى الحقيقي ولا بد من حمل على المعنى المجازي فعرض اليهودي صا لحون
ومطيعون لامر الله وعرض المسيح عليه السلام انكم انتم كذلك انتم ط لحون
مطيعون لثلاثة طباق وفي الباب الثالث من الرسالة لاوي يوحنا هكذا (٩) (كل
من هو مولود من الله لا يبغض خطيته لاني رزعه بن فيه ولا يستطيع ان يحطئ
لانه مولود من الله) ١٠ (هذا اولاد الله طاهرون واولاد ابليس) ابع وفي الآية
السابعة من ابواب الرابع من الرسالة ابد كورة (وكل من يحب نفسه ولد من الله)
وفي ابواب الخامس من الرسالة ابد كورة (كل من يؤمن ان يسوع هو المسيح فقد
ولد من الله وكل من يحب لواء يحب المولود معه ايضا) ٢ (مدا: هـ) وفي الباب
اولاد الله اذ احب الله وخطاوا صا (والآية الرابعة عشر من ابواب الثامن
من الرسالة لروسة هكذا لان كل الذين ينفقون روح الله فاولادهم اولاد الله)
وفي الباب الثاني من رسالة توماس الى اهل فيلبس هكذا ١٢ (انما لكل شيء اية
دعامة ولا تجد اية) ١٥ (اي سكونوا بالاولوم وسط اولاد الله لا عيب) ودلالة
هذه الاقوال على ما قاله غير حقة واذ لم يفهم من طلاق لفظ الله ومثله سبحانه
كما عرفت في الامر الرابع من المقدمة فكيف يفهم من لفظ ابن الله ومثله سبحانه
لا حطما كثره رجوع مجازي كتب العهد العتيق والحديد كما عرفت في المقدمة وسبب
اذ لا حطما ان اسم الله الال والاس في كتب العهدين صا في المواضع العتيق
المقصودة واشقل بعضها طريق لا عودج (١) قال لوقا في الباب الثالث من انجيله
في باب سمع عليه السلام انه اس توفى وادم اس الله وطاهر ان قدم عليه
السلام نس اسم الله المعنى الحقيقي ولا ياكل ما ولد الاثويين - الله الى الله وشبه
دروفا عدا دهمها لانهما كان المسيح عليه السلام مولودا لثلاثة طباق - الله ان
يوسف فانه روملا كان آدم عليه السلام مولود الاثويين اسمه الى الله (٢) في
ابواب الرابع من سفر الخروح قول الله هكذا ٢٣ (وقول له هذا ما يقول الرب ابي
يكري اسرائيل) ٣٣ (هذه اسرائيل ابي بعد في وان اسم ان يطلقه هو داودا
سأقول سنكركن) فاطبق على اسرائيل لفظ اس الله في موضعين بل طابق عليه
لفظ الاس بذكر (٣) في التوراة من وانفسين قول د ودعليه السلام في
خطاب الله هكذا ١٩ (حينئذ كتب بيتك لوسحي وقت اني وصعب عوا على القوي
ورفعت محصا من شعبي) ٢٠ (وحذرت ودعدتي فصنعت يد من قدسي ٢٦ هو
بدعوى استأني وانتهى وناصر خلاصي ٢٧ وانما ايضا ابعه بكرة اعلى من كل ملوك
الارض) واطبق على الله لفظ الاب وعلى داود لفظ دوي ولتكتب والمسيح واس
الله اسكروا على من كل من ملوك الارض (٤) لاية التاسعة من ابواب الحادي

ولتكن من صرح مهم
ورقيات واما الـوي
فلا مع مافيه من
ابوابه اعطيه
التي يسميها بعض
أكثر الناس من
فهمه اذ وقع في
الارض الدينية اظهر
الله فيه من اعلاه
شقا ومن أسفله شقا
فصرح من الاعلى
الحر. اصاعـد
ومن الـافـل الحر.
الهابط الذي يقوص
في أعلى الارض
مع انجساد انفسهم
والمحاطط مع النواء
والماء والارض
فانه اذ الذي يفعل
هذه الامور كيف
يغير عن جمع
الاجراء بعد اوراقه
بالموت وعن تركيب
الاعضاء (وثالثها)
الارض فابارها
في زمان الربيع

والثلاثين من كتاب ارميا، قول الله هكذا (في صرنا لاسرائيل و فرام هو مكرى)
 واطلاق على افرام لفظ اس الله سكره لو كان اطلاق مثل هذه الاصلط موجبا
 للالوهية لكان امرئيل وداود وافرهم اخفا بالالوهية لان لاس ايكبر تحق
 لافرام من غيرهم بحسب الشريح السابقة بحسب الزواج انهم تصادقوا
 جاء في حق عيسى عليه السلام لفظ الاس الوحيد قلنا ان الوحيد لا يمكن ان يكون
 عمدا لان الله اثبت له حوة كثيرين وقال في حق الثلاثة منهم بعد لاس اذكر بل
 لادن ان يكون بالله المحاري مثل الاس (٥) في باب السابعة من مرقس
 الاولى قول الله تعالى في حق سليمان هكذا (وانا اكون له وهو يكون لي)
 ولو كان اطلاق هذا اللفظ بالالوهية لكان سليمان عليه السلام اخق من المسيح
 عليه السلام لانه وكونه من الله المسيح عليه السلام اخق من المسيح
 لادب الرابع عشر والآية التاسعة عشر من ايات اثلاثين من كتاب
 الاستعارة الالافية تشابه من ايات الاول والآية لادب من ايات ثلاثين والآية
 الثامنة من ايات الثلاث والسبعين من كتاب اشعيا والآية العشرة من ايات
 الاول من كتاب هوشع، اطلاق ما الله على جميع بني اسرائيل (٧) في الآية
 السادسة عشر من ايات الثالث والسبعين من كتاب اشعيا قول اشعيا في خطاب الله
 هكذا (يا ابن آس ثوبا واراهيم ليعرفوا اسرائيلين جعلنا آس ثوبا أو بالخص
 من الدهر والجن) الآية الثامنة من ايات الرابع والسبعين من الكتاب المذكور
 هكذا (واولا ثوبا آس ثوبا) مع صريح اشعيا عليه السلام في حقه وحق غيره
 من بني اسرائيل ثوبا (٨) الآية سابعة من ايات اثلاثين والآية الثامنة من
 كتاب اتيون هكذا (اذا كان سمع لي يحرم الصبح حبه و مرحون جمع بني الله)
 (٩) قد عرفت في صدر الجواب انه جاء اطلاق اسم الله على الصالحين وعلى المؤمنين
 بالمسيح وعلى المحبين وعلى المطيعين لامر الله وعلى عامليين لا عمل الخسة (١٠)
 الآية الخامسة من اتيون بالمسيح والذين هكذا (ثوبا سامي وحاكم الارامل الله
 في موضع هذه) واطلاق على الله في اتيون (١١) في ايات السادس من سفر
 الحابقة هكذا (وراى سوتة سات الناس اهن حساب و تحددوا هم ساه من
 كل ما احاروا) (١٢) الحارة كانوا في تلك الايام على الارض لان من بعد دخل
 اسم الله على ساه الناس وولدت جهولا هم قور، بعد ذلك مشهورون) والمراد
 باسم الله والاشراف و ايات الناس ساه اسمهم ودارهم مسترحم اسمهم
 اهرية المطوعة سنة ١٨١١ الآية الاولى هكذا (رى سوا اشراف سات
 العامة حسانا و تحددوا هم ساه) جاء اطلاق اسم الله على اسم الاشرف مطلقا
 وهم سنة صحة اطلاق الله على اشرف اصا (١٣) جاء في المواضع الكثيرة من

هو وعبودها وزو
 تالها ويحبذ
 الله اي عصا
 الاشجار وعروقها
 ثم يخرج اوراقها
 واورها، وغرها
 وان حرم ساتها
 شي اختلف مكانه
 آخر وان قطع عصا
 من اعصاب الاشجار
 تخلف وان شرح
 اسم ثم ادب، لثناء
 واشتد المزاج
 عيسومها ورجعت
 وطوبها وهدت
 نفوسها ولوطها
 عصا من شعرة
 ما اختلف ثم اذا جاء
 الربيع الثاني يعود
 الى ساه الحباء
 واذا تعقلا هذه
 المعاني في الارض
 فم لا عقل منه في
 الايات الذي هو
 شرف من اجادته
 اقبل ان احراء

الا بحبل اطلاق نطقكم على الله في خطاب الانبياء وغيرهم (١٣) وقد تصدق
 اطلاق الاسم والاب الى شيء من مباحثه ما عداهما لطيفتي كاطلاق ابي لكذب على
 الشيطان كما عرفت واطلاق ساء جهنم وأولاد آزر شليم على ابي وذي كاذم المسيح
 عليه السلام في الباب الثالث والعشرين من بحبل متى وجاء اطلاق ساء لدهر على
 أهل انديار جاء اطلاق ساء لدهر و ساء لدهر على أهل الخبة في قول المسيح عليه
 السلام في الباب العشرين من لوقا في الآية الخامسة من باب الحما من من
 الرسالة الاولى اي أهل تساويفي جاء اطلاق ساء لدهر و ساء لدهر على أهل
 تساويفي (الثاني) في الآية الثامنة والعشرين من الباب الثامن من انجيل يوحنا
 هكذا (فقال لهم انتم من اسفل ما اريد في وقت انتم من هذا العالم ان تخلص من
 هذا العالم يعني اي الله وليد من السماء وحيث (اقول) لما كان هذا القول محالاً
 لظواهر لان معنى عليه السلام كان من هذا العالم وارلوا من هذا العالم وهو غير
 صحيح (يوهين) (الاول) به مخالف للترتيب العقيدة واسم ووصف (واشئ) اس عيسى
 عليه السلام قال مثلي هذا القول في حق الامية نصاً (لا آية ارساه عشرين) من
 الباب الخامس عشرين من بحبل يوحنا هكذا (لو كنتم من العالم كان العالم يحب
 حابته ولكن انكم منكم من العالم لي ما حبركم من العالم لذلك يبعثكم العالم) وفي
 الباب السابع من انجيل يوحنا هكذا (١٤) (لا ميسوا من العالم كما في آيات
 من العالم) (١٥) (ميسوا من العالم لم كما في آيات من العالم) وقال في حق الامية اسم
 ميسوا من العالم وسوى يوهين في عدم الكون من هذا العالم ولو كان هذا
 ميسوا من العالم لولوه كذا وعلم ان يكونوا كاهنهم الله وعباد الله لي سائر
 نصيحتهم انهم طاهر والديا لاديه وآيات كذب بل طاب الآخرة ورسالة الله وهذا
 المحارث في اذاسفة يقال لدهر والصلوات هم ميسوا من الدنيا (اثبات) في الآية
 والثلاثين من الباب العشرين من انجيل يوحنا هكذا (١٦) (والاب وحده) وهذا يدل
 على اتحاد المسيح بالله قول هذا الاسد لال عر صحح يوهين (الاول) ان المسيح
 عليه السلام عيسى هم أيضاً سائر دونهن ما عداه ومن محمد هذا الاستمرار
 فيما تحون اي السائر بل قوة يون كما انه اسان كامل فكذلك الله كامل في الاعمار
 الاول معبر وبلا عمار شئ متعدد عرف ان هذا سائر بل يطل (والثاني) ان
 مثل هذا وقع في حق الحوار بين في الباب السابع عشرين من انجيل يوحنا هكذا (٢١)
 (ايكون الجميع واحد كما كانت آبنا لاني وآبني لايكونوا هم ايضاً واحد
 فيسوا من العالم سائر سني) (٢٢) (وآبنا قد أعطينا لهم الله الذي أعطينا لايكونوا
 واحداً كما سائر واحد) (٢٣) (آبنا يوهين) في يكونوا امكنا الى واحد) فقوله
 لكون الجميع واحد ووهين لكونوا واحد كما سائر واحد ووهين لكونوا امكنا

به تصرف قلت
 لا بأس لما عرفت
 في اتية الحادي
 عشر (وراهما)
 المطرقانه يوحنا
 أربعة أمور كل منها
 يدل على حور
 الحشر (الاول) ان
 ابناء يقبل بالطبع
 واحد الله
 أمر على خلاف
 المسيح والآية من
 قادر يقهر الطبيعة
 وتصعد من شأنه
 الهبوط والبرول
 هذا القادر الذي
 قد طبيعة ما
 وهو قادر على أن
 يقهر الطبيعة
 وارتطبه من ماله
 المترايب والماء
 (والثاني) ان دراب
 ابناء حيث بعد
 اقترانها القادر
 الذي جهده

مع لاوثا فانكم اتم هيكلكم الهى الخ ولاية السادسة من الباب الرابع من
الرسالة الى اهل روم هكذا (وله وثا واحد لكل لادى على اسكل وبالكلى وى
كلكم) فلو كان الاول مشهورا بالاحاد ومثلا لاثوية لم يكن الحوار يون
بل جميع اهل قورنثوس وكذا جميع اهل ادم من آلهة بل الحق ان الادى اذا كان
من اتباع الاعلى كان يكون رسونه أو عبده أو وليده أو فرسان من أقرباه ولاهر
امسوب الى الادنى من العظيم والمتعظيم والمجده وعبرها يسب الى الاعلى مجر
ولذلك قال المسيح عليه السلام فى حق الحواريين (من قبلكم يقبلنى ومن يقبلنى
قبل الذى ارسلنى) كما رفع فى الآية الاربع من اسباب العاشر من تجميل منى وقال
فى حق الولد الصغير (من قبل هذا الولد يامى يقبلنى ومن قبلنى يقبل الذى ارسلنى)
كما هو مصرح فى الآية الثامه والاربعين من اسباب العاشر من تجميل لوقا وقال فى
حق اسعير الذين ارسلهم اثني اثنين الى نلاد (الذى سمع منكم سمع منى والذى
يردكم ردى وانه يردنى يردل الذى ارسلنى) كما هو مصرح فى الآية السادسة
عشر من اسباب العاشر من تجميل لوقا وهكذا وقع فى حق اصحاب الجنتين واصحاب
الشمع فى اسباب العاشر من تجميل منى ولذلك قال الله على اسنان
رميا (اكلى اسعير مختصر ملأ بل جعلى كاهنا وارع كنسب ملائطه من
رحمتى وطردنى) كما هو مصرح فى السبط الحادى والحسين من كتاب ارميا ومثل
هذا وقع فى القرآن المجيد أيضا (اب الذين جاءهم نوح بالآيات معون الله فلهذا فون
أيدىهم) وقال مولانا المعنوى قدس سره فى مشوبه

كوتو حواهى هه شيتى باحدا * ربه شى بودر حضور اوليا

المرافعة المسح حده لا عيار غيره معرفه الله واما حلول العير فى الله أو حلول الله
فيه وكذا حلول العير فى المسح أو حلول المسح فيه معارفه من اطاعة أمره
فى اسباب الثالث من الرسالة الاولى لبوحاه ~~كدا~~ (من يحفظ وصاياه يشب
به وهو فيه وهذا يعرف انه شب فبما من روح الذى عطايا) وقد يتمسكون على
آلوهيته بعض حالاته فتمتد لوق باره انه ولد بلا أب وهذا الاستدلال ضعيف جدا
لان العالم حادث بمسره وما مضى على حدوثه الى هه الزمان ستة آلاف سنة على
رأسهم وكل مخلوق من السماء والارض والجنات والحيوان وآدم خلق بعدهم
فى اسوع واحد لجميع الحيوانات بمخلوقة بلا أب ثم بكل من هذه شارك المسح
فى كونه بمخلوق بلا أب ويعون عليه فى كونه بلا أم وتولد آدم فى من الخضرات فى كل
سنة فى موسم رول بطر بلا أب وأم فكيف يكون هذا الامر سدا لاثوية (ولو
نظر الى نوع الانسان فآدم عليه السلام يعون عليه وكذلك ملكى صادق
اسكاه الذى هو عاصر اراهم عليه السلام) فى الآية الثالثة من اسباب السابع

أما... من الله تلك
الاحراء البارقة فى
داخل تلك الشجرة
فقد جمع بين هذه
الاشياء المسافرة
والمبحر عن ذلك
فكيف يبحر عن
ابن الحبيب فى
بدن الميت لان
الحياة وان لم يحصل
الانماط... رارة
والرطوبة والشراب
باردياس و...
مصادره لكن لاشان
فى أن الحارة
النارية تتسوى فى
صفة الحارة من
الحارة العربية
وهذا لم يتمسك بولد
الحارة السارية فى
الشجر والاختصار
الذى يطرده
المنام مع كمال المصادره
فكيف يصح يكون
الحارة العربية

من الرسالة المقدسة بحاله هكذا (ثلاث ثلاث ثلاث لا بدابة لا بدابة لا بدابة ولا مابه
حياته في حق المسيح في كونه ثلاثاً في كونه لا بدابة له ويستدلون ناره عجزاته وهذا
أيضاً ضعيف لأن من أعظم محجراته أحيا الموتى فتح قطع أطر عن ثبوته وعن أنه
يقوم من هذا لا يجمل انه عارف تكذيبه أقول ان عيسى عليه السلام بحسب هذا
الانجيل ما أحيا الى زمان الصلوات الثلاثة أشخاص كما عرفت في آيات الاول
وأحيا حرقا ليه عليه السلام أوفوا كما هو مصرح في آيات السابع والثلاثين من
كتابه وهو أولى بان يكون انواراً ألبانيا عليه السلام أيضاً مبيناً كما هو مصرح
في آيات السابع عشر من سفر الملوك الاول وأحيا النبع عليه السلام أيضاً مبيناً
كما هو مصرح في آيات الرابع من سفر الملوك الثاني وصدرت هذه المحجرات عن البسيع
بعد موته ان مبيناً أن في قبره عيسى بذنبيه كما هو مصرح في آيات الثالث عشر من
السفر المدكور وآيات الأبرص من ربه كما هو مصرح في آيات الخامس من السفر
المدكور وقد يتسكب بعض آيات كتبه العهد العتيق ومعه من أقوال الخوارج
وأن قد قلبت هذه التفسيرات مع أحاديث كتاب الرأفة لا وهام في أن أراد الإطلاع
عليها فليرجع اليه وتركه كذا في هذا الكتاب لأن التفسيرات الأربعة منه
جداً ومع قطع النظر عن الضعف لا يشبهاً لا لوجهه على رجمهم أيضاً لم يعرف
ان المسيح ابن كامل وأنه كامل وهذا القول بطل كما عرفت من آيات الكتاب
الثانية جازها كمال التفسيرات بالاحوال المسيحية مما سبق ملها معاً في أقوال
المسيح من الحالات الثلاثة كما عرفت في صدر هذا الفصل ولوفرص ان بعض الأقوال
مهم نص على هذا الأمر فيجعل على أنه بحسب آياتهم وقد عرفت في آيات الاول
ان جميع محجراتهم ليست بالالهام وبه قد وقع منهم الإغلاط والاختلافات
وأيضاً نص في قول مقدسهم وليس غير ملهم عند بالاله ليس بخواري ولا واجب
الالتزام عند مال لا سلم وثاقته واعلم أن مثل الله تعالى ما خلق الأقوال شبيهة
وأولها لا حبل انعام لا الزم واثبات ان تمكهم بها ضعيف وكذا ما قلنا في أقوال
الخوارج بين أعينهم على تقدير تسليمهم أقوالهم ولا يقب عندنا أقوال المسبح
عليه السلام والخوارج لا حل فقد ان اسد هذه الكتب كما عرفت في آيات الاول
ولا جمل وقوع التعريف بها عموماً وفي هذه المسئلة حصصاً أيضاً كما عرفت في
آيات الثاني ان عادت في مثل هذه الأمور كانت كدلت وعقب دلت ان المسيح
والخوارج بين كانوا برآ من هذه العقيدة الكفرية بقبولهم أن لا اله الا الله وأن
محمد عبده ورسوله وان عيسى عبده ورسوله وان الخوارج بين رسول رسول الله
ووقف بين الامام الهمام الفخر الذي عليه الرجوع بين بعض القسوس مساطرة
تصويرهم ولما كان غلظها لا يتخلو عن دقة فخلها وال بدس سره في الخلد اشاني من

في حرم التراب ومن
تأمل في الأمور
السلطنة الأخيرة
أعشى من الثالث
إلى الخامس طهره
أن العاصم الأربعة
شاهد في مكان
الحشر والنشر
(وسادسها)
السيوف والسيوف
أرفع من أساس بدن
الإنسان وربها
بانكوا كبأكل
من ربة الإنسان
ثم وضع وتأيدها
أشد من تأيد
الإنسان لاهلها
فروج لها بعد آلاف
بدن الإنسان وانه
ذو سمات ولائحة
ان التأيد الأشد
كالتجفيف
والتأيد الأضعف
كالتجفيف
والأول أصعب

به سيرة في سورة آل عمران تحب هبة فوبه تعالى (من حاطت بطنه من بعد ما جاء
 من اعين الالهة في ابي حنيفة كذب بحدود رزم احب ان يهجر ان يدين الحق
 وتعمق في مدغمه قد عذب الله وشرع في الحاديت فقال لي ما الدليل على قوة
 محمد صلى الله عليه وسلم جعلته كما قبل الياس ظهور الخوارق على يد موسى وعيسى
 وغيرهما من الانبياء عليهم السلام بل انما ظهور الخوارق على يد محمد صلى الله
 عليه وسلم فان ردونا وار او قد انه سكت فدا ان المحبرة لا تدل على الصديق
 فيثبت طاعت الله وسائر الانبياء عليهم السلام وان اعترفنا بحدوثه وتواتر واعرفنا
 بدلالة محبره على الصديق ثم اهدى صاحب في حق محمد صلى الله عليه وسلم وحسب
 الاعراب طعنا به محمد عليه السلام ضرر رد ادعاء الاستواء في الدليل لا بد من
 الاستواء في حصول امدلول فعل نصراني لا أقول في هبة عليه السلام انه كان
 سائر أقول انه كان به، فثبت به اسكلام في اسوة لاند وان يكون موقوف
 عرفة الاله وهذا الذي يقوله طائفة في يد عليه السلام عبارة عن موجود واحد
 الوجود بداهة يجب أن لا يكون جسميا ولا مهيما ولا عارضا وعيسى عبارة عن هذا
 الشخص لشئى الجسماني الذي وجد بعد ان كان معدوما قبل هذا ان كان
 حيا في قوسكم وكان به لا ولا ثم صار به عرجا ثم صار شادا وكان يأكل ويشرب
 ويحدث ونام واستغف وقد غرق في به به رسول الله لحدث لا يكون قدما
 والمحتاج لا يكون عبدا ولا مكي لا يكون وحواله غير لا يكون دائما (ولو جده
 الثاني) في الله هذه المقابلة بين من عرفوا باناسهود أحده وصلوه وركوه
 حيا على الحسنة وقدموه وسلطه وانه كان يتخالف في الهرب منهم وفي الاحتضا
 عنهم ومن عاينوه، فان الله ملأ من صير الخرع الشدة بدوان كان الاله أو كان الاله
 حالاه أو كان حيا من لاله حالاه فلم يدهمهم من نفسه ولم يهاكهم من شكله
 وأي حاجه به الى طهار الخرع منهم ولا احتيال في انصرارهم من وانه لم لا يه
 حيا في عادل كيف يلحق به بقول هذا لقول به به قد حجه فسيكادات يكون
 بداهة لعقل شاهد به فاده (ولو جده انشئت) وهو انه ايمان يقال ان الاله هو
 هذا الشخص الجسماني المشاهد أو يقال حل الاله بكليه أو حل من الاله وحسب
 منه فيه ولا بد من اثلاثه منه أم لا اول فلان الاله يعلم لو كان هو دين الجسم من
 فيه يهود كان ذلك قولانا ان اليهود قد ادعوا به العالم فكيف في العالم بعد ذلك من غير
 له ثم ان شدة ناسم دلا رده اليمود والاله الذي به اليمود انه في غاية العجز وأما
 الثاني وهو ان الاله مكانه حل في هذا الجسم فهو ايضا فاسد فلان الاله لم يكن
 جسميا ولا عارضا منفع حوله في الجسم وان كان جسميا فيشد يكون حوله في جسم
 حيا انه عن احد لا بد حرائره حرا اذهت الجسم وذلك بوجوه وقوع انتقرف في

عبد الله اس وأعب
 فمن قدره في الاول
 كان قادرا على
 انثاني بالظن في
 الاولى فكيف في محو
 ان بطر ان الله لا
 يقدر على حيا
 اجراء بدن الانسان
 وتركيب الاعضاء
 مرة أخرى وادالم
 استفد منه الأعلى
 فكيف به
 منه لا دى وهذا على
 رأى رسله انيس
 وظهره وس وعبره ما
 من الحكمة المقربين
 لوجود الاذلال
 وأما على رأى سكا
 أو بالرائع في هذا
 الزمان فيقال ما عثر
 انك وكتب
 (وبه الله) ما يجد
 كل واحد من مافي
 منه من الريادة
 والوقوف السمن

أجروا ذلك الالهة وان كان عرضا كان محصا الى المحل وكان لاله محتاجا الى غيره
وكل ذلك محصيف وأما الثالث وهو انه محل فيه بعض من الاله من الالهة
أجروا ذلك أيضا محصا لان ذلك المحل وان كان معصرا الى الالهية معصدا لفصله
عن الاله وجب ان لا يبقى الاله الا هو وان لم يكن معصرا الى تحقق الالهية لم يكن حرا
من الالهة فثبت فإدخال هذه الأقسام فكان قول النصارى باطلا (لوحة الرابع) في
إعلان قول النصارى ما ثبت سنوا من أن عيسى عليه السلام كان عظيم الرتبة
في العادة واطاعه الله تعالى ولو كان الله الاستحقاق لكان الاله لا بعدد نفسه فهذه
وحده في عانة الله وأما ظهور ذلك على ما ادق قولهم ثم قامت للنصارى وما ندى ذلك
على كونه الله تعالى الذي دل عليه ظهورها في عيسى من إحياء الموتى وإبراء
الأكف والأرص وذلك لا يمكن حصوله لا قدره لاله تعالى وقيل له هل تعلم انه
لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول ثم لا فإلم سلم من أن عيسى عليه السلام في
الصانع وان سلمت انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول وأقول لما جرت حلول
الاله في بدن موسى عليه السلام وكيف عرف ان لاله ما حل بدني وبني لم يبق
بدن كل حيوان وسان وجماد فقل انهم طاهر وذلك لا يوافق ما حكمت بذلك
الحلول لانه ظهرت تلك الاعمال الهيبة عليه والافعال للهسة فظهرت على بدني
ولا على ذلك فلهذا ان ذلك المدلول مدفودهما ففصل بينهما الاتان ما عرف
معي فولى انه لا يلزم من عدم الدليل عدم المدلول وذلك لان ظهور تلك الطورين
دانه على حلول الاله في بدن عيسى عليه السلام فعدم ظهور تلك الخوارق معي
ومع نيس فيه الاله لم يوجد ذلك الدليل وذا ثبت انه لا يلزم من عدم الدليل عدم
المدلول لا يلزم من عدم ظهور تلك الخوارق معي ومسلم عدم المدلول في حق وحي
خفى بل وفي حق الكلب والذئب لاني عابه الخبيث هو والراككة (الوجه
الثاني) ان قلب العصا حية أعيد في العمل من إعادته الميت جبالا لان المشاككة بين
بدن الحي وبدن الميت أكثر من المشاككة بين الحية وبين بدن الذئب والذئب
يوجب قلب العصا حية كون موسى عليه السلام بها وان الله له وأن لا يدل
أحد الموتى على الالهية كان ذلك أولى وعنده هذا قطع النصارى ولم يبق له
كلام والله أعلم انتهى كلامه بعبارة شريفة

في أبواب الخفاء في انه قد يكون بقرآن كلام الله ومعه رافع شهادته في
وصفته الى مصف القرآن بحيث ثبت صحة الأحاديث السوية
المروية في كتب الصحاح من كتب أهل السنة والجماعة
وجعلت هذا الباب مشفلا على آراءه فصول في

ومن القصص
والدول وقت الهزال
ثم به قد دعوى
حاته الأولى بالسجن
وإذا جاز بكسوت
وهي البدن جاز
يكون كانه أصلا
فظهر ان الاعادة
ليست بعدد مرة
«وتامها» حصول
البقرة بعد النوم
في النوم أو الموت
والفظة شبيهة
بالجاة بعد الموت
«وتامها» حصول
الموت عقب
الحياة وان الأحياء
بعد الموت يسكنون
من حيث انه حصول
الصلوات بعد حصول
شد آخر وهذا ليس
بمستكر في قدرة
الله لانه لما جاز
حصول الموت بعد

(الفصل الاول) لا مورد اني يدل على ان القرآن كلام الله كبريا كسبى منها على
 اني عشر أمر على عدد حواري المسيح واترك الذي مثل ان يقال ان الطائفة
 بها اوصفت بيان أمر من الأمور الدينية والدينية أيضا يكون ملحوظا في
 لقرآن وان كان كل شيء رعبا كان أو رعبا رافة كان أو رعبا يكون على درجة
 الاعتدال لا بالافراط ولا بالتقريط وهذا الامر ان لا يوجد ان في كلام الله ان
 لا يشكك في بيان كل حال عاينا ذلك ادال ولا يلحق في اعتبار حال
 تدبرهم في كون لارافه وبمعكس ولا يلحق عدد كرا لا يخلص الاخرة وبمعكس
 يقول في بعض رواه على تلطأ وهكذا أمور شر (الامر الاول) كونه في
 الدرجة لعينه من الدلالة التي لم تفسد مثالا في رايهم وبها صبر عباد درجات
 الاعظم وهي عاروه عن التفسيرات في بعض المعاني المناسبة للمقام الذي
 أوردوه اسكلام لاربابه ولا يغضار في البيان والدلالة عليه وعلى هذا كك
 اورداد شرف لا يلاحظ وروى المعنى وطافقه الدلالة كان الكلام ابلغ ويدل على
 كونه في هذه الدرجة وهو (ولها) ان فصاحة العرب أكثرها في وصف
 لما عذاب مثل وصف بغير أو فوس أو جازيه أو ملك أو صرته أو طعه أو وصف
 حرب أو وصف عاره وكذا فصاحة بهم سوا كانوا شاعرين أو كما سوا أكثرها في
 في أمثال هذه الاشياء ودائرة فصاحة والسلاعة فيها مفسدة حذ لا يطلع
 أكثر الناس يكون دائرة لها وصفه من رمان يقدم في كل وصف وفي كل اقليم
 من شاعر أو كاتب مصحوب سلاعة ويكنه لطيفه في بيان شيء من هذه الاشياء
 لما كوره ويكون شاعر لم يسرع في تدقيق مقدم عاينا فلو كان لرجل
 سليم ذهن ونحوه الى تحصيل مفسدة في وصفها يحصل له بعد ما مر به
 والاشتمال عليه لبيان في وصف شيء من هذه الاشياء على قدر سلامة فكره
 وجوده منه وليس الفرار في بيان خصوص هذه الاشياء وان كان يجب أن لا
 تحصل فيه لا فائدة القصص التي انتقد عليها لغوي كلامهم (ثانيا) انه تعالى
 راعي فيه طريقة اصدق وبره عن الكذب في جميعه وكل شاعر ترك الكذب وان لم
 اصدق في شعره ولم يكن جيدا اوله في كل شاعر كاذب وزر ان لم يكن
 ربيعة وحسان من ناس رضى الله عنهم ما لم يزل شعرهما ولم يكن شعرهما
 لاسلامي كشعرهما الخاطي وقرآن حاد قصدا مع انشده عن الكذب والمخرفة
 (ثالثا) ان الكلام الفصيح اعني في انقصه في البيت والبيتين والباقي لا
 يكون كذلك بخلاف القرآن وبه مع طوبه فصيح كله بحيث انجرا خلق عنه ومن
 تأمل في قصة يوسف عليه السلام عرف اسماع طولها وقفت على الدرجة العلية
 من سلاعه (رأها) ان الشاعرا اسكادوا كرم مصوبا وقصه لا يكون كلامه

الطباة جار حصول
 الطباة مرة أخرى
 أيضا سلاعة
 لان حكم لصدين
 في الامكان والامساع
 يكون واحدا
 (وعشرها) ان
 فان يشهد الذي
 يأكله الحيوان
 يتولد من الماء
 والارض فاد آكله
 يتولد منه الدم من
 الطيف لك الاحراء
 ثم يتولد من حص
 أحرا ذلك الدم للث
 بان يصف ذلك
 المص الى الصرع
 الذي هو لحم عدي
 رخوا من يفتله
 الله هذا الصنع
 اي ذلك للمهم من
 صورة الدم الى صورة
 اللين ثم يحصل فيه
 أحرا ثلاثة على

الثاني مثل الاول وقد تكررت قصص الاسباب واحوال المصادقات والاحكام
 والصفات الالهية واختلفت العمارات والبحار وطوارقها في باطن عبيد وخطايا
 ومع ذلك كل واحد منها في حاية القصص ولم يظهر اسماؤها (بما فيها) به
 فيصير على الاحباب اعدادات ونحريم اصناف والخص عني مكارم الاحسان وزل
 لديها واخسار الآخرة وامثال هذه الامور فوجب علينا القصص وتلك الذين
 اشاعهم فصيح او كاتب بليغ ان يكتب نسخة او غيره من مثل نسخة او انما اذق
 عبارة قصصه مشبهة على استنباط النسخة والاستعارات للغة بجر (سادس)
 ان كل شاعر يجمع كلامه في قصيدة واحدة في غير ذلك النسخ كالحال في
 شعراء العرب ان شعرا منى القيس يحسن عند النظر ود كرويا وبعده الخيل
 وشعر النابغة عند الخوف وشعر الاعشى عند الطاب وبعده اجر وشعر جرير عند
 لرعه والرحا وبنو لؤي شعر فارسي ان الطائي وبعده رمي وبعده في ياب
 الحرب راسعدي فريدي نعل والابور في القصيدة اقرب ما تصيح على عاه
 القصص في كل فن زعنا كان ورده سارحرا كان او عفا او غيرها (واوردتهم
 اطربق الاعود من كل فن آية آية) في العربية فوه فلا تعلم من ما حتى هم
 من مرة اعين في تربية قوله وحسن كل جبار عبيد من ورثة جهنم وبعده في
 من ما صديق عروعه ولا كاذب بعه وبأية الموت من كل مكان وما هو عبيد ومن
 ورثة عذاب علبط في رحرو تخرج قوله فكلا احدا يدسه فيهم من ارضه
 عليه حاصا ومنهم من حذنه اصبحه ومنهم من حسانه الارض ومنهم من عرفها
 وما كان الله يظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون وفي بعض قوله قرأت من
 من عمامهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما غي عنهم ما كانوا يعدون وفي
 الالهيات قوله الله اهل ما نكحل كل انبي وماه ص الارحام وما ردد وكل شيء عنده
 عفا وراحم العباد واشهادته بكتابة المتعبد (سادسها) الاعاب انه اذا نقل
 الكلام من مصحوب الى مصحوب آخر واشتمل على ما يشابهه في نسخة لا يفتي حسن
 ربط الكلام ويحذف عن الدرجه العاليه لئلا يفسد وقرآن يوجد في نسخة لا يفتي
 من قصه الى قصه اخرى والخروج من اب في باب والاشتمال على اعمرو بن وجر
 واسصار وودع ووعيد واثان بسوءه ويوجد الداء وهر يد انقصت وترعيت
 ورعيت وصيرت مثال وبيان حال ومع ذلك يوجد في نسخة كل الرط والدرجة العاليه
 في نسخة الخارجة عن العادة فيصير في عقول العامة العرب (ثامنها) القرآن في
 أعاب المواضع يأتي لفظ بغير متصين لمعي كثير ويكون اللفظ أعذب ومن تأمل
 في سورة من غم ما قلب كيف صدرها وجمع فيها من تنجار بكهار وحلافهم
 ونقر بهم هلاك القرون من قلوبهم ومن تكذبهم محمد صلى الله عليه وسلم

طبائع معصاة
 فيه من الدهن طار
 رطب وما فيه من
 المائيه بارد رطب
 وما فيه من الطيبة
 بارد ما هو به
 انطبائع ما كاسي
 ذلك العشب الذي
 أكله الخبيث وان
 فاقاد الذي قلب
 انطبائع عشب ما تم
 اعشب دما ثم انهم
 سائم جعل في الناس
 أحرار ثلاثه
 متصادفة رطب ذلك
 الاجسام من صفة
 الى صفة ومن حالة
 الى حالة لا يشاكل
 بعضها بعضا فادر
 على أن يقلب أجرا
 أبعاد لامو باي
 صفة الحياة
 وانقل كما كانت
 قبل ذلك

عشرة كاملة نزل
 على أن الحشر أمر
 ممكن (نوجه
 الثالث) أن مدار
 القول بآيات الحشر
 على أصول ثلاثة
 أحدها أنه تعالى
 قادر وممكن وثانيها
 أنه عالم بجميع
 المعاصيات من
 الكليات والخرجات
 وثالثها أن ما يمكن
 حصوله في بعض
 الأوقات فهو ممكن
 الحصول في غير
 الأوقات وقد ثبت
 بالبراهين القطعية
 صحة هذه الأصول
 الثلاثة وامكان
 الحشر يكون ممكنا
 لأن الله يتكلم غير
 أحرار من كل واحد
 من المكلفين من
 أحرار من غيره

وهمهم مما آتاه والحشر عن إجماع منهم على أنكم وطهور الحشر في كلامهم
 وغيرهم ويختص بهم موعودهم بحرى الدواب لا آخرة ولا بدب الإثم قبلهم
 وأهلل الله لهم ووعدهم بقرش ومثلهم مثل مصاهم وحل المني على الصبر على
 إداهم وسلية بكل ما عزم به من ثم شرع بعد سلبه في قصص الأنبياء مثل
 داود وسليمان وإيوب وإبراهيم ويعقوب وغيرهم عليهم السلام وكل هذا الذي ذكر
 من آياته في آياتها في آياتها بيرة متصلة بفان كثيرة وكذلك قوله تعالى وكنتم في
 قصص قصصه فان هذا القول بطله بغير ومعه كثير ومع كونه بالعامته على
 المطابقة بين المعنيين استقامت بينهما بقصاص والحياة وعلى انعراجه جعل العقل
 الذي هو مقوت للمعاد طرقاتها رأوى من جميع الأقوال المشتهرة عند العرب
 في هذا باب لا هم غير راعى هذا المعنى فوهم (فمن بعض أحياء الجمع
 وفوهم) (أكثروا القتل بغير انفس) وفوهم (القتل بغير القتل) وأخورد الأقوال
 المتقولة عنهم القول الأخير راجع إلى أن أفصح منه أنه أوجه (أحدها) أنه
 أحصر من الكل لأن فيه وسك لا يدخل في هذا الباب لأنه لا بد من قدر ذلك في
 الكل لأن قول تعالى فقل للعصا أحياء للجمع لا بد منه من تقدير مثله
 وكذلك في فوهم القتل أي لا تسئل (وثانيها) أن قولهم القتل أي للقتل طاهره
 بغيره كون شيء سببا لا نفعا به في خلاف لفظ القرآن وأنه يقتضي أن نوعا من
 القتل وهو أنه صانع بسبب من أنواع الخطايا (وثالثها) أن قولهم الأجرود
 كبرير لفظ تغل في خلاف لفظ القرآن وأنه يقتضي أن نوعا من
 من القتل في خلاف لفظ القرآن وأنه يقتضي أن نوعا من القتل وهو قتل
 (وآخرها) أن فوهم الأجرود على ما هو مطلوب بالتبع بخلاف لفظ القرآن
 وهو دل على ما هو مقصود أسنى لأن في القتل مطلوب من حيث أنه يقتضي
 حصول الحياه الذي هو مطلوب أصالة (وسادسها) أن لفظ طلب أيضا قتل مع
 أنه ليس سببا في القتل بخلاف المعاصى فطاهر فوهم سبب وأما لفظ القرآن فصاع
 طاهر وأما ذلك قوله تعالى (ومن طع الله) في فرائضه (ورسوله) في سببه أولى
 جميع ما يأمر به وينهى به (ويحشر الله) أي يحش خلقه وعمله وحسابه (ويعده)
 فيما يرى من عجزه في جمع أمره (فأوشكهم الشارون) بالمراد في المبدأ والمعاد
 فان هذا القول مع وجده بطله جامع لجميع الضرورات (حكى) أن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه كان يوما قائما في مسجد فداه هو قائم على رأسه يشهد شهادة الحق
 فأعلمه أنه من طارقه الروم من جملة من يحسن فهمه لآل من العرب ووعده ما رواه
 جميع رجال من شرا من ليس يقرأ آية من كتابكم فأملمها فاداهي جامعة لكل ما أورل
 الله على عيسى من من من من أحوال الدواب والآخرة وهي قوله ومن أطمع الله ورسوله

لا به وحكي تظيها نصر يا حادوس آل الحسين بن علي بن ابي طالب
 شي في كتابكم عن علم الطب واعلم علم الابن وعلم الادب فقل الحسين ان
 الله بن عم اطلب كافي في صفاته فقل الطبيب النصر بن علي بن حذافه
 هي قوله (كلاوا شر بوا) ما احل الله منكم من ادم ومات والمشروبات (ولا
 تشر بوا) أي لا تتعدوا في الحرام ولا تكثر الاطباق المستفح ولا تلو اقدارا
 كثيرا يصركم ولا تتعاجلون اليه ثم سأل اطلب ان يبكم انصافا في عدم الامر
 فقال الحسين ان يبكم انصافا في اطلب في انه طيبه وسأل طب عما فقال
 الحسين هي هذه (المعدة وبها) والحية في رأس كل دو وتعط كل يد مع عوديه
 وقال الطبيب الانصاف ان كتابكم وبكم ما كان حجة في حابوس بن علي بن
 الامر الذي هو رأس حفظ العضة وراثة المرض وأصلها ما ودا رهم (باسمها) ان
 الحر بنو العدوية علة انصاف من انصاف بين واحتفاءهم على ما هو سعي كل
 حرم من الكلام الطويل على انصاف الله ورسوله في اجتماعهم في كل موضع من
 مواضع اقرآنكم دليل على كمال الاعنه وفصاحته الخارجين عن انصافه
 (ما شرها) انه منقول على جميع صون ابلاغه من ضرورتها كيد وأنواع انصافه
 ونفيل وأصناف الاستفارة وحسن لطابع وانصاف وحسن الفوائد والاشهد
 والتأخير الفصل والوصل لللاق بالمقام وحلوه عن انصاف الربيث واشدد الخارج
 من القياس النافذ من الاستعمال وغير ذلك من أنواع ابلاغه ولا تغفروا من
 ابلاغه انكم لا من العرب امرنا لا في نوع أو نوع من الأنواع لم لا كوره
 ولوروم غيره في كلامه لم يثبت له وكان مقصرا في غير انصافها كلها فذلك عثره
 كاملة وهذه الوجوه العشر مدلل على ان القرآن في الدرجة انصافه من ابلاغه
 الخارجية عن انصافه يعرفه انصاف العرب عليه من وعلم انصافهم انصافهم في من
 البيان واحاطتهم بالاسباب الكلام ومن كان أعرف بلغة العرب وفنون بلاغتها كان
 أعرف بانصاف القرآن (الامر الثاني) بأبيه انصاف وأصله العرب في المطابع
 والمقاطع والمواضع مع اشتغاله على دقائق البيان وحقائق العرفان وحسن
 العارضة ولطف الاشارة وسلامة التركيب وسلامة التركيب فصرح به عقول
 العرب العرباء وهو المصنف والحق في هذه النجاة ان لا في مصنف عند
 مطه اسرفه وعتار هذه الكلام عن كلامهم وظهر فوفه لان البيع باطنا كان
 وباترا يجتهد في هذه المواضع اجتهدا كاملا ويمدح ويب عليه عابا في هذه
 المواضع كما عيب على مطبع امرئ القيس

فهايك من ذكرى حبيب ومبرل * سقط التوي من الدخول فومل
 ان صدر انصاف من عدو به فقط وهو له الب لثو كثره المعاني فانه وفق

واعادة التركيب
 والحياة اليه كما
 كما أولا (لوحة
 الرامع) انصاف لا
 يسكرون السوة
 وقد توار من لاساء
 الذين تبس مؤتم
 بالرهين بهم كانوا
 يقولون بذلك ولا
 يحب التأويل في
 أو الهم الوارد في
 هذا الباب لانه
 يكون هذا التعذر
 ولا يدرهم وأدلة
 المسكرين ضعيفة
 جدا ومن أشهر
 أدلتهم ان الاطاعة
 بعينه عبارة عن
 اعادة اشئ بجميع
 عوارضه ورجوع
 اشئ بعينه الى حاله
 الاصل من غير
 زيادة ونقصان

واسوءه و سبى واسدى ود كرا طيب والميرل وان لشـ طر الثاني لا يوجد فيه
شئ من ذلك وعيب على مطلع أى نعم الشـ عرا المشـ هو ربه دخل على هشام بن
عبد الملك واشده

صغراء قد كادت وما تفعل * كأنها فى الأفق بين الاحول

وكان هشام أحول وأحرجه وأمر به عيب على مطلع عر رفته دخل على عبد
الملك وقد مدحه قصده حانية أولها * وهوام فؤادك غير صاح * فقال له عبد
الملك بل فؤادك بأس لماعة وعيب على مطلع العنرى فانه أشده يوسف بن محمد
قصـ بدنه ابى مطلةها * بن الوليد من باب ل تقاصر آخره * فقال ل لئال الوليد
و نظرى وعيب على مطلع اسحق موسى الادب الحاذق وأنه دخل على المعصم
وقد فرغ من ساقصره بالميدان وأشده قصـ بدنه ابى مطلةها

بادر عررت سلى ومحال * بابب شهرى ما الذى ألال

وهو المعصم من هذا مطلع وأمرهم قدم البصر على الفور وهكذا قد حطى أكثر
الشعر المشهورين فى المواسع المدكورة واشتراف العرب مع كمال حداقتهم فى
أمر السكالات وشده عداوتهم فلا سلام لم يحدوا فى بلاغة انقراض وحسن طمعه
وألمونه محالا ولم يوردوا فى الفلاح معصلا بل اعترفوا انه ليس من حسن خطب
خطباء وشعر الشعراء وسوءه يره لى الشعر بجماس قصاصه وحسن طمعه
وقالوا برة انه قد قرأه وأساطير الاولين وقولوا تارة لاصحابهم وأصحابهم لانه هو
هذا انقراضه وبغوا فيه بعدكم تعلمون وهذه كلها أدب الخوض المبهوت فشب ان
القرآن معجز بلاعته وقصاصته وحسن طمعه وكيف يتصور أن يكون القصاص
والبلغاء من العرب العرب كثير من مال الدنيا وحصى الطمعا ومشهورين
بعبادة الله عليه واجبة الجاهلية وما كانهم على الدار والمباهاة والدفاع من
الاحياء فيمركون الامر الاسهل الذى هو الايمان بمقدار قصص سورة
ويتخارون الاشده الامـ مع مثل الحلال ومدل المهرج والارواح ويتفلقون بسبى
الدرارى وهم الاموال ومخاضهم الممضى يفرهم الى مدة على رؤوس الملايامثال
هذه الاقوال فأنوا سورة من مثله وادعوا من استظفهم من دون الله ان كنتم
صادقين وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأنوا سورة من مثله وادعوا شهداءكم
من دون الله ان كنتم صادقين فان لم تعلموا ولن تفعلوا فأنوا أقوال الساراني وقودها
الباس والخطارة قل بنى جمعت الانس والجن على أن يأنوا غسل هذه القرآن لا
يتون عنه ولو كان عصهم له من طهرهم ولو كانوا بطون أن محمد اسـ لى الله عليه
وسلم اسعاف بعيره لا مكهم أيضا بنى وسوا بعيرهم لانه كأنك المسكرين فى
معرفة الله وفى المكنة من الاستعانة فليالم يسعوا ذلك وآثروا المقارعة على

والوقت أبصام من
العـ وارض فاشئ
المعاد لا يكون معادا
بعينه الا اذا أعيد
الوقت أيضا واعادته
بمال (١) فائدة
اشئ بعينه أنها
محال وجهـ وبه ان
اللازم على تقدير
الإعادة انما هو إعادة
عوارض الشخصية
لا العوارض مطلقا
والوقت ليس من
العوارض الشخصية
مطلوب ان هذا
الدكتاب الموحودى
(١) لان التقدم
و لآخر فى أجزاء
الزمان بالذات فلا
يتصور عود الزمان
المقدم اعمه

المعارضة والمقابلة على المقالة ثبت ان بلاغة القرآن كانت مسئلة عندهم وكانوا
 عاجزين عن المعارضة غاية الامر صاروا مقترعين بين صدق به وعن ازل
 عليه وبين متخيرين بين بلاغته روى ابن ماجة لوليد بن المغيرة عن ابي عبد الله
 عليه وسلم ان الله يامر بالعدل والاحسان والهدى يقرئ ويهتدى عن الصواب
 والمسكر والاهل يظلمكم لعلمكم بذلك فقولوا لله وان عليه لظلاله
 وان اسفله لعذق وان اعلاه لثمر ما يقول هذا شر وروى ابن ماجة ما مع اقرآن
 روى عنه حقه ابو جهميل وكان ابن ابيه مسكرا عليه قال والله ما منكم احد اعلم
 لا شاعرا منى والله ما يشبه الذى يقول شيئا من هذا يروى ايضا انه جمع قريشا عند
 حصور المؤمنين وقال اب وفود ان عرب ترد المغرب وجهه واقبه رأيا لا يكتذب بعضكم
 بعضا قالوا يقول كاهن قال والله ما هو بكاهن رمر منه ولا سمعه قالوا يحسبون قال
 ما هو محسبون ولا سمعه ولا وسوسة قالوا يقول شاعر قال ما هو شاعر قد مرنا
 الشعر كله وحرره وحرره وقرئ به ومنسوطه ومقنونة والى فقولوا سحرول ما هو
 سحرول لا سمعه ولا سمعه قالوا يقول قال ما انتم فائدين شيئا من هذا الا انا
 اعرف انه باطل وان اقرب القول انه سحر ثم قال فانه مصر يقرئ به بين المرء وراسه
 والمرء واخيه والمرء وروجه والمرء وعشيرته فترقوا وخلصوا على اناس يحدرون
 الناس عن مناسك النبي صلى الله عليه وسلم فاراد الله تعالى الوليد دري ومن
 حلف وجيدا الا ان يوروى ان عتبة كظم لبي صلى الله عليه وسلم فبما جاءه من
 حلاف قومه فملا عليه حم يربل من الرحمن الرحيم كات فطلب الى قوله انذركم
 صاعقة مثل صاعقه هاد وغود فامسك عنته بيده على فيه ربا شدة الرحم ان يكف
 روى رواه جعل النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وعنته مصع ملق بيديه حلف ظهره
 معقود عليه سما حتى انتهى الى السجدة فمعد النبي صلى الله عليه وسلم وقام عنته
 لا يدري بما راجعه ورجع الى أهله ولم يخرج الى قومه حتى أنوف عذره لهم وقال
 والله لقد كلسى بكلام ما سمعت اذى عنته فط فادرب ما أقول له ودكر أبو
 عبيدة أن اعرايا مع رجلا يقرأ فاصدع عما تفرح فمعد وقال معدت لفصاحته
 وسجع وحمل آحر من المشركين ربح الامن المستلين يقرأ فلما استبأ سوامه خلصوا
 نجيا فقال أشهد ان محمدا لا يقدر على مثل هذا الكلام وحكى الاصمعي انه جمع
 حارية تتكلم بعارضة فصيحة وشاره بليعة وهى حانية أو سدا سبة وهى تقول
 أسعقر الله من دفنى كاهن اذ قل لها ام نسعقرين ولم يحرك عليهما فمعدت

أسعقر الله لبي كله * قنبا ساديا بهرجله

مثل عرال باعنى دله * اسعقر انيل ولم أصله

فقال هاتيك تلك الله ما أفصحت ففالت أو بعد هذا فصاحه بعد قوله تعالى وأوحينا الى

هذه الساعة هو
 الموحود قبلها حتى
 ان من زعم خلاف
 ذلك نسب الى
 السطة يروى ان
 سمع رابعا للشيع
 ابي على بن عبد الله
 بن سينا كان يعتقد
 بان الوقت من جنة
 العوارض المتصصة
 وباحت الشيع في
 هذه المسئلة فقال
 اشيع ان كان الامر
 كما رجعت لا يبرم
 علينا الخوايا لاني
 الا ان غير من كان
 احسن رأت أيضا
 الا ان غير من كان
 بسا حنى ذهب
 هميار ورجع الى
 الحق فثبت من
 شتم ان المذكور
 ان كلاما ايسين

أم موسى أن أرسعه وقد حفت عبه والقبه في اليم ولا تخافي ولا تحزني أما راده
 اليك وجعلوه من المرسلين فجمع في آية واحدة بين أمرين وهما بين رحمة
 وشارين وفي حديث سلام أي درو وشفأه أي بسا وقال والله ما كنت شعرا
 من أمي أبليس فقد بقص اثني عشر شاعرا في الحاهلية أما أحدهم وأنه أطلق إلى
 مكة وجاء في قلبه فاقول له من قال يقولون شاعر كاهن ماهر ثم قال لقد سمعت
 من ابن أبي بكره شاعرا فولههم ولقد دوسه عنه على فراشه شعرهم بلنتم على
 بيان حديثه في شعره وأنه صادق وأهم سكاكول وروى في الصحيحين عن جبر
 ابن مطعم رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور
 فلما بلغ هذه الآية ثم قال هو من عبرني أم هم الحاضرون أم خلقوا السموات
 والأرض بل لا يوردون أم عدهم حران ريت أم هم المسبطون كذا قل أي أن يطير
 للإسلام وقد حكى أن ابن لمفع طلب معرسة النهران وشعره فيه فقرأ
 وقبل بأرض أبيه ما كان فرجع فيه ما فعل وقد شهد أن هذا لا عارض وما هو من
 كلام النمر وكان يحيى من حكماء بني ماعع لا بدلس في ربه حكى أنه دام نبأ من
 هذا طريق سورة لا خلاص ليأني على أسوأها ويسمى كلامه على منوها قال
 وأمرني منه حشبه وروى حديثي على أسوأها وقال استطام من اعتزله بخار
 النهران بصرى على معنى أن العرب كانت ودره على كلام مثل القرآن قبل معث
 الذي صلى الله عليه ولم يكن يتصرفهم عن معرسته سبب الدراعي هذا الحديث
 وهو هذا الصنف حرق بغداد فكان من معرستها وأنها من أن القرآن مقرر لا يصل
 بصرى ومثله غير مفقود رآهم هذا حديثا عن ابن عباس في كونه مفقودا قبل الحديث
 وقوله غير صحيح نحو قوله (الأول) أنه لو كان كذا العارضا والقرآن بالكلام الذي صدر
 عنهم قبل الحديث ويكون مثل القرآن (والثاني) أن بعض العرب أعادوا كلوا فيجبون
 من حسن الظن ولا عنه ولا عنه في حرسه لا عدهم تأتي المعارضة مع سهولتها في
 نفسها (والثالث) أنه لو قصد الإخبار بصرى كان الاستدلال بالاعتناء بسلامته
 وعلى طهنته لأن القرآن على هذا التقدير كلما كان أمر في الدنيا لا عدهم وأدخل في
 الركائز كان عدم تيسر المعارضة أبلغ في خرق القاعدة (والرابع) بأنه قوله تعالى
 قل لن أحتج بالأسس والحق على أن نؤمن هذا القرآن لا بأقوال غيره ولو كان
 بعضهم لبعض طهيرا فاقبل أن بعض العرب كانوا يادرس على أسكلم
 مثل مفردات سورة ومكانها القصيرة كانوا يادرس على الأبيان عنها (قلت)
 هذه الملائكة ممنوعة لأن حكم الحجة قد يحذف حكم الأخرا لا ترى أن كل شعرة
 شعرة لا يصلح أن يراها قبل وأنفسه وأدسوى من الشعرات قبل من
 يصلح أن يراها بعد الخيل أقبل أو السجدة ولاها لم يمت لرم أن يكون كل أحد

ما طل وان الناس
 محتاجون إلى الله
 وأنه لا أسجد
 مفقودا ولا في
 المعسرات ولا في
 رول الوحي والكتاب
 وان الحشر حديث
 وكذا الثواب
 والعقاب وقد
 حصل في الصراع
 أوائل جادى
 الأخرى سه أف
 ومائتين واحد
 وغائبين من حيرة
 سبب الادب
 والآخرة محمد
 صلى الله عليه
 وعلى آله وأصحابه
 أجمعين في دار
 السطة اسلامون
 صيغت عن الآفات
 وحسن من سوء
 الخلدان والتقليد

العرب قادر على الابان غسل فساندهم كأمري النفس و صرايه (الامر
 الثالث) كون الفرق مطوية على الاخبار عن الموادث لا تبسه فوجدت في
 الايام الثلاثة على الوجه الذي ذكره كقوله تعالى قد دخل المسجد الحرام
 ان شاء الله آمين محققين رؤسكم ومقصرون غير حائضين ٢ وكقوله تعالى وعد
 الله الذين آمنوا ولم ينجسوا صلوات الله عليهم في الارض كما استخاف الذين من
 قبلهم وبيعكم لهم دينهم بأيديهم ورضي عنهم فليس عليهم جناح على
 الا تشركون في شيء بآيات الله وعد المؤمنين بعمل الخلقاء منهم وعظيم الدين
 المرصى لهم وندل خوفهم بالامن فوق وعده في مسد قلبه فان طهر في حياته
 الرسول صلى الله عليه وسلم اهل الاسلام مطوعوا على مكة وجسر والبحرين
 ومكة الف وأكثروا العرب وان اقيم الحاش صار دار الاسلام بعين النجاشي
 الملك وان انا من محروص المسلمين من فواحش انشام فوالا الاطاعة واداء
 الطرية وان هذا السط راد في خلافة الصديق الا كرمه صلى الله عليه بان سبط اهل
 الاسلام على اهل ديار فارس وعلى بصري ودمشق وعص الدار لاسر انشام
 انشام وجب على حاكم مصر وعلى اكثروا ديار فارس ان هذا السط راد في خلافة
 ذي النورين رضي الله عنه بان سبطوا في عاتق العرب اي أقصى لانداس
 واقبروا في جانب الشرق الى حد ارضهم في مدة ثلاثين سنة سبط اهل الاسلام
 على هذه الممالك سبطا ما وعلم الدين لله المرصى على - براديات في هذه
 الممالك فكانوا يمدون الله امين غير حائضين وفي خلافة أمير المؤمنين على بن طالب
 كرم الله وجهه وان لم يسلط اهل الاسلام على الممالك الجديدة سكنه لاشبه في
 ربي حقة لاسلامه في عهده انشرف اصا ٣ وكقوله تعالى مدعون الى قوم
 اذى بأس شديد ها اقوم اذى سمون هو وقع كما حمر لان المراد قوم اولي بأس على
 اظهر الوجه وانشرفها نوحيفة قوم مسيلة السكت والذبي الصديق الا كرم
 رضي الله عنه ٤ وكقوله تعالى هو الذي رسل رسوله بالهذي وبس الحق
 لظهوره على الذين كاه وحل هذا القول كحل القول الثاني وسيظهر لوفا
 الكامل في هذا الوعد عن قريب على ما هو لمرحوا ب شاء الله وهو على كل شيء قدير
 ٥ وكقوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما
 قالواهم وويل اليك عليهم وانهم في محافرة ومعانم كثيرة أحسنهم وكان الله
 عبر احكامهم وعدكم الله بمعانم كثيرة أحسنهم فمحل بكم هذه وكف أيدي
 ائمن عنكم وتكون آية للمؤمنين ويهدى لكم صراط مستقيم وأنرى لم تعدد

هذه الرسالة هي

خلاصة الترجيح

للدن العجم

هذه الرسالة هي

الرحم

هذه الرسالة هي

سبط الحق وأهل

عليه هذا كما

ينطق بكم بالحق

صلى الله وسلم وبارك

عليه وعلى سائر

آله وأهل بيته

الطيبين ومن اتبع

آبائه (أما بعد)

هقول وهو يرجه

ربه وأسير وصية

دنه محمداً على

اس عبد الرحمن

الطبيي الدمشقي

الراحي العسفر

عليهم اذ احاط الله بهما وكان الله على كل شيء قدير ١٠ واما اذ اتى الله انصرى ربهم جبر
 واما انهم الكفرة في موضع الاول معهم جبر وصرى انهم الكفرة في موضع
 الثاني معهم ١١ حصل للمسلمين من يوم نزل على يوم القيامة وباترى معهم
 هو ارب ودرس اوال روم وقد رده كما جبر ١٢ وكفوله تعالى واخرى يحرمها نصر
 من الله وفتح قريب ١٣ وكفوله اخرى ١٤ عطيكم حصصا كثيرة وكفوله نصر من الله
 نصير للآخرى وكفوله نصر في عاقل ١٥ وفتح مكة وقال الحسن هو فتح فارس
 وروم وفتح مكة كما جبر ١٦ وكفوله تعالى اذ انصر الله والفتح وزيب الناس
 يدخلون في دين الله افواجا ١٧ واما انهم جبر في فتح مكة لان الاصح ان هذه السورة
 راب وفتح مكة لان داهى لاسيما والفتح لا يدخل في قوله ان حادوا وفتح
 حصل فتح مكة ودخل الناس في الاسلام فوجدوا داهى من اهل مكة وانما ان
 وعبره في دينه صلى الله عليه وسلم ١٨ وكفوله تعالى وللذين كفروا سخط الله
 وروم كما جبر صاروا معلومين ١٩ وكفوله تعالى (وودعكم) أي اذ كفروا
 وودعكم الله (اي اذ كفروا) ٢٠ وكفوله في حقه من انعام والقدرة الا ان الله من
 الله الخ رام (انكم ترون من غير ان الشوك) أي الله الخ رام
 (يكونكم) ويرد الله ان يحق الخ كما انه وفتح دار الكافرين ٢١ وفتح كما جبر
 ٢٢ وكفوله تعالى انا كفيناك المستهزئين لما رتب هذه الآية شر الدج
 صلى الله عليه وسلم اصحابه بان الله كفاه نصرهم واداهم وكان استهزؤن امرائه
 يهزون باسمه ويؤذونه فهلكوا نصر الله وكون انصاره فتم نوره وكل
 جهوده ٢٣ وكفوله في الله يفتح من ايامه وفتح كما جبر مع كثره من
 وصرى نصره فصره الله على حتى انهم من الله ان الله الى منزل الحسن في العقب
 ٢٤ وكفوله تعالى (الم غلب روم في ذي الارض) أي ارض العرب (وهم)
 في الروم (من مداعلمهم سيعلمون) أي ارض من (أي ما بين اللذان
 والعشرة) (ويومئذ فرح المؤمنون بنصر الله بنصرهم) وهو انهم ربحوا
 وعد الله لا تخلف الله وعده وذلك كثر ما لا يعلمون يعلمون طهرا من طهوه
 الدبادهم عن الآخرة هم عاجزون ٢٥ الفرس كانوا يحوسوا والروم نصري وورد جبر
 عامه الفرس هم مكة وصرى لثركوب وقولوا تم والنصارى اهل الكتاب ويمن
 وفارس اميون لا تخلف وودع طهر حوا اعلى حواكم وودع طهرن عليكم وروى
 هذه الايات فقال تو تكره في نصره لا فرق الله اعلمكم فوالله لظهور الروم
 على فارس في صبح سبب فقال أي من خلف كذب اجعل يساوي يثابرا فرامه
 على عشرة ايام من كل واحد منهم جرحا لادخل ثلاث سبب فاحر أبو بكر رضي
 الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انصع مني الثلاث أي انصع وراية

وانهم من ان
 طاعت كتاب المرحوم
 الشيخ راده الذي
 تفرق بين الاسلام
 عامه الحق انصوم
 بالحنسني وزياده
 بحرمه سيد الامم
 المعصي بالحنس
 انصريح في أي
 دينه والصح
 ووجده كماله
 بابه شاملا كل
 ما يرمي طلاله
 أحسن ومع رساله
 اطيعه ذات عبارة
 سهلة خفيفة
 تشغل على حاصله
 اللطيف ونظم
 على منوال مقدمه
 المسمى اشارة
 للاختصار وطبعا
 للقرور دار الله وار

في لا بل وعدة في الاكل خضاهامنه فلو ص اى سح سبر وعت اى مد مر مع من
أحد وظهرت لزوم على فارس في ابيه - ابيه من معلوم - سم في حد ايو - سكر
انفلاص من ورثة اى وقال اى صلى الله عليه وسلم صدقها قال صاحب بران
الحق في الفص الرابع من ادياننا شئت (لوفر صادق ادعاء نفسه من ان هذه
لاية رلت قبل عده لزوم السوس حقول ان محمد صلى الله عليه وسلم لم قال بظه
او بصائب فذكره ليس كبير فلو استخامه وقد جمع مشق هذه الاقوال من أصحاب
ويعقل و (اى في كل زمان) انتهى فقله بوفر صادق ادعاء نفسه من مشرقى ان
هذا الامر ليس علم عده وهذا عجيب لان قوته اى سح سبر في صغ - من نص
في ان هذا الامر يحصل في الزمان المستعمل بقرى و زمان قبل من مشرق سبب
كما هو مشق لفظ السبب وادفع وكذا فونه ويومئذ يهرج مؤمنون وفونه وعد
ان لا يخاف الله وعده لا سجد لان على حصول فرج في زمان الآتى وحصول
هذا الامر فيه ولا معنى لوجود عدم الحافى في الامر بغير وقوعه وقوله ب محمد صلى
الله عليه وسلم قال بظه او بصائب فذكره مرود ووجهين (الاول) ان محمد صلى
الله عليه وسلم كان من العلاء بعد المسيح من انصار و يعرف به القدس ليس
هنا وفي المواضع الاخر من تصايفه وليس من شرب اعدل المدا على السوء اى يدعى
ادعاء قطعها ان الامر اى لا يكون في هذه عده هكذا بظهر امره فغديه
الزمان على هذا معنى معادلة تكرير بطاير المذنبه مخصصه لمرة واحدة
في تمر لا يكون وقوعه مفيد او فائده بعسها و يكون عدم وقوعه سلب المذنبه
وكذب عده و يحصل منهم سدد عظيم بسكديه (واشائى) ان الله لا يوان كاي
شولوب في نص الامر و يقول لهم يكون منهم صحتها و خطا أخرى لكن حرب
ان الله لا يهيه من القائل لو كان مدعى السوء كذا ما يحصر عن الحادونه الاية
ويستري على الله نفسه هذا الخبر ان الله لا يكون هذا الخبر صحيحا بل يخرج خطا
وعاطا الله كما يستعرف في آخر هذا المبحث ان شاء الله ١٣ وكقوله تعالى أم
يقولون نحن جمع منصرف منهم اجمع ويقولون الذر ١٤ وعن عمر رضي الله تعالى
عنه انه قال لما ارسلتم اعداء ما هو حتى كان يوم بدره رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو باليس دره و يقول - بهم اجمع فعليه ١٥ وكقوله تعالى فالوجه
اذهبهم الله فانذركم ويخرجهم ويهركم عده و يشبه عذو رقوم مؤمنين وقد
وقعت هذه الاحوال كما حذر ١٥ وكقوله تعالى (ان يصروكم لا ترى) انما بطعن
في محمد وعيسى عليهم السلام واما تحريف المصنفه من المسلمين (وان يقاتلوكم
ولوكم الاذنانم لا يصرون) فاحذر به عن ثلاثة معصيات (الاول) ان المؤمن
كقولون آمين من صردا هو (واشائى) لوقوع المؤمن بمرهون (واشائى) ان

(وسميتها خلاصة)
الرجوع للمؤمن
الصحح وزيها على
مقدمه وحاشية
أو باس و حاشية
واسأل الله الكريم
أن يعصم الجمع
الجميع ويحفظها
خاصة من الخطأ
موجه له وزيهاض
الحديث انه على
مباشرة قدبر
وبالاحاطة حدير
وهو يوم المولى وهم
انص

«المقدمة»

اعلم أولان جميع
ماد كرى هذه
الرسالة مبني على
ارضاء العباد للصم
لما لا يخفى من كونه
أنتم في اقباعه ولا

لا يحصل لهم قوة وشوكة عند الاهرام وكلها وقع ١٦ وكقوله تعالى صرنا عليهم
 انهم: بما اتقوا، الا يحل من الله وحصل من اناس وناظر غضب من الله وصار
 عليهم المسكنة وقد وقع كما حرو ليس لليهود حكمه في موضع من المواضع وفي كل
 اقليم يوجدون رعيه مضر وباعايتهم الله ١٧ وكقوله تعالى ساعى في قابض الدين
 كمرور رعب ووقع يوم أحد نوحهم كما أحمر (لاوي) ان المشركين لما اتوا
 يوم أحد على المسلمين وهم موهم أرفع الله الرعب في قلوبهم فمروهم وقروهم من
 غير سيف (واثنان) اسهم له وهو الى مكة فلما كانوا في بعض الطريق قدموا هاهنا
 شمامسة منهم ابيكم فذهبوا حتى اذالم يبق الا الله لم يدر كم هوهم ارجعوا
 فأسألوهم قبل ان يحدوهم وشوكة فذهب الله في قلوبهم الرعب فذهبوا الى
 مكة ١٨ وكقوله تعالى نحن رسال الله كروا لله طاعة من أي من التعريف
 واريدوا من الله ما في القلوب من قراءات من قراءات وقدره كما أحمر
 فصار أحد من الاحاد له ولطيفة واهرامطة ان يحرف شيئا منه لا حرام
 حروف ما به ولا من حروف ما به ولا اعوانا من اعوانا الى هذه المدة التي نحن
 فيها أعنى انما وما نبي وغائب من الغيبة بخلاف التوراة والانبيا وغيرهما كما
 عرف في الباب الاول واثنان والحمد لله على انعام هذه المدة ١٩ وكقوله تعالى
 (الأنبياء: ١٠٠) أي انصرف بالزبان راسعصان (من من يدينه ولا من يدينه
 نزل من حكمه جيد) وحال هذا القول كلقول السابق ٢٠ وكقوله تعالى (ان
 الذي حرص على ان يقرآن أي أحكامه وفرائضه (رادك الى معاد) روى انه
 عليه السلام ما خرج من العار وسار في غير الطريق فحده بطرف آمن ورجع الى
 الطريق ونزل بالحق من مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة وشيئا من اهلها
 ودكر مولده ومولداً من قبل من قبل عليه السلام وقال شتان ان يأتك ومولدك
 فقال عليه السلام ثم قال من قبل من قبل عليه السلام فان الله تعالى يقول ان الذي
 حرص على ان يقرآن (رادك الى معاد) يعني الى مكة طهر عليهم ٢١ وكقوله
 تعالى (قل ان كانت اكم) أي اليهود (الله والاخرة عند الله خالصة من دون
 الناس فها هو الموت ان كنتم صادقين ولن نشوه اعداء) أي ما عاشوا (عاقبت
 آذهم والله عليهم باطلين) والله ربنا في الحق والحق والحق والحق والحق
 والسلام مع تقدم في الرأي والحرم وحسن الطرق انما قدس كما هو المسمى عند
 الخائف والموافق والوصول الى المنزل الذي وصل اليه في الدارين والوصول الى
 لرئاسة العظمة لا يحدوله وهو غير واقع من جهة الرب الوحي أن صدى اعدى
 الاعداء بما لا يأمن عاقبة احوال فيه ولا يأمن من حقه ان يهزمه بالليل والحلقة
 لان العاقل الذي لم يحرب الامور لا يكاد يرضى بذلك فكيف الحال في افضل

بحور اطلاق نحو
 الابن والآب
 حاشه تعالى ولو على
 سبيل الماروان
 ذكر في التوراة
 والانبيا الخايبين
 لاحتماله الوضع
 يحرمهم الركب
 ذكر وهو محدود
 الهمزة في اصطلاحه
 سواء كان محلي بال
 أولا الا لهما ما اضيف
 ليا المتكلم كاشاء
 وما كان من الامور
 الحية (واعلم) ان
 التوراة من الله
 من الله اعراضه
 الى الله العزيم
 فقد يوجد
 فيها كلمة مشبهة
 من مع من اومام
 وقد ثبت الى نوري

الاعمال فثبت انه ما قدم على هذا العدى الا بعد لومى واعتماده لتام وكذا لا شئ
 ١٣- م كانوا من أشد أعدائه وكانوا حرصوا على الكذب وكافوا متفكرين
 في الامور الى ما يحصى الاسلام ويحصل لديه لاغته وكان المطلوب منهم امر
 سهلا لا صعبا فلم يكن الذي صلى الله عليه وسلم لم يصادق في دعواه عندهم باذروا
 الى ان يقول به كذبه بل عدوا هذا النبي يقول من اراد شهره والله كاذب يستمرى
 على الله انه قال كذا ويبدع من حاسب نفسه ادعاءه يقول بوجه وكذا يقضى الله
 لا يقولها رجل منهم الا عصى رقه ياتى مات مكانه ويحول مرة لو انهم يود
 عدوا الموت لموتوا ونحن عباد امرار وما امكانا طهر من صرهم عن عيبهم
 مع كرمهم على تكذبه احرص الناس محرمه وانت تحبه وفي هذه الاية حذار ان
 عن يعقوب (الاول) ان قوله ليس بمصوب يدل دلالة منه على نفيه لا يبعث في المستقبل
 من بعدهم في دعوى الانحصار (و انما) ان قوله يدل على انه لا يوحى
 شئ من لارمه الا به في المسفرة في دعوى الاوقات فادعوا في انهم موافق
 هم اعيان ٢٢ وكقوله ياتى وان كنتم في شك مما نزلنا على عبدنا فاستمعوا
 من ربهم وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين فادعوا اولادهم
 وقولوا لداري وقولوا للناس والنار عذب شكافين فادعوا بهم لابعثهم
 اليه فوقع كما أخبر وهذه الاية دالة على لا عذر من وجوه رده اولها انما يعلم
 بالسواقر ان العرب كانوا في عابه وادعوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عابه
 الحرج على ابطال امره لان معارفه الاوطان والعشيرة وبذل السموس والمنهج
 من اقوى الادلة على ذلك وادعوا في ابعاده لهدا السمر مع وهو قوله وان لم
 يدعوا وان فاعلوا صايرهم الله فلو كانوا يادرس على الانبياء لكان الشراء او
 عذب سورة منه لانوا به حيث ما ثوابه طهر الا عذر (ونسها) بالنبي صلى الله
 عليه وسلم وان كان منهم اعدهم في امر الله لكانه كان مع قوم الخلق في وجود
 العقل والاحسان والمعروف فلو كان كاد ما يجداهم باعاقى العدى الى
 اسماءه بل كان عليه ان يحاف مما يوقعه من نصيبه هو وبنائه على جميع اموره
 فلو لم يعلم بالوحى محرمهم عن اعراضه لما حزن بحماهم عليهم اذ اشرع
 (وتدعوا) انه لو لم يكن قاطع في امره لما قطع فيهم لا يأتون عنه لان الضرر لا يحرم
 ما كلام محرمه يدل على كونه حراما في امره (وردها) انه وحده محرم هذا الحرج على
 ذلك لوجه لانه من هذه عليه السلام الى عصرنا هذا لم يحل وقت من الاوقات
 ممن يعادى الدين والاسلام وتشتدوا عيبه في الوقعة فيه ثم انه مع هذا الحرج
 انما لم يوحى له اعراضه فلهذه الوجه الاربع في الدلالة على الاعجاز
 شتم عليه هذه الاية فلهذا الاحراز واما يدل على كون القرآن كلام الله

على موافق اعتقاد
 فاسد فثبت لذلك
 ليرجع الى اصل
 في اللغة العبرانية
 ان الله تعالى لا يوحى
 وتوجد في ذلك
 الاصل وحده
 (واعلم) انما
 اشعر بانه الموحى
 الله تعالى ولا
 الميث انصرح ثم
 اذله ان الله
 محرمه من العباد
 في محرمه مصر
 القاهرة ولا الله
 وسلم جميع قصاياه
 ثم اشكل عليه بعض
 آيات من القرآن
 ٢ وذلك في القرآن
 لحادى عشر اية
 ٣ أى والله المسبح
 له

لان عادة الله جارية على ان مدعى السوء لو اخرج عن حق وسب الى الله كذا
لا يخرج جبره جميعا في الباب الثامن عشر من كتاب الاستبصار كذا وان احدث
وقلت في قلبك كيف استطيع ان امير الكلام الذي لم ينكلم به الرب ٢٢ (هذه
تكون لك نية ان ما قاله ذلك النبي باسم الرب ولم يحدث هذا الرب لم يكن نكلم به بل
ذلك النبي صوره في نعظم غشه ولذلك لا تحشاء) (الامر الرابع) ما اخرج من اخبار
انفرون السانعة والامم اهاكف وود علم انه كان ابا ماقرأ ولا كتب ولا اشتهل
عذارة مع العلماء ولا بمجالسة مع الفضلاء بل زنى بين قوم كانوا يعبدون الاصنام
ولا يعرفون الكتاب وكافوا عارين عن العلوم العقلية ايضا ولم يعي عن قومه عيبة
تكن له اسمع لم فيها من غيرهم والمواضع التي حالف انقرآن فيها بيان انقص
والخالات مد كورة كتب اهل الكتاب كقصه صلب المسيح عليه السلام وصبرها
هذه المحامدة فصدته اماله دم كون بعض هذه الكتب اصلية كاشوراة والاصحاح
المثله هورين وامالهم دم كورم انا عيبة ويدل على ما ذكرت قوله تعالى ان هذا
القرآن ينقض على بني اسرائيل اكثر ان الذي هم فيه يختلفون (الامر الخامس)
ما عبيد من كشف اسرارها فغير حيث كانوا يتواطون في السر على انواع كثيرة
من المكروا والكبد وكانت الله طلع رسوله على تلك الاحوال حاله لا يجره بها
على سبيل التفصيل ما كانوا يحدثون في كل ذلك الا انهم قد وكذا ما عبيد من
كتب حال اليهود وصبرهم (الامر السادس) جهة المعارف حربية وعلوم كايه
لم يعهد العرب طامة ولا شمد على الله عليه وسلم حاسه من علم الاشرايع والتبعية
على طرق طلع العقلية والسير والمواضع والحكم رأسا رادار الاخرة ومحاسن
الادب والتميم وتحقق الكلام في هذا الباب ان العلوم اما دينية او غير دينية
شأن الاولى اعطها شانا ورفعها مكانا فهي اسمع العقائد والادب وانما علم
الاهمال اما علم العقائد والادب فهو عبارة عن معرفة الله وما لا تكتنه وكتنه
ورسوله واليوم لا آخر اما معرفة الله تعالى فهي عبارة عن معرفة ذاته ومعرفة
صفاته جلالة ومعرفة صفات اكرامه واهماله ومعرفة أحكامه ومعرفة أفعاله
والقرآن يستعمل على دلائل هذه المسائل ونظايرها وما صيلاها على وجه لا يساوي
شي من الكتب بل لا يقرب منه وما علم الاهمال فهو اما ان يكون عبارة عن علم
الكتابف المتعلقة بطواهر وهو علم الفقه ومعلوم ان جميع العقيدة وما
استقروا مساحتهم من القرآن وما ان يكون علم التصوف المتعلق بتصفية
الساكن ورباصه لقلوب وقد حصل في القرآن من مساحت هذا العلم ما لا يوحى
غيره كقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله ان الله
بأمر بالعدل والاحسان وبتأدي القرى وبهي عن الصفا والمكر والهي

العظيم كالآيات
انني تدل طاهرها
على ان تيسر لي
الله عليه وسلم من مل
الى العرب خاصة
وكثيرا مما يؤيد
قبل فهم معناه
بعض ما قد عرفت
من صمدى كرواية
سيدنا عيسى عليه
السلام وغير ذلك
فطاب الله ان يحجبه
صلى الله عليه وسلم
كاملا وامر لذلك كتابا
آخر سماه (الاحوية
الجليلة للخص
الدعوات الصمدية)
فصارت استجبه
ادكاملة متوقفة
على مطالعة هذين
الكتابين اعنى الصمد
الصمد والاحوية

وقوله لا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع باني هي أحسن واذا سيى يست
ويده عداوة كآبه ولي جيم ففوله ادفع باني هي أحسن يعنى ادفع بها عنهم
وجها التهم بالخاصة التي هي أحسن وهي المصرو ومعالجة السيئة بالحسنة ودوله واذا
الذى الخ يعنى اذ اقل ثلث اسما تهم بالاحسان وادفع اليهم الفضيحة بالافعال الحسنة
زكوا أفعالهم الفضيحة واسلموا من العداوة الى المحبة ومن العصاة الى المودة
ومجوده الاقوال كثيرة فبه ذواته جامع لجميع العلوم الناطقة صوابا وقروها
ويوجد فيه النسيه على أنواع الدلالات المعينة والرد على أرباب الضلال براهين
قاهرة وأدلة باهرة سهلة للمساى مختصرة المعاني كقوله تعالى أوديس الذى خلق
السموات والارض شادره ان يخلق منهمهم وكقوله تعالى يحييها الذى أنشأها
أول مرة وكقوله تعالى لو كان فيهم ما آلهة الا الله فعدب وسع ما قبل جميع العلم
في القرآن **ممكن** تقاصر عنه افهام الرجال (الامر التاسع) كونه مربنا عن
الاختلاف واشتباوت مع انه كتاب كبير مشتمل على أنواع كثيرة من العلوم ولو كان
ذلك من عند غير الله لوقع فيه أنواع من الكلمات المتناقضة لان الكتاب انكسر
الطويل لا يثبت من ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند غير الله كما قال
الله تعالى أفلا تستدرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا
كثيرا والى هذه الامور اسما المذكورة أشار الله تعالى بقوله أوله الذى يعلم
السررى السموات والارض لان مثل هذه البلاغة والاسلوب العجيب والاحاد
عن العيوب والاشتغال على أنواع العلوم والبراهين عن الاختلاف واسفاوت مع
كوب الكتاب كبير مشتملا على أنواع العلوم لا يتأتى لاسم العالم الذى لا يعب عن
علمه مقال ذرة مما فى السموات والارض (الامر الثامن) كونه مجهزة بقية متلو
في كل مكان مع تكمله الله بحفظه بخلاف محجرات الانبياء فانها انقصت باقتضاء
أوقاتها وهذه المجهزة بقية على ما كانت عليه من وقت العزل الى زمانها هذا وقد
مضت مدة ألفي سنة وما تبين وغائب وحجتها قاهرة ومعارضه محتملة وفي الارمان كلها
القرى والامصار مملوءة ناهل اللسان وأغنى البلاغة والمحدثين كثير والمخاض العبد
حاضر ومهاوتنى ان شاء الله هكذا ما نعت الدنيا وأهلها جبر وعافية ولما كان
المهم منه عقدا أقصر سورة فكل جرمه هذا المقدار محجزة فعلى هذا يكون
القرآن مشتملا على اكثر من الالف مجهزة (الامر التاسع) ان قارئه لا يب مع سامعه
لا يجهل بل تذكروا به بوجوب زياده بحجة كاذل

وخير جليس لاعل حديثه * وزداده برداديه بحجة لا

وعبده من الكلام ولو كان يلغى العانة على مع التردد في السمع وبكره في الطمع
والمكن هذا الامر بالنسبة الى من له قلب سليم لا الى من له طبع سقيم (الامر

الحديث ثم ان هذين
الكتابين وجداني
مكتبة المرحوم
محمد باينا الماظم في
دمشق الشام ادع
محو حسن وسنتين
بعد ما تبين وألف
هجرة وقد تقطع
ورفعها من الارض
واحدهما المرحوم
عصا طي سندن
المرحوم ناصر
باشا والشح يوسف
شايه الا الذي شرف
بدين الاسلام
مسمع وسنتين
وبقلاهما اشكاف
سبب اختلافهما
بالارضة فلم يسل
من التصريف
الذى يتعمر معه
فهم المعنى في كثير

وهذه الامور الثلاثة مصفوفة في القرآن بل اريد بوجهم هذا الفصل بيان ثلاث
 دوا (الاولى) سب كون محمداً من جنس اسلاعه انساناً من جنس
 بشري كغيره من جنس ما خلق على اهلها لا على الاخرين بل هو في الله الرحمة العليا
 فيكون فيه على الحد الذي عكس البشر الوصول اليه فاذا شاهدوا ما هو خارج عن
 الحد المذكور وهو الله من عند الله وذلك كالشعر في رمن موسى عليه السلام وانه
 كان عابداً على اهلها وكامان فيه ولم يضره المصيرة الكملة ان حد الشعر محال بل
 لا شوب له خفية ثم رأوا عشاء اقبلت نه انا تلعف شعرهم الذي كانوا يغفلون من
 الخلق ارباباً الى المجلد الناطق من غير ان يردوا شعرها علواً به خارج عن الشعر
 ومحمداً من عند الله فاقبوه وأما فرعون فله كان واصراً في هذه صفة طين
 به شعرها صاواً كان اعظم من شعر محمداً وكذا انطلسا كان عابداً على اهل
 رمن عيسى عليه السلام وكانوا كامان فيه فصاروا احساناً بسبب وراه الاكمة علواً
 منهم الكامل اهما يمان حد الصفة الطيبة بل هو من عند الله ولما لا عود
 لمعنى هذا الرسول عليه السلام الى الدرجة اعلى وكان محمداً عابداً على عذوق
 انصافاً بسبب سبب الكملة بخلافها كمالاً شهود به كتب اسير فلما أتى ابي
 صديق الله عليه وسلم عابداً عن مثله جمع اسماؤه علم ان ذلك من عند الله قطعه
 (الله انا الله) رسول القرآن محمداً ومفرقا لم يرل دفعة واحدة فوجه (أحدها)
 ان الله صلى الله عليه وسلم لم يكن من اهل انصافه بل هو رل عليه ذلك جهة واحدة
 كان لا يسططه وخارجه اسه (وثانيها) لو انزل الله عليه الكتاب دونه ورعا
 عباد على الكتاب وساهل في الحدة فدا انزل الله محمداً قطعه وبقي سبه الحفظ في
 أخته (وثالثها) في سورة برول للكتاب دونه لو كان برول جميع الاحكام دونه وحده
 على انطلسا كان نقل عليهم ذلك ولما برل معروفاً لا حرم برل انشكاكاً في ذلك قليلاً
 وكان نجهلها انهم لم يكرروا عن بعض اصحابه انه قال الله احسن الله يسائل
 الاحسان كما شتر كبر فلو كان رسول الله هذا الذي حلة وانقرآن دفعة ثقات
 هذه انكالف عباداً كما كان في الاسلام وسكده دعنا في كل واحدة فلما
 فلما هو رل حلاوه الا عابداً في الامور كلها فكله الى رتم الدين وكملت
 انشراحه (ورابعها) انه اذا شاهد برل حاله حال يقوى قسده عشا هده فكان
 أقوى على اذامه محال وعلى الصبر على عوارض اسوة وعلى احتمال اذيه انقوم
 (وحامسها) انه ما تم شرط لا عار فيه مع كونه معماثت كونه مبرافهم لو قدر
 لو حبان بأقواته معماثت مفرقا (وسادسها) كان شرآن برل بحسب استلهم
 والوقائع الواقعة بهم وكانوا يردون صيرة لان لا جبار عن العيوب كان يصم
 بسبب ذلك ان انصافه (وسابعها) ان القرآن لم يرل محمداً مفرقا وحده اهم النبي

غيرها الانصاف الحال

ذلك كما لا يخفى

(ارباب الاول)

في ارد على من يقول

بانو هيه سيدنا عيسى

ومساواته لله تعالى

في الجوهر اعلم

ان هذا يقول من

جمله الباطل التي لم

يرل عباد انصاري

في انشاء الخليل

الربيع بن وبيداد

دان من انصاري

رد على من زاد ان

الان مساواته تعالى

في الجوهر ان هذه

الريضة غير موجوده

في توراة والاعتبار

أصلا في جملة

اسباطه اختراعية

ومن جملة من ختم

على حسداً رد

صلى الله عليه وسلم من أن لا امرئ مكانه بخداهم بكل واحد من بحوم القرآن
 عروا عنه كان عظم عن معارضة الكل أولى فثبت بعد الطريقان لقوم عاروب
 عن المعارضة لا يخافه (وتنزهها) من الله ما رغب في الله وبسببه وبسبب كلامه
 اسمهم مصعب عظيم فلورل القرآن دفعة واحدة كان زوان هذا المصعب عن حمرل
 عليه السلام مختلفا في كل من مرقا متخفا في ذلك المصعب العظيم عليه (العائدة
 الثالثة) سبب تكرار ما بالوجود وحال إسماعه وقصص الأبياء في مواضع
 العرب كانوا شركس ونسبهم - كبرون هذه الأشياء غير العرب بعضهم مثل أهل
 في ذواصين والنجوس كانوا مثل العرب في لا تكرار بعضهم كاهل استناب كانوا
 في لا قدر طر اسرع في اعفاده هذه الاشياء لا في مصر واما كيد كزربان
 هذه الاشياء وتكرار قصصها - سبب آخر أيضا هو ان انصار العرب ما كان
 اعصار اسلاعه أصا وكان يصعدى - لما لا عصار فكررت انقصص عاراب
 مختلفه انكارا وهذا ما مع هذه الدرجة لعالم للاع في كل مرة ليعلم ان القرآن
 اس كلام اشترل ان هذه الامور عند اسلافنا خارج عن القدرة البشرية ومنها انه
 كان انهم ان تولوا ان الالفاظ القصصه التي كانت ساسة هذه قصصه استتمتها
 وما قبله الاطراف لاخرى مائة هاواي يقولون ان طريق كل بلع بحارب
 طريق الاخره قصصهم صدر عن طريق المطبوع قصصهم على المؤرخه لا يلزم من
 عدم مصدره على نوع عدم بقدره مطابقة وان يقولوا ان دائرة الدلالة قصصه في
 ان انقصص وما صدر عن ان ساهمة ثم مجهول على الصمد لا هناك فكل كرت
 انقصص بحار او احدا نام بين ع- در من هذه الاعذار ثلاثة ومنها انه صلى الله
 عليه وسلم كان يصيق صدره ما يند انقوم وشركهم كما أخبر الله تعالى وهذا علم ان
 يصيق صدره ان يقولون ينقص الله قصصه من قصص الانبياء مناجية لحاله في ذلك
 الوقت - ثبت فيه كما أخبر الله تعالى وكلاقص علينا من الله ان رسل ما ثبت به
 فؤادك وباطن في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ومنها ان المسلمين كانوا
 يحصل لهم الابدان من تدي انكمار وان قوما كانوا يستولون وان انكمار كان
 لمقصود سببهم فكان الله يبرل في كل موضع من هذه القصص ما يساه به لا
 حال اسلم يكون عمره لمخلف ومنها ان قصصه لواءه وسجل على أمور كثيرة
 عند كبره وقصصها من الأمور قصصه وانقصها انقصها عنكس مرة أخرى
 (الاهل الثاني) في رفع شأن النبي صلى الله عليه وسلم على القراب (الشيء الاول) لا يتم ان
 غيره لقرآن في الدرجة القصوى من دلاعة اثاره عن العارء ولولس ذلك
 فهو يكون ديد لا يافدا على لا يغير لانه لا يظهر لاس كان له معرفة بسمه لسان
 العرب ولم ان يكون جميع الكتب التي توجد في الانس الاخرى مثل اليوناني

في انكس وليا زبوس
 انكس فارومية
 المعبان ع- د
 المناخير بالوات
 ومهم أسا كمة
 اله- ط- ب- ي- ه
 والط ك- ه- ر- ب
 المفسدس وه- و- لا
 يهون ع- د- المناخير
 طاركة وقدر قصصهم
 ع- ب- ه- د- و- ه- م
 وره امهم وموكرهم
 ووعاطهم وشعورهم
 ابوودهم م- ا- ي
 الات حنة كرات
 في بلاد أوستريا
 وامر كارالا كابر
 وغير هاوي سمون
 بالموحدس وسبق
 الكل لذلك جدة
 مجمع كهم عادلى
 والمجمع المنتم في

الجواريين لانه قال
 ايضا في الاصحاح
 السابع عشر كما
 اتينا ابنا في وانا
 قبل ان يكونوا هم
 ايضا واحدا فينا
 وبنو صهيون يعمل
 معط واحد في
 رسالته الاولى
 التكملة فقال لانه
 شهود في السماء
 الآب والكلمة
 والروح والثلثه
 هم واحد وثلثه
 شهود في الارض
 الروح وماء ودم
 وثلثه هم واحد
 مع ان هذه الالوه
 غير متساوية في
 الطهر بل بل
 البياض لان جوهر
 الروح مضي وجر

وانهم وصلا عن ان يبروا لا يلع عن السبع وعدم غيرهم هذا الالوه يخص باعري
 بل فيه وفي اعترائي وبيوتي والملاطيني على طريقه واحده ومثا عدم انبيير
 سداجه كلامهم جدا اذا كان هذا البعض من اهل الكثرة هم - بشركون في
 هذه السداجه غيرهم من المسيحيين ويخارون عنهم عاده اخرى ايضا هي ام -
 اذا عرفوا انما طامعه ودة من لدن اعير بطون ام - ثم تحروا في المعرفه واذا علموا
 مسائل معدودة من غير معدود انهم هم من علم وهذا العلم والهرساويون
 وايضا يابون طامعون عليهم في هذه العادة وبش - هذه على الدعوى الاولى ان لا
 من كسب الهاروي مطران اسقام جمع بان السار راوس اسام كثر من
 الاساسين ورحسوا واعلموا وعلى انسان اعترائي وعرري واليوالي وغيره
 ليصفوا انهم اعترية اني كانت معلومة لا علاطا انك يردوا المعصيات اعترية
 واجتهلوا في هذا السان استنادا مني - ه آف وسمانه وجس وعشرين من
 الميلاد وخطوا الكمال في بعد الاصلاح اسام في زاجهم المعصيات التي هي
 لازمة لخدمة المسيحيين عند راسه في المدة التي كسوها في اول تلك المرحلة
 فاقبل عذرهم عن المدة المذكورة عذرهم وانما طامعه هي هذه (ثم انني
 هذا الفصل بعد شيئا من الكلام غير موافق قواي للعلم بل معصياتها كالخمس
 احد كبريل المؤتم واعد المزمع بل اجمع لالمتى والرفع مكان الحز
 والصب في لاسم والحزم في العمل ورد المزمع حرم الحركات وما يشاهد ذلك
 فكان سائل هذا الكلام - سداجه كلام المسيحيين عذرهم نوع تلك العلم مخصوصا
 وبكسب في السان اعترائي فقط بل في ذلك - وايضا يابون وانه - براني في طلب
 الايمان او لعل والالوه لا يلوب عن اس اسكلامه لانه لم يرد روح القدس ان يقيد
 اساع الكلمة الا لوه بالحدود مصيغه اني - سداجه اسرائيل الصوبه فقدم لنا
 الاعترائي المعجونه برصاحه و لاعة) انتهى كلامهم وشهد على الدعوى
 انما ان انما طامع حان اسباب ثلث كما ان السان اعترائي معصياتها بالمراتب
 وهو مشغل على احوال - احته وكتبه من حالات كل اقليم ساحبه ما رأي فيه
 من المحاسن والندم فكنت محاسن اهل الكثرة وندماتهم فترحم الله مع انما
 من كاه لتلقى طامعه في هذا المقام فقال (انما معطوهم في معرفة هذا العلم
 وسان العير لاهم تعدون - فهم عارفي كل سان ومن اهل كل علم اذا عرفوا
 ثغاط معدودة من ذلك السان ومائل معدودة من ذلك العلم ويؤمنون ان كتب
 ديمواو بشرت هذه المخزفات بعد انهم ووقف على هذا المعنى بشهادة
 العراساويين وبيواين لان تحصيل استهم رغب في اهل نكله وحصل في
 القبح عساه هذه تصرفاتهم في السان انقارمي) انتهى ثم قال (احتج في لمدن

لكتاب الكثيره من هذا النوع تحت كذا ان سقى لكس الحقه بعد درسه من
 الرمت غير مبره) انتهى كلامه وقوله على انه يمكن ان تؤدي المطالب اساطرة
 الخ لا ورود له في حق القرآن لانه محمول من قوله ان حرمة كره هذه الامور السبعة
 والعشرين ولا تجد آية طويلة فيه تكون حجة عن ذكر امر من هذه الامور
 (الاول) انه ما بالكمال الالهية مثل كونه واحدا وقد غاى وارب وثانيا وقد اذرا
 وعاد ومبغيا وعادير اومه كما هو حكيم او حرا وحاني السموات والارض ورحيما
 ورحيما وصورا وعاد لا وقدوة او محبنا ومبغيا وعاديرها (ثاني) نعمة الله عن معانيه
 والنفائض مثل الحدوث والنجس والخلو والطمع وعاديرها (ثالث) القدوة او
 استوحى هذا الخالص والمبع عن الشر كمنظرة وعن سنتت بنى هو شدة شرب
 بنى ما كما علمى انساب الراعي (الرابع) ذكر الاداء اعلمهم السلام (الخامس)
 يرميهم عن عبادة الاوثان وانكروا غيرها (السادس) مدح المؤمنين بالانبياء
 (السابع) مدح مسكرهم (الثامن) ما كذا الاعيان بالانبياء عموميا وخصوصا
 (التاسع) الوعد بان المؤمنين يعطون المسكرين نفقة الامر (العاشر) حقه
 انعامه وحرارة الاعمال في يومها (الحادي عشر) ذكر الخلق وحرارة (الثاني
 عشر) دم الانبياء وبيان عدم ثبات (الثالث عشر) مدح اخصي وبيان ثباتها
 (الرابع عشر) بيان حل الاشياء وحرمتها (الخامس عشر) بيان احكام يدبير
 لمثل (السادس عشر) بيان احكام يدبيرها (السابع عشر) التصريح
 على محبة الله واهل الله (الثامن عشر) بيان الاشياء بنى هي دره الوصوف بنى
 الله (التاسع عشر) الرحمن مصاحبه الصالحين والفساق (العشرون) ما كيد
 يخلص ابيه في العبادات الدنسية والماوية (الحادي والعشرون) التهديد على
 ارباب السمعة (الثاني والعشرون) التهديد على هذاب الاخلاق بالاحمال
 وادبهم (الثالث والعشرون) التهديد على الاخلاق الذميمة بالاحمال (الرابع
 والعشرون) مدح الاخلاق الطيبة مثل الحزم والتواضع وانكروا وشجاعة وعبه
 وعبرها (الخامس والعشرون) دم الاخلاق النجسة مثل الغضب وانكروا ولعل
 والحسن والطمع وعبرها (السادس والعشرون) وعطى التقوى (السابع والعشرون)
 الترتيب الى ذكر الله وعاديرها ولا شئ من هذه الامور محمود عقلا ولا وجها ذكر
 هذه الامور في القرآن مرارا لئلا يكذبوا التفسير ولو كانت هذه المصداق في حجة فاي
 مصمون يكون حسبا نعم لا يوجد في القرآن (١) ان ادبى الاخلاق زنى بانه (٢)
 اوزنى بروجيه العبر وقتله بالحيلة (٣) اوعذ الخجل (٤) اريد في آخر عمره وعاد
 لا حسام بنى المعاد لها (٥) اوعزى على الله الكذب وكذب في تسليم وحده
 بكذبه بنى آخر مسكيا واثقا في عصم الرب (٦) اوان داود وسليمان وعيسى

الماء معنى آخر
 معاير له وهو هو الدم
 معنى آخر معاير لهما
 وبن الايجيل صرح
 فيه في مواضع كثيرة
 بن الله واحد احد
 معاير الله واحد
 ومعاير الله لا يعبر
 الاله الواحد ومعاير
 واله واحد الذي
 يعمل كل شئ ومعاير
 وثبت تؤمن ان الله
 واحد ومعاير
 يكون الله سيدها
 يسوع المسيح ابا
 لحدومها بنى صاعد
 بنى اى واىكم والهي
 والهكم ومعاير
 يعرفون ان الله
 الحق وحده وقد
 قرر صايبوس في
 نحو القرن الثالث

عليهم السلام كاهن من أولاد ولد ابراهيم وهو فارس من يهودا (٧) أو من الرسل
 الأعظم من الله المكرم الأسماء في اسمه الأكبر روجه أبيه (٨) واسمه الثاني
 روجه اسمه ومع هذا النبي العظيم الشأن ما صدر عن ابنه المصطفى وما أجرى
 عليه من الخلد غير أنه دعا على لا كبر وقت موته لا حل هذه الحركة الشنيعة ولم يقل
 في حق إلا أن العصب أيضا صل دعه بالركة التامة عند الموت (٩) أو أن الرسول
 العظيم الآخر ذكر أن أني أيضا الر في روجه الغير في اسمه الحبيب منه الحبيب
 ومع ما جرى عليه من الخلد له المنع عن الخلد لأنه كان متلي ربا أيضا في ربه
 وكيف يجري على أن غير ما على أولاده وهذا التقدير لم يكن اليهود والنصارى
 ومصرح به في كتبهم هذا التعيين المسبب عند التعريف (١٠) أو أن يحيى عليه
 السلام الرسول الذي هو أعظم الأنبياء لا من أبيه شهادة عيسى عليه السلام
 وأن كان الاسم من ملكوت السموات أعظم منه شهادة عيسى عليه السلام
 أيضا لم يعرف الله الثاني وهو الله الذي هو عيسى باعبار العلاقة المصروفة
 حيدته إلى ثلاثين سنة مالم يصر هذا الإله مرده الله هذا هو عالم يحصل الاصطباع
 منه ولم يزل على هذا الإله الثاني لاله الثالث في شكل الجماعة وهذا مدار أي رول
 الثالث على الثاني في الشكل المذكور كذا أمر لاله الأول لا من الإله الثاني
 هو ربه وملكه وحاق الأرض والسموات (١١) أو أن الرسول الآخر المسارقي الذي
 كان بعده الكيس للسرقة أعني يهودا الآخر يوطى الذي هو صاحب السموات
 والمهراج وأحد الحوارين الذين هم على مرتبة من موسى بن عمران وسائر الأنبياء
 الآخرين بلية على ربه باعده من بينه ثلاثين درهما ورخي نفسا لله بأبدي
 يهودي هذه المسعة قبله حتى أحدا والله وصلوه لعل هذه المسعة كانت
 عظيمة عده لانه كان سيادته فلو كان أو اب كان رسولا صاحب سموات أيضا على
 ربه ثلاثين درهما عده كانت أحب وأعظم ربه من هذا الإله المصلوب (١٢)
 أو أن بافاريم الكهنة الذي ثبت نسبه شهادة يوحنا الانجيلي أفي يقتل الله
 وكذبه وكفره وأهانته ورفع في حق هذا الإله المصلوب ثلاثة أمور عده من ثلاثة
 أنبياء هذا الثالث أن أعظم بيانه الاسرائيلية لم يعرفه معرفة جيدة إلى ثلاثين
 سنة مالم يصر هذا الإله مرده الله ولم يزل عليه الإله الثالث في شكل الجماعة وأن
 الثاني رخي سلمه ورخي مسعة ثلاثين درهما على مرتبة ألوهيته ووعده وأن
 رسوله اثنتان أفي قتله وكفره أعاد ما لله من أمثال هذه الاعتقادات
 السوء في حق الأنبياء عليهم السلام ولا يؤخذ في على ما نقلت هذه المخرجات على
 سبيل الارام والله تم بانه لا أعفد في حق الأنبياء هذه الكذبات وهم يرتون منها
 وأقول القدر الذي نقلت من حال يحيى عليه السلام إلى حال قبا وامصرح به في بعده

ان ما ذكر في الانجيل
 من نحو الآيات والآراء
 والروح القدس
 أوصاف ويعتق
 بيت أقاتيم
 وأنها صامتة راية
 لا لم توحدها عظة
 الأقباط الثلاثة في
 كتبهم أم لا وجبت
 هذه الأوصاف
 ذكرت للتجسس
 كما قيل بالسياسة
 للحوادث هذا أراد
 التجسس هذا أبي
 أواسي أو رخي
 وهذا اعتقاد
 المتقدم من
 النصارى كما هو حديث
 وغيرهم المؤيد
 بقوله تعالى قل أعما
 هو الله واحد وانبي
 ربي هم شركون

الجذب وكذا الأيو حذى نصران هذه المبادئ العجيبة التي عرفت في أكثرها
 عقول بل عقول العالم و يعتقدونها لفرقة الدعية العظيمة الشأن أعني فرقة كاثلاث
 التي عدد لها محبب ادعاء بعض آياتها في هذا الزمان أيضا قد مر مبني مليون (١) ان
 مريم عليها السلام قد حبلت ما أمها بالقرب الروح كما كشفت هذه الحقيقة على
 الأيويين من مدة قريبة (ومثل ٢) ان مريم والدته الله حقيقة (ومثل ٣) ان كل حبر
 من الخيرات وان كاتب ينفذ أو مليون غير معدة بسجيل في العناء الزمان في ان
 واحد في أمه مختلفة إلى المسيح الكامل لا هو به وبأسوة لدى تولد من العذراء
 وافرص ان مليون من الكهنة في أطراف العالم ثم فاعر باوئنا لا وحده
 ولا سواي آن واحد (ومثل ٤) ان حبر واحد اذا كثره الكاهن ولو في مائة ألف
 كسره يصير كل كسرة منه أمسا مسجلا كاملا وان كان وجود الحبوب ثم انطس ثم
 العن ثم وجود الحبوب ثم انكسره كل واحد من الحوادث عث هذه فتعطل حكم الحس
 عندهم في هذه الأمور كلها (ومثل ٥) انه لا بد ان يصطحب الصور والتمثيل ويسجد
 قدامهن (ومثل ٦) به لاجلاس بدون الاعيان بالابا وان كان به مصالح في نفس
 الامر (ومثل ٧) ان اسفة صومعة هو البنا دون غيره وهو رأس الكبة ومعصوم
 من العاطوان (٨) كنيسته رومعة هي ثم انك انش كل ما معدن (ومثل ٩) ان البابا
 ولعنقبة خربة من قدر حرجل من استحقاق ان قد يسكن ان يحصى العبران
 اذا استنوهوا ثما و ابا لاجله كما هو المروخ عندهم (ومثل ١٠) ان اسامه مص
 تحبيل الحرام ونحوه من الخلال والمعدن من ميثاقيل مشافة من علم بروت في
 الصفحة ٦٦ من كتابه المنسجي باحوه الايجليين على أن طيل اسفيلدين المطبوع
 سنة ١٨٥٢ في بيروت هذا (والا تن راهم برؤوس المباشه آخيه والخال ماسه
 آخيه والرجل ماسه آخيه ذاب الاولاد خلافا لتعليم الكتب المعده ولها مهمهم
 المعصومه وقد أوجب هذه المحرمات لاجلا عند حدهم الذراهم عليها وكم من
 التمديدات وصعوها على الاكليريكين بحريم الزيجه اما موصيه المذمور هان
 رب الشريعة) انتهى كلامه بقطعة ثم قال (وكم حر موثا في الاطعمه ثم أنا حوا
 ما حرموه وفي عصرنا أنا حوا كل الصوم في صومهم بكثير الذي طامسات لدوا
 بحرمها به) انتهى كلامه بقطعة وفي الرسالة اثنا به من كتاب الثلاث عشرة رسالة
 في الصفحة ٨٨ {فربس دناد لا الكرد مال بقول ان اسامه ما دون ان يعمل
 ما يريد حتى ما لا يحل أيضا وهو أكثر من الله سبحانه الله عما يصنعون) انتهى كلامه
 بقطعة (ومثل ١١) ان أناس الصديقين توجه إلى لعذاب في المطهر وتنتقل
 في برامه حتى يحسها البابا العبران أو يحلصها القسوس فقد ساقهم بعد اسبلاهم
 على أغنام أو هو غيرهم وأهل هذه الفرقة يحصلون المذات من نواب البابا

وان قيل قد مر
 من بابا عدي في
 الاتحاد الهادي بحم
 قوته آب اس الله
 وانه كان الكاهن
 فاب آحاب من
 ذلك لمفقون من
 دساري ادمه من
 بان سيد ناموس
 معنى ذلك في سفر
 الخروج في الاصحاح
 السابع في قوله
 قد أنقذنا
 لغرهون وكذا غيره
 من الاسباء على
 ايد او عليهم أفصل
 الصلاة وأنتم السلام
 كما شهد به كتبهم
 في مواضع كثيرة
 ولم يقد أحد
 ألوهية سيدنا
 موسى وعيسيه من

وحلفته يحصل النجس من علامه كمن نجس من هؤلاء العلامه ان اشترى
 من ذناب من الله خلقه الله بالذناب في الارض واسماهم لا يظنون منه
 وصلا ولا محبة يحتم الذين اعرفهم من الذناب ولما كانت قدوة انما يرب
 يوماديوما فخص روح القدس بالابن الاون انما اشترى له عفرته كمن يعطي
 ومن وكيله له اشترى عفرته بطوبى له محبة وامنه قبله انما كان مكتوب فيها
 هكذا (ربنا سوع المسيح برحمته وفوق علمنا محققات) لانه المقدسه وبعد
 فقد ذهب الى قدس قدسه في ربه بطرس وپوس وسانا الخليل في هذه الدواحي
 ان اعرف ذلك اولاً عيو ان الاكبروسه مهمه كانت تم خطاياها وفانصت لولمهما
 كانت هوب الاصل الى ان خطاها خطاها لانا او هدر من ادادها مع
 انكسبه الرومانيه عفرته كل لعداياتي سوف يسجنها في المظهر وارد الى
 احرار انكسبه المقدسه وى انما هوى الى ما كتب خاصه عليه عند عفرته
 من نعمه واهواره حتى انما متى من علقه وبعث ابواب الله دنايت وتفتح لك
 ثواب امر دوس وان لم تغلب الا تدهى ببقية لك فاعليه سعة الى احرازه
 ولما سمع الآب والابن والروح القدس من (كتب بيد الابن بوسايرل لو كل
 شاق) (ومثل ١٢) ان مساحه هم ذراع تكفى في قلب الارض كل من اصلاعه
 مائتة ل (ومثل ١٣) ساء ابارم انصبت على قلبه وغيره على وجهه لعدل
 على الدنايات اذن من انصبت ومن وحوه الاساقفه الاخرين (ومثل ١٤)
 ان انصبت انفسهم ووجهه كوجه الكلب وحده كذا الا ان وهو يشفع لهم
 عند الله قال انه لم اعد كور في الصلصه ١١٤ من كاهه المذ كور صاعا على ذلك
 انهم (ورعنا صورنا انهم قد بين على صورهم تعالى الله عنهم) تصورهم
 رأس كات على حسم انما سمعوا انفسهم من سطه وروس ويسد موب له أنواع
 المساده اذ قلوبه وسه لكون امامه ويشه لول له اشجع ويطلقون اجور
 و يلقون شماعه ول انق المسح من الاعقاد وجود ان عقل النطق والقداسه
 في آدمه الكلاب انهم من صفة كمنهم من العلق انهم كلامه باده
 وهذا يقول هل يبق من صفة الخ صاوي ربه او هذا القديس مشابه
 قد بين مشركي الله ولهم محبة المسيح من أهل وور ان الكلاب لاجل كور
 على صور هذا القدس منكره (ومثل ١٥) ان شبهه لصليب وهاوي بالاب
 لارنى والابن والروح القدس اسماء هار حدود الحقيقى انما يادى وان صور
 انفسهم به صفة به صعود الا كرمى واني مقصير من معنى استحقاق الاشياء
 الاوبه صعود اعداى لان عطفه خشية انصليب لا يحلوا ان يكون ان منهم
 ولهم من حد المسيح وهو انهم عليه من ربه من لا حل انما واسطة وانه

الابياء الذين دعوا
 بذلك نواهم مساوون
 له تعالى في الجوهر
 مع انهم اسبق من
 سيدنا عيسى في
 انهم رب مكان
 انهم ان يدعى من
 عيسى في سيدنا
 عيسى من باب اولي
 منها وفصلهم
 انهم مائة وى
 نوحهم الا لوجه
 كسيدنا يوسف وانه
 معى ربا ومسلما
 وورق اياه يعقوب
 واحد ونه في سفر
 الذكور في الاصحاح
 الطادى والاربعين
 والاسبع والاربعين
 وعبارته في الاول
 والماضى ينادى
 ودامه آب رب

واما لاجل ان دمه سال عليه فان كان الاول ثم ان يكون لوع خبير معبوداتهم
 اعلى من صلوات عسدهم لان المسيح عليه السلام وك على الانان والحش
 وساحد المسيح وكامو صوي راحه ودخوله محمدا اني اورشليم والجار بشاره
 الانسان في الحش الهرب والطوباء به هو حسم سم حسم منقرا بالاراد
 محمدا في الحش الذي ليس به قدره الحش والطرسكه وان كان الثاني فهو د
 الامصر توطى لداع احق باسمه لانه لو اسطه الاولى ونذر به اسكبري لله د
 فانه لولا اسمه لا يمكن للهود من مسج وصله ولانه ما وللمسيح عليه السلام
 في الاساره وعلى صورة الانسان الذي هو صورة الله وكان محمدا روح القدس
 صاحب اسكبريات والمجرات ونحوه ان هذه الواسطه الاولى عدهم مدعونه
 والصعري مباركة معاهه واما الثالث لان الشول المصهورا كايلا على رأس
 المسيح عليه السلام فدار انما بالنصب لاعلى وهو سبيل الهم هذه فانه
 لا عظم ولا عسل وشل باساره هذه الحش به لان قولوا ان هذا رمثل
 سر الشايد والاسحاب خارج عن ادراك العقول البشرية والحش منه تعظيم
 صوره اقوم الال لان لا تعرف في الامر الثالث والارح من مقدره امام
 الرابع ان شهري عن اسمه ومراه احدولا في ان يراه احد في الله ساقدا كان
 كذلك في اب من نام - مره مصوره ومن ثم علوا ان هذه الصوره مطافه
 صورته العالي والاب طافه لصوره شيطان من الشايد او مصوره كافر من
 الكفار ولا يعرفون كل انسان سوا كان مسك او كافر الاب الانسان على صورة
 الله حسب صورته والحب ان انا باسك دله هذه الصوره الوهميه الحادي
 اني لاجل ولا حركه له او بحصر صورته الله من هي الانسان ودرجته لذلك الانسان
 كئي قبل هذه وما ظهر في قرون هولا اهل اسكنا ومشركي الله وحدث
 عوامهم كهوامهم وحواصهم كوامهم في هذه العاده وعلاء مشركي الله يهولون
 مثل قول عثمانهم في الاعداد (ومثل ١٦) اب اسما هو الله في الاعلى في الحكيم
 على الله معالي الكتب واحد على هذه العاده في لاجل انما هذه ولا يقدور
 اسكنا من وهم الذهب وغيرهما من العدها الذين لم يكونوا وان ولم يستدوهم
 اب من راجع الكتب المقدسه من نصا انفسهم وشايرهم فاب عند جميع
 كذا انهم عسره لعل انما ابوا حصلي بهم هذا النصا لاعلى عطا الله هاسيرهم
 بعد ما هوها (ومثل ١٧) اب الاساطفه والشعاعه عوعون عن الزواج ولد ذلك
 يم هلون مالا يسهل على الروحوت وقوم في كثير من الاجاب بعض معلمهم احضار
 الاماوات في عمل بعض قوهم عن كتاب ثلاث عشرة رساله في الرساله الشائنه في
 الصفحه ١٤٤ و ١٤٥ (المن بر دوس قول) وعطا عدد ٦٦ في شبيد

ومسايط وى الثاني
 وررى يوسف اباه
 واحويه واط لان
 لفظ اس الله على
 سبدا عيسى لا
 قد ما هوهم هذه
 لاس الصاري من
 حيثهم حسي
 صاري زمانا هو
 اساء الله ومولودين
 من الله والله ايوهم
 جيت دلي في الجبل
 مي وانوكم السماوى
 هو كامل وفي موضع
 آخر ليس انكم آخر
 هذا انكم السماوى
 وكم ما لجرى انوكم
 على الحارات وى
 غيرهما من المواضع
 الكثيره فان قبل

لا شاد (برعوس) كبريه لروح سكرم وبعصع ندى هو بلاد سحرها
بالرقي لصاح مع الله كور الامهات والاحواب وكن انواع الادرس
ولقاروس سلاحيوس اسقف سفي بلاد اسور كال سبه ١٣٠٠ بقول سبت
ان الاكثريوس لم يكونوا يدرون اسقف ولا سب اكثريوس سدايا لان آباء رعية
هناك اكثر عدوا من آباء سكره وت يوجد اسقف سدايا برج في الحيل
الخامس عشر كتب انه وجد قسوسا قلائل عبيد معاديس على نخاسة من سكان مع
انساوان اديره لرحبات سبه مثل البيوت المخصوصة للربا) انهي كلامه
بمطه المخصوصة كتب بعد ان عصفه في حضمه دكانو شاي شاري حرم ومحا
رويدل من عصف عليه السلام فرى سنها سريه آية ولايموداس يعقوب عليه
السلام فرى راحة آية ولاود عليه السلام فرى روحه اورد مع كونه درو جان
كثيرة ولا لوط عليه السلام فرى حبة حار اخر باسفه وهكذا اذا كان حال
الادب وانتم على عفا تدمر هكذا فكيف برحى منهم بعضه بل الحق ان
الهاروس سلاحيوس وروح صادق في ان آباء رعية هذا اكثر عدد من
من آباء انكسوت وان اديره لرحبات سبه مثل البيوت المخصوصة لآله
وامثال هذه من نكته طوى الكشح من آباء اخرها من بطول واقول بل
هذه المصامع عليه التي فاته وامثالها للوجود وهي اقرب الاعد فوانه كلام
بنه وقوه لكم باوحدوه اعلموا عن آباء انكسوت يعرفون ربه بلون لآل
المصامع الحسنة بالثبوت عندهم هي هذه مصامع وآمن بالامصامع من
ذكر في القرآن واما مصممه مني في قوله في القرب في ذكر الجنة والبار
وعبرهما برعون مفسر فذكرها ان شاء الله تعالى في الشبه ثمانية بابوس
في سطر (شبه اثنا عشر) ان يقرن تحت الكتب العهد القديم والجديد في
مواضع ولا يكون كلام الله (والخواب اول) ان هذه الكتب لم تكتب اساسا
المصممه الى مصممه وان كان لم تكتب كتابها الهوى وكتب ام احمد
اختلاف معصوي موضع كثير ومحمدي لاعتلاط الكثيره فيب كما عرفه هذه
الامور في باب الاول فثبت العرف فيما آتاه كما عرفت في اباب اثني ولا
صريح حالها يعرف في مواضع اخر كونه بل يكون دأب الاعلى كور اموصع
امد كوره عاظمه محرقه في الكتب ام كوره كسا را لاعتلاط وان يعرفات مني
عرف في بابي الاول وقد عرفت في الامر الرابع من الفصل الاول من هذا
باب ان هذه المصامع تصد به لاجل نسبه على محالف القرآن عاظم او محرف
لا ماسهويه (والخواب ثاني) ان المصممه التي بين القرآن وبين كتب العهدين في
رغم تفسير على ثلاثة نوع (الاول) باعد ر لا حكام المسودحه (والثاني)

تخرج الرعية
سدايا عيسى
عليه السلام حيث
وصف بالقدسية في
امارة يوحنا في
الاصحاح الثامن
حدث نقل عنه به
قال اي قبل اراهم
كتب قلت احب
ص ذلك ان انصاري
انني كاس في
القرآن الاول لم
يقهوا من قوله
المردوم انه قد لم
اول به بل كونه
مخوفات بل مع
الجبال والاكام
كلها مخرجته في
قول سدايا
عليه السلام على

دعنا نرى بعض الحالات التي صادف كره في القرآن ولا يوجد كره في بعض
(وإنثال) باعتبار أن باب بعض الحالات في القرآن يخالف شأن هذه الكتب
ولا يحل لهم أن يطعنوا على القرآن باعتبار هذه الأنواع (أما الأول) فلا يقد
عروب في الباب الثالث عما لا يريد عليه أن يسبح لا يخص بالقرآن بل وصدق
الشرائع السابقة بل كثرة وانه لا استعانة به وأما الشريعة العبرية
أحكام التوراه لا تسعة أحكام من الأحكام العشرية مشهورة وصدق فيها تسهيل
أصا على نعمهم والتسهيل أيضا نوع من نوع تسهيل فصار هذه الأحكام أيضا
مبسوطة هذا الوجه فبعد ذلك لم يبق من شأن تسهيل الباطل بل طعن على القرآن
باعتباره هذا النوع (وأما الثاني) فهو كالأول فيه وهو هذه كثرة كتبها على
ثلاثة عشر شاهدا (الشاهد الأول) الآية الثانية من رسالة محمد هكدا (وأما
الثاني) رتب من الملائكة فصار من تسهيل محاجاج حسد موسى لم يحضر أبود
حكم أفترى بل قال بغيرك الرب) فصار من تسهيل الثاني عن حسد موسى لم يترك
في كتاب من كتب اليهود الثاني (شاهد الثاني) ثم في تلك الرسالة هكدا ١٤ (رسالة
عن هؤلاء أيضا صرح السابع من آدم في التوراة قد ورد في قوله قد
١٥ (الصحيح دينه على الجميع وعاقب جميع في رحمة على جميع) فعمل في رحمة
التي في رحمة الله على جميع الكتاب الصعبة أي تكام ما عليه خطاه في ر ولا تترك
لهذا الخبر أيضا في كتاب من كتب اليهود الثاني (شاهد ثالث) الآية الحادية
والعشرون من الباب الثاني عشر من الرسالة هكدا (وكان الله طره هكدا
مخفعا حتى قال موسى يا رب تعظم من) وهذا الخلل مد كور في الباب السابع
عشر من سفر الخروج الك لا يوجد فيه ولا في كتاب من كتب اليهود الثاني هكدا
الفقرة (حتى قال موسى يا رب تعظم من) (الشاهد الرابع) الآية الثامنة
من الباب ثالث من الرسالة الثانية في تيموثاوس هكدا (وكانوا يرمون بيس وعريس
موسى) الخ وهذا الخلل مد كور في الباب السابع من سفر الخروج ولا تترك
الآية من في هذا الباب ولا في ر لا في كتاب آخر من كتب اليهود الثاني هكدا
(الشاهد الخامس) الآية السادسة من الباب الخامس عشر من الرسالة الأولى إلى
أهل قورنثوس هكدا (وهذه دلالة طهيرة واحدة لا أكثر من حسانه) أح
أكثرهم باقي إلى الآن ولكن نصيبهم قد قد واما ولا يوجد لهذا أثر في تسهيل من
الإيمان بل الأربعة ولا في كتاب أعمال الطواريس مع بلوفا من الناس على
تحرير أمثل هذه الأحوال (الشاهد السادس) في الآية الحادية والثلاثين من
الرسالة العشرين من كتب الأعمال هكدا (عند كورنثوس كتب الرب يسوع انه قال
من هو العطاء أكثر من الواحد) وهذا القول لا يوجد في تسهيل من الإيمان بل

دعنا نرى بعض الحالات التي صادف كره في القرآن ولا يوجد كره في بعض
عيسى عليه السلام حيث قال الرب حلقني ابتداء طرده
لا عمل له وقل جميع
لا تكلم ولدي ويجاب
أيضا بان ذلك على
عدم ما قيل في الرضا
حيث رتب عن ابن جودنا
في الصحيح حرون
في الصحيح الثالث
عشر فقال الذي
للداروق الذي دبح
منه دنا العالم
وكافهم من ممة
ان الدبح يقع بعد
ذلك حيث رتب عن
ان دبحه كان
في عهد بلالطس
وانه لا يكون مسد

الاربعة (الشاهد اربع) الامم هي دكرت في كتاب الاول من انجيل متى
 ودر باب لا توحدي كتاب من كتب العهد القديم (الشاهد اثنان) في اديان
 الساسع من كتاب الاعمال هكذا ٢٣ (ولما كتب هذه آية من سبعة عشر على
 باله ان يشهد اخوته من اسرائيل) ٢٤ (وذكر في واحد اوطا لما حاشى عنه
 واحد من المخطوط قبل المصري) ٢٥ (خط ان اخوته يفهمون ان الله على يده
 عظيمهم بتمامه واما هم لم يفهموا) ٢٦ (وفي اليوم الثاني ظهر لهم وهم بعضا صهيون
 وساقهم الى اريحا واما في الايام (رحال آتم اخوته لم يداخضون) (مضكم بعضا) ٢٧
 (والذي كان يظن قد قد قد لا من اقامه ثريسا وقاصيا عليا) ٢٨ (ان يداخض
 اقتضى كذا من مصر المصري) وهذا الحال المذكور في كتاب الثاني من كتاب
 الخروج لكن بعض الانبياء كرت في كتاب الاعمال وما ذكره في كتاب
 الخروج وعساره الخروج هكذا ١١ (وفي الايام لما شب موسى خرج في
 اخوته واصبره - لهم ورتي - لاس اهل مصر اصبره - لاس اخوته
 عبرانيين) ١٢ (فالتفت الى الخيا من هم يرأخدا اصل مصر يوده في الزوال)
 ١٣ (وانه خرج من ابيوه ناور وطرقي واما من - برابيني بخصه ان هذا لظالم
 - هذا لم يصبره اصل) ١٤ (هذا له ذلك ان رجل من - هذا سلطانا - اوتوا -
 اعلم ان في قتلى كتاب الامم من كتاب المصري) (الشاهد اربع) الاية اربعة من
 رسالة يوحنا هكذا (واعلم انك الذين لم يذهبوا وباسم بل ركوا باسمكم - عظمهم
 الى ديسونه ايوم عظيم فيبوء انه يحب الظلام) (الشاهد اربعة) في الاية
 اربعة من ابواب الثاني من الرسالة الثانية بطرس (فانتم تسمعون على ملائكة و
 انحطوا من في - لال - لظلام صرحه في جهنم وسلمهم بحروس لقضاء) وهذا
 الحال الذي يفهم بطرس ويهودا الخواري لا توحدي كتاب من كتب العهد القديم
 بل انما هو انه كاذب لان انما هو ان لم يردم ولا ملائكة المحوسين انبياء
 وانما هو ان - واما هو - في يهودته كما شهد عليه اديان الاول من كتاب
 انوب ولاية اثناسيوس عشر من ابواب الاول من انجيل متى والاية اثناسيوس من
 ابواب الخامس من الرسالة الاولى بطرس وغيرهما من الابواب (الشاهد الحادي
 عشر) الاية اثناسيوس عشر من الزبور المائة والاربع على وفق الترجمة العبرية ومن
 الزبور المائة والخامس على وفق استراخيم الاخر هكذا (وداننا يهود رحلاء
 وبالحدود عرت عنه) (وحال كوت يوسف مسجونا ما ذكر في ابواب التاسع
 والاثني من سفر التكوين وليس ذلك رحليه بالقيود وعبرت عنه بالحدود
 المذكورين فيه ولا يلزم هذان الامر ان لا مسحون وان كانا عاين (الشاهد الثاني
 عشر) في الاية اربعة من ابواب الثاني عشر من كتاب هوشع هكذا (وعلى الملاز

الشاهد اربعة من انجيل متى
 تفهموا من قوله اني
 قيل اراهم كتب
 ما فهمه ذلك اربعة
 من المصريين
 وقد تخرج منهم
 عامر انهم حكم في
 الدين لا تجد
 انه اربعة اصله
 وقدمه مني لا حقيق
 اري ذلك لا
 الاوهيه على انه
 نور في ذلك
 سني الله عليه وسلم
 حتى قيل سار
 الاكوان ثم ظهر
 في نريعه هو الاول
 والاخر بالثانية
 الى اربعة الاربعة
 عليه وعالم م

١٢٥٦ وباعتار ابوبابيه اثمان وثمان وستون سنة ٢٢٦٢ وعلى
 وفق السامرية اثنى وثلاثه وسبع سنين ١٣٠٧ (الاختلاف الثاني) ان الزمان
 من الطوفان الى ولادة ابراهيم عليه السلام باعثار اربعه مائتان واثمان
 وتسعون سنة ٢٩٢ وباعتار ابوبابيه اثنى واثمان وسبعون سنة ١٠٧٢
 وباعتار السامرية تسعة واثمان واربعون سنة ٩٤٢ (الاختلاف الثالث)
 يوجد في نسخة ابوبابيه بين ارضه وشالط واحد وهو قيان ولا يوجد في
 العربية والسامرية ولا في اسعر الاول من حصار الازيم وفي تاريخ يوسف بن
 لوق لا يجلي اعتماد على ابوبابيه فراق قيان في بيان باب المسيح يجب على
 المصححين ان ينفذوا نسخة ابوبابيه وتكون عبرها على ان لا يلزم كذا المصحح
 (الاختلاف الرابع) في موضع جاء الله بكل اعلى المصحح باعتار العربية جميل
 عبال وباعتار سامرية قد حذر من وقد عرفت حل هذه الاختلافات في كتاب
 الثاني فلا أطول الكلام في توضيحها (الاختلاف الخامس) ان الزمان من خلق آدم
 الى ميلاد المسيح باعثار العربية ٤٠٠٤ وباعتار ابوبابيه ٥٨٧٢ وباعتار
 السامرية ٤٧٠٠ وفي المجلد الاول من عبري هري واسكات (ان اقبلر احد
 لتاريخ هذا المصحح علاط يوسف بن ابيو بابيه وعلى تحقيقه من خلق الله الى
 ميلاد المسيح ٥٤١١ ومن الطوفان الى الميلاد ٢١٥٥) انتهى وبقاراس روبري
 كتابه الذي قال فيه التراجم الاصلية بقيل خمسة وعشرين قولاً من أقوال
 المؤرخين في بيان امده حتى من خلق آدم الى ميلاد المسيح والى سنة اثنى وثلاثه
 وسبع واربعين ثم اعترف انه لا يثبت قولان مما وان عبر المصحح من اعداد عبال
 وانا نقول ترجمه كلامه واكتفى على ماها الى ميلاد المسيح لان المدة التي عددها
 للاختلاف بين المؤرخين فلا حاجة الى نقل اعادة الاخرى

(أسماء المؤرخين) (المدة التي من خلق) (أسماء المؤرخين) (مدة التي من خلق)

آدم الى ميلاد المسيح

(١) ماريا نوس سكونوس ٤١٩٢ (٢) لاريتوس كودومفوس ٤١٤١

(٣) ثوما المديب ٤١٠٣ (٤) ميكايل مستي نوس ٤٠٧٩

(٥) جي بافستركي كيونس ٤٠٦٢ (٦) جيكي سلبافوس ٤٠٥٣

(٧) هري كوس بودافوس ٤٠٥١ (٨) وليم لينك ٤٠٤١

(٩) ازارميس ريس هوس ٤٠٣١ (١٠) حيكو بوس كيبافوس ٤٠٠٥

(١١) ارج شباتر ٤٠٠٣ (١٢) ديوي سبوس سناوبوس ٣٩٨٢

(١٣) شباتر ٣٩٧٤ (١٤) كرن ريم ٣٩٧١

(١٥) ابلي اس ريبوس يروس ٣٩٧٠ (١٦) حو هابيس كلاور بوس ٣٩٦٨

(١٧) كرسينا فوس لوبكر موشافوس ٣٩٦٦ (١٨) طب ملاحتون ٣٩٦٤

للذين وكقول
 سبدها عيسى كل
 شيء اذهب من
 ابي وكبيرهم
 اسفار الكثرة
 اني لا يميل
 يدكرها مع
 هذه الاوصاف وما
 منه لا يشبه لاحد
 في ايام لا تقتضي
 مساواة الاس
 لادب في الموضع
 ل مصحح
 تلك المساواة لان
 الات هو المصحح
 والاس هو الاحد
 ولا ثبات اعطى
 افضل من الاخذ
 ولا حدس من شمس
 الانوابة اذ رتبها

في ايه يرويه هكذا (وقول قيس بن ايل ابيه ولما صار في الحقل) وفي اسامرية
 و يرويه هكذا (وقول قيس بن ايل ابيه قال يخرج الى الحقل ولما صار في
 الحقل) والصحيح فيهم ما عده محققهم (الاخلاق الثاني) مع في الآية السابعة عشر
 من كتاب اسامع من سفر الكورين في اعره هكذا (وصار الطوفان اربعين يوما
 على الارض) وفي اسامرية هكذا (وصار الطوفان اربعين يوما وبسلة على الارض)
 والصحيح في اسامرية (الاخلاق الثامن) في الآية الثامنة من الباب الثاني
 والعشرين من سفر الكورين في اعره هكذا (حتى يجمع الماشية) وفي
 اسامرية و اسامرية وكنت و ابراهيم ابراهيم لهيوي كيت هكذا (حتى
 يجمع الرعاة) والصحيح في هذه الكتب لاما في اسامرية (الاخلاق الحادي
 عشر) في الآية الثانية وعشرين من الباب الخامس والثلاثين من سفر
 الكورين في اعره هكذا (وصاح يهسرية ابيه وجمع اسراييل) وفي
 اسامرية هكذا (وصاح يهسرية ابيه وجمع اسراييل وكان قد في طريق
 ر الصبح في النوبة) (الاخلاق الثاني عشر) في اول لآله نظامه من باب
 اربع والاربعين من سفر الكورين و قد في يوم هذه الخلة (اسامرية
 مواعي ولا يوجد في سفره والصحيح في النوبة) (الاخلاق الثاني عشر
 في الاية الخامسة وعشرين من الباب الحادي عشر من سفر الكورين في سفره
 هكذا (وصاح يهسرية ابيه وجمع اسراييل وكان قد في طريق
 من هه امكم) (الاخلاق الرابع عشر) في سفر لآله اعره وعشرين من
 الباب الثاني من سفر الطور في اسامرية هذه اعره (وولد تصدق اعره
 و دعاهم اعره اعره من اول لآله اعره و حاصي من سيف و عوب) ولا
 يوجد في اسامرية والصحيح في ليو و اعره اعره اعره اعره في راجعهم
 (الاخلاق طامن عشر) في لآله العشرين من الباب السادس من سفر
 الخروج في اسامرية هكذا (وولد له هرون وموسى) وفي اسامرية و لآله
 هكذا (وولد له هرون وموسى و حاصي من سيف و عوب) (الاخلاق
 السادس عشر) يوجد في اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره
 اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره
 و اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره اعره
 والصحيح في اسامرية (الاخلاق الثاني عشر) يوجد في نسخة اسامرية في
 الباب الثامن من سفر اعداد في الآية الثامنة والطاردة عشر هذه اعره اعره
 الرب محاطة فوصي الحكم حاصي في هذا الخيل كثير اعره و اعره اعره اعره
 الامور بين و يرويه في سفر والى امكن ان يورد لاسفل فة التمس والى شط

ومن جمع مسكم فقد
 مع مي ومن رحم
 مكيما به رص
 الله وهذا الظير بعد
 مشاركه جمع
 الهاري لله اى
 لو اذ اظيره مشاركه
 سبيل سبيل له
 العالي بابل للاروم
 و اعره هم استند
 صبا وانه تة اعره
 في الجوهر من قور
 بولس انه اى سبدا
 تبني شعاع مجده
 اى مجد الاب
 و اعره جوهره
 و اعره باب ما ذكر
 لايسعد هذا
 المعنى من اللغة
 العبرية فهو من

المعبر عن اسكنايين ولدان والى لهر الا كبرهراهرات هودا اعطيتكم الارض
 فاحذروا وتوا الارض التي حلف الرب لآباءكم ابراهيم واسحق ويعقوب انه
 سيعطيكم اياها وخلفكم من بعدكم (ثبت ولا توحده هذه العبارة في العبرانية قال
 المفسر هارسلي في الصفحة ١٦١ من المجلد الاول من تفسيره (توحيد في السجدة
 السامرة ما بين الآية العاشرة والحادية عشر من الباب العاشر من سفر العدد
 العبارة التي توجد في الآية السادسة والسابعة والثامنة من ابواب الاول من سفر
 الاستثناء وظهر هذا الامر في عهد روكو (نص) (الاختلاف الثامن عشر) في
 ابواب العاشر من كتاب الاستثناء في العبرانية هكذا (ثم ويحل بنو اسرائيل من
 يرون بني يافس اى موثر او مات هناك هروب وفقر هناك ثم حر هذه الاماكن ٥)
 ٧ (ومن ثم توالى عدد عدادوا وحلوا من هناك وحلوا في بطن الارض المياه والسواقي)
 ٨ (في ذلك الزمان اعتزل سط لاوى بعمل التوث الذي فيه سلك الرب ويقوم
 ورايه في الخدمة ويبارك باسمه حتى الى هذا اليوم) وهذه العبارة تختلف عبارة
 الباب الثالث والثلاثين من سفر العدد في مصيبل المراحل وتوجد في السامرة في
 كتاب الاستثناء ايضا العبارة التي في سفر العدد ٥ اربعه سفر العدد هكذا ٣٥
 (واذ فتح الخوا من خشو ما وتو مشروب ٣١ (ومن مشرون رلوا في بني عفا ٣٢
 (واذ فتحوا من بني عفا وانوا حل جدا ٣٣ (واذ فتحوا من ثم ورلوا في طشت)
 ٣٤ (ومن طشت انوا عفروا ٣٥ (واذ فتحوا من عفروا رلوا في مصيبر ٣٦
 (واذ فتحوا من ثم وتو رية سبع هذه هي ولدس ٣٧ (واذ فتحوا من فادس في هور
 اطور الذي في أقصى ارض آدم ٣٨ (ثم بعد هرون الحار الى هورا الجبل عن امر
 الرب قاب هناك في سنة ثور حين من خروج بني اسرائيل من مصر في اشهر الخوامس
 في اليوم الاول من اشهر ٣٩ (وهرون يومئذ اسماه وثلاث وعشرين سنة ٤٠
 (وسمع اسكناي ملك هار الذي كان يسكن اليمن في ارض كنعان ان حاسو
 اسرائيل ٤١ (ثم اذ فتحوا من هورا الطور رلوا في صلوا ٤٢ (واذ فتحوا من ثم
 وانوا فيسون) الح وقيل آدم كلارك في الصفحة ٧٧٩ و ٧٨٠ من المجلد الاول من
 تفسيره في شرح الباب العاشر من كتاب الاستثناء تقرير كني كات في غاية الاطباء
 وحلاسه (ان عبارة الملك اسامري صحيحة وعبارة العبري غلط واربع آيات ما بين
 الآية الخامسة والاربع عشرة اعلى الآية السادسة الى التاسعة هي احدى عشرة
 لو ان غلطت اربعة جميع العبارة اربعة اخطاء هذه الابواب لاربع كتبت من
 غلط الكاتب هي واو كات من الباب الثاني من كتاب الاستثناء ١٠ هي وهد غلط
 هذا التقرير يظهر صاه عليه وقال (لا يحل في تكرار هذا التقرير) اقول يدل
 على الحقيقة الآيات الاربع اربعة اخطاء اربعة التي توجد في آخر الآية الثامنة

حجة التصويب بدليل
 البيان عرا حمة الاله
 العبرانية على انه
 لو سمع ماد كره قد
 قبل بموه في حق
 لا ساء في عباده
 مواضع من سفر
 التكوين فراجعها
 ان شئت وقد سقط
 ذلك الاستثناء
 ومما بنا كده عليا
 معرفته على
 ما ذكره المرحوم
 الشيخ زياده من ان
 الاقوال من يواص
 الى كواص في
 الاصحاح الاول
 عن سيد باعني

من الباب السادس والعشرين من سفر العدد في بعراية هكذا (تصنف الارض
 فاعاوا ثلثت قورح في موب الجماعة مع المائتين والحبس بنين آخرتهم اذار
 وكاتب آفة عطية وفي السامرة ~~هكذا~~ (واثنتهم الارض ولما صاب الجماعة
 وأعرف النار قورح مع المائتين والحبس نصارعة) وفي تصبير عري واسكان
 (ان هذه اعيانهم ما سبه للدين وللآية اساعة عشر من الزور ما سبه
 والسادس) انتهى (لاختلاف السادس والعشرون) سمرح مخفهم المشهور
 ليكرور اختلاف بين السامرة وبعراية وقسمها الى ستة اقسام (القسم الاول)
 لاختلافات اي فيها السامرة فصع من بعراية وهي أحد عشر اختلاف (والقسم
 الثاني) لاختلافات التي تقضي بقريته وسيدق وبها صحت في السامرة وهي
 سبعة اختلاف (والقسم الثالث) لاختلافات التي يوجد بها ريده في السامرة
 وهي ثلاثة عشر اختلاف (والقسم الرابع) لاختلافات التي فيها حرف السامرة
 والمعرف مخفق فطس وهي سبعة عشر اختلاف (والقسم الخامس) لاختلافات
 التي فيها السامرة الخطب معجور وهي عشرة اختلاف (والقسم السادس)
 لاختلافات التي فيها السامرة ناصحة وهي خمسة اختلاف وبمخصص لاختلافات
 المذكورة هكذا

حرف السامرة ما آدم
 كذلك وكقول له
 كمن كل حليقة أي
 انه وليم ومخفون
 لا كانوا همه الخطم
 من انه حاق بمثل
 فقول نواص المد كور
 وهو انه حلق
 الى بالان مع اوان
 المبرنا حلق لاجله
 وفواطة به دليل
 فظاير ذلك في الاصاح
 الاول فتكون الباء
 للمبينة ويكون
 ذلك كما خاص بسا
 عليه السلام
 والسلام ان الموجود
 حلق لاجله وقد أورد

(القسم الاول أحد عشر اختلافا) (القسم الثاني سبعة اختلافات)

في سفر التكوين ٩	في سفر الخروج ٢	في سفر التكوين ٦	في سفر اللاوي ١
دوس ٤ باب ٢	باب ١ و ٢ باب ٤	٢٦٣١٥ و ٤٩	٣٢ باب ٥
٣ باب ٧ و ١٩		باب ١٧ و ٣٥ باب	
باب ١٩ و ٢٠		٤٣ و ٣٤ و ٣٧	
٢٠ و ١٦ و ٢٣		٢١ و ٢٣ و ٣١	
٢٣ و ١٤ و ١١			
٢٤ و ١٠ و ١١			
٢٥ و ٢٦ و ٢٧			
باب ٥٠		٤٧	

يوحنا في الاصحاح
الثالث من رؤياه
عن سمعان بن
ابرهام خليفه الله
أى انه أول المخلوقين

(القسم الثالث ثلثه عشر اختلافا) (القسم الرابع سبعة عشر اختلافا)

في سفر التكوين ٣	في سفر الخروج ٧	في سفر التكوين ٦	في سفر الخروج ٣
١٥ باب ٣ و ٣٦	١٨ باب ٧ و ٢٣	١٣	٥ باب ١ و ١٠ باب
باب ٣٠ و ١٦ و ٢١	باب ٨ و ٥ باب	٢ باب ١٠ و ١١ و ١٢	٣ و ١٥ و ١٥
٤١	٩ و ٢٠ و ٢١	٥ باب ٩ و ١٠ و ١١	
	٥ و ٢٢ و ١٠	١٠ و ١١ و ١٢	
	باب ٢٣ و ٩ و ٢٤	٣ و ١٨ و ١٢	
	٣٢	باب ١٩ و ١٦	
في سفر اللاوي ١٠	في سفر التكوين ١٠	باب ٢٠ و ٢٨	في سفر العدد ١
١٠ باب ٥	١٠ باب ٥	٧ و ٢٤ و ٢٣	٢٣ باب ٢٢
		باب ٣٥ و ٦ و ٢١	
		٢٦ و ٥٠ و ١٠	

وهذا يؤيد تفسير
قول يوحنا انه يكن
كل خليفة عامر
وحشد قدوة
الحكم انه أول
المخلوقين ثم ادعى
انه حاقق وعد
ناقض طاهر
لا جواب عنه ولا فرار
منه

((ابواب الثاني))

في لرد على من
مهرات - يبدوا

(القسم الخامس عشر اختلافات) (القسم السادس اختلافات)

في سفر التكوين ٢	في سفر الخروج ٢	في سفر التكوين ٦	في سفر التكوين ٢
٢٠ باب ١٦	٤٠ باب ١٢ و ١٧	١٠ باب ٣ و ١٠	٢٠ باب ١٦
٢٥ و ١٤	باب ٤٠	باب ٢٧ و ١٩ و ٣	
		٢٣ و ٣٥ و ٣٩	
	في سفر اللاوي ١	في سفر العدد ١	
	٢٠ باب ١٦	١٤ باب ٤	

(قال محققهم المشهور هورن) في المجلد الثاني من نسخة المطبوع سنة ١٨٢٢ (١) ان
 الحق المشهور بكونه قابل لتعريبه باسمه بالحدود لتدقيق واستخراج هذه
 المواضع وفي هذه المواضع للمعاملة بالنسبة الى التعريف نوع محقق ولا يطرأ
 أحد انفسار مواضع مختلفة بين التعريب واسمه في السنين على ما حقق
 بذكره لان الاختلاف الرابع وثامن واثنا عشر والسادس عشر والسبع عشر
 والثامن عشر والثاني والعشرين والرابع والعشرين والخامس والعشرين كانت
 سادسة في هذه السنين بل مقصود بذكرها في مواضع اخرى في هذا المجلد كثيرة
 من السنين صده ولم يذكر في هذه السنين محذور كرت لأربعة اختلافات فان
 أحد ما جيع لاختلافات المذكورة في التوراة ستة والعشرين بعد سقوط
 المشرك سارثين وثلاثين شاهدا من الاختلافات التي في السبع الاثلاث للتوراة
 فأكفي علمها ولا أدكر الاختلافات التي في التعريب واليهودية بالاسم الى
 الكتب الاخرى من لهذا الحق حواس التوراة وهذا المجلد ذكر في الكتاب
 وطهران قول نظامنا في التوراة لثلاث ايضا سقط عن الاعمال
 سهر وطه باعتبار التوراة الاولى (الشمسية الثالثة) يوجد في الفرقان ان الهداية
 والصلال من حاسب الله تعالى وان الجنة مشتقة على لاهار والطور والقصود وان
 الجهاد على التكفار ما موره وهذه مصامير قصيدة على ان العرب ليس كلام
 الله وهذه التسمية ايضا من أقوى شهورهم في التوراة من رسائلهم بكون في رد
 أهل الاسلام ولا توجد في هذه التسمية ولهم في بيانها على قدر اختلاف ادعائهم
 عبريات عجيبة تعبر اليه طر من مصاصاتهم بعد ملاحظة هذه التقريرات (أقول)
 في الجواب عن الامر الاول انه قد وقع في مواضع من كتبهم المقدسة أمثال هذا
 المصنفين قبلهم عليهم ان يقولوا ان كتبهم المقدسة كانت من جانب الله تعالى واما
 أنقل بعض الآيات مما يطهر الحان للباطل الآيات الحادية والعشرون من الباب
 الرابع من سفر الخروج هكذا (وقال الرب لموسى وراجع الى مصر اجمع
 العتائب التي وصفتها بذلك عماها دهم فرعون وقضى قلبه ولا طلق الشعب)
 ثم قول الله في الآية الثالثة من الباب السابع من سفر الخروج هكذا (اني أقضى
 قلب فرعون وأكثرت أباقي وعثاني في أرض مصر) وفي الباب الثامن من
 سفر الخروج هكذا (وقال الرب لموسى ادخل عبد فرعون لاني قد قسيت
 قلبه وقلوب عبده لكي أصعبه آياتي هذه) ٢٠ (وقضى الرب قلب فرعون ولم يطق
 بني اسرائيل) ٢٧ (وقضى الرب قلب فرعون ولم شأن برسهم) وفي الآية
 الحادية من الباب الحادية عشر من سفر الخروج هكذا (وقضى الرب قلب فرعون
 ولم يسمع بني اسرائيل من أوصه) صهر من هذه الآيات ان الله كان قد قسيت

عيسى عليه السلام
 وجعلها أنشرف من
 غيره الى توصل الى
 الالوهية واعلم ان
 مهرانة عليه
 السلام آيات خارقة
 للعادة كغيرها من
 معجزات سائر
 الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام بل
 لها طائر من جهة
 خصها في آيات
 سيدنا عيسى عليه
 السلام انه أطعم
 خمسة آلاف مرة
 وأربعة آلاف مرة
 أخرى من خير قليل
 لما صلى الله تعالى
 وظهر هذه الآية

فرعون وعبيده سكتير محترات موسى عنه الاله في أرض مصر والآية الرابعة
 من الباب التاسع واشر من من كتاب الاستثناء هكذا (ولم تعطكم الرب قلب
 فهم ولا عيون بانظرونها ولا آذاناً سمعون بها حتى اليوم) والآية العاشرة من
 الباب السادس من كتاب اشعيا هكذا (أعم قلب هذا الشعب وقفل آذانه وعصر
 عيونه لئلا يبصر عينه وسمع أذنه ويفهم قلبه ويتوب واسئله) والآية الثامنة
 من الباب الحادي عشر من الرسالة الرومية هكذا (كأهو مكتوب أعطاهم شبه
 روح سبات وعيونهم لا يبصرون بها وآذانهم لا يسمعون بها حتى اليوم) وفي الباب
 الثاني عشر من انجيل يوحنا هكذا (لم يفدروا ان يؤمنوا لان اشعيا قال أيضاً قد
 عمى عيونهم وغط فلوجهم لئلا يبصروا ويؤمنوا ويؤمنوا ويؤمنوا ويؤمنوا
 فاشعيا بهم) وهم من سوره وكتاب اشعيا والا عمل ان الله أعشى عيون بني اسرائيل
 وغط فلوجهم وغط آذانهم لئلا يسمعون فليدركهم قلبهم لئلا يبصرون الخ والى
 يسفكرون فيه ولا سمعوه ولا يرد عني ختم الله على القلوب والسمع في هذا
 والآية السابعة عشر من الرسالة الثالث واثني من من كتاب اشعيا في الترجمة
 لعرية المطوعة سنة ١٦٧١ و سنة ١٨٣١ و سنة ١٨٤٤ هكذا (فأما أسفلاً
 رب عن طريقك أقبيل فلوسا لا عشان والعبس عبدك سبط ميراثك)
 والآية السابعة من الباب الرابع عشر من كتاب حزقيال في الترجمة المطبوعة
 هكذا (واحي ادا حل وتكلم بكلاماً فانا رب أسفلاً ذلك النبي واعدى عبدك
 واهلكه من بني شعبي اسرائيل) فوقع في كلام اشعيا صراحة (أسفلاً ان الرب
 وأسد فلوسا) وفي كلام حزقيال (أنا الرب أسفلاً ذلك النبي) وفي الباب الثاني
 والعشرين من سفر الملوك الاول هكذا ١٩ (ثم قال مجداً بصام أيل هذا فامع
 قول الرب رأيت الرب جالساً على كرسيه وجميع أجناس السماء قياماً حوله من عبيده
 ومن سمائه) ٢٠ (فقال الرب من يحذع أجناس اسرائيل فيصعد بـسط
 راموث حلفاد وقال بصمته فولا وقال بصمته فولا آخر) ٢١ (فخرج روح فقام فقام
 الرب وقال أنا أجدعه فقال له الرب عاذا) ٢٢ (فقال أنا أخرج وكوي روح صلابه
 في أفواه جميع بنيائه فقال له الرب يحذع وتقدر على ذلك أخرج واهل كذلك) ٢٣
 (والآن قد جعل الرب روح صلابه في أفواه جميع بنيائه) وكانوا يحو آراءه جانه
 (هؤلاً والرب قال عليه نباشر) وهذه الرواية صريحة في ان الله تعالى يحبس
 على كرسية ويصعد عده محمل المشاورة لا غوا وان الحذع (كأهو مكتوب)
 بارلمس في نسب لاخل بعض أمور لسطمة) فيصعد جميع أجناس السماء فيصعد
 المشاورة برسل روح الصلابه ويقع هذا الروح في الأفواه ويصل اناس وانظر أياها
 اللب اذا كان الله واحداً السماء ويدون اعواء الانسان فكيف يضر الانسان

بل أعظم منها كان
 اسيداً موسى عليه
 السلام حيث عال
 حبه آلاي الخواص
 في ابيه
 عديده موسى ايه
 صام أيل يوحنا
 سبط ميراثك
 لالناس وأعظم
 اسيداً موسى حيث
 صام الاربعين
 صغف من فلوسا
 اياه الصعود
 والعروج طبرها
 لا يذبح ومن
 لشي على اياه
 وطبرها بكهنة
 اليهود حين جازوا
 من الاردن باقدام

الصديق وهما يحب احدهما وان الله شاو وارسل روح الصلاة بعد ذلك شاو
 بعد ذلك احب فكيف اظهرهما الرسول سر محفل الشورى وسه خاب عليه وفي
 الباب الثاني من الرسالة الثانية الى اهل سالونيق هكذا ١١ (ولا اخل هذا) ١٢
 لعدم قولهم محبة الحق (يسرسل اليهم عمل الصلاة حتى يصدقوا لكذب) ١٣
 (لكني بدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سروروا بالاثم فقد سبهم ينادي ان الله
 رسل اي الهاسكين عمل الصلاة اولاً فصدقوا الكذب بل سروروا وادفع المسيح
 علي السلام من يوبخ المدن التي لم تأخذها فقال (أجداً لها الا برب
 اسماء والارض لا تملكها حيث هذه عن الحكما وانهما وأغلبها للاطهال لم
 أيا الا ب لان هكذا صار المدرة امامك) كما هو مصرح في باب الحادي عشر
 من انجيل متى والمسيح عليه السلام يصرح ان الله احمى الحق من الحكما وأطهره
 للاطهال ويحمد على هذا الامر ويقول وكان رسالتك هكذا ولا يهنا سابعه
 من الباب الخامس والاربعين من كتاب اشعيا في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٦٧١ وسنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ هكذا (المصور اسور والحق الظلمة يصانع
 السلام والحق الثمر بالرب الصانع هذه جميعه) وفي الترجمة الفارسية المطبوعة
 سنة ١٨٣٨ هكذا (ساريد فوروا هر يندة ربي من صبح هذه وطاهر كسدة
 نمر من كسدة حد اوند من همه اشيار اوجو دي آدم) وفي الآية ثامنه واثلاثين
 من الباب الثالث من منافي ارميا هكذا (أمن دم الرب لا يخرج اشرو الخبر) وفي
 الترجمة الفارسية المطبوعة سنة ١٨٣٨ (بشير ومتراردهن حذاه ادرعى
 شود) والاسمعهام، سكارى والمراد ان الخير والشر كلاهما يصدران عن الله تعالى
 وفي الآية الثامنه عشر من الباب الاول من كتاب مضاى ابراهيم المذكورة هكذا
 (فان الشرير لم يزل الرب الى باب اورشليم) وفي الترجمة الفارسية المطبوعة
 سنة ١٨٣٨ (أمره دي رور وارة اورشليم ارجد اوند ازل شد) فظهر ان
 حائق اشرو الله تعالى كما هو حائق الخير وفي الباب الثامن من الرسالة روميه هكذا
 ٢٩ (لان الذين عرفهم بنى عم قد صدقهم ان يكونوا شركاء لشه اسه ليكون هو
 كوا الا نوه كثيرين) ٣٠ (والذين سبق فيهم فهو لا دعاهم انصا) الخ وفي الباب
 التاسع من الرسالة المذكورة ١١ (وهو الميوند بعد ولا فعلا جرا ومترالكي تب
 صدق الله حسب الاختيار ليس من الاعمال ل من الذي يدهو) ١٢ (قبل بها ان
 الكبير بسعد الصبر) ١٣ (كما هو مكتوب أحببت بغوب وأبغضت بسو)
 ١٤ (فماذا يقول العاقل عند الله طمحا) ١٥ (لانه يقول لومى ارحم من ارحم
 وراف على من اراف) ١٦ (وذا ليس من بشا ولا من بسى بل الله لدى برحم
 ١٧ (لانه يقول انكاف الفروع انى بهذا عبيه أقتل لى اظهر من فوني ولكى

غير ملو له وكان
 معهم الوث العهد
 ومن محرراته ادم
 النصر فهو ذات
 أمواجه وأعظم
 منها وقوى الشمس
 سيد باو شمع من يون
 حين فأن العماله
 ومن محرراته
 اجساد المسوق
 يصلاتهم وتطيرها
 لا يلبا والاسع ال
 كان أعظم من اللسع
 حيث وضع المسيح على
 عطامه مدحونه
 علامه السلام فقام
 حياهم ومن محرراته
 شفاء البرص وتطيرها

(أدى باسمه في كل الارض) ١٨ (ودن هو برحم من يشاء وبقي من يشاء) ١٩
 (فستقول في قلبك يا بلوم هذا من نفوس مشبهة) ٢٠ (ل من أتى بها الانسان
 ندى فحور الله) ٢١ (هل الجنة قول لجانبها مداد - معنى هكذا) ٢٢ (م ليس
 للحراف - اطمان على الظن ان يصنع من كثرة واحدة ما لا يكرهه من أجله هو
 وهذه العبارة من معصوم كافية لا تباين القدر كون الهداية والصلال من حارة
 وبعث ما قبل شعباء عليه اسلام في الآية التاسعة من الباب الخامس والاربعين
 من كتابه (الويل لمن عانق حائله حرف من حرف الارض - هل يقول الظن حائله
 مداد اصنع هل يقول علفا ليس اليد لك) (ودن طرائق هذه الايات لعل ممدى
 برحمه ومنت لوطر مال في الحرك كيدل عليه طاهر كلامه ذكر في المصنف ٢٧٧
 من المجلد التاسع من كتابه هرد قول لممدى الممدوح وقل عنها قول ١ (طبع
 لا - ان كافر من اركبه الله عشي كابر مداد وان اركبه الشيطان عشي كاعنى
 الشيطان وهو لا يختاروا كتابا من نفسه من عنده (كان ان اركبه - يحصل له
 وبناط عليه) ٢ (د وحدا مرقى انكس بعدد ثمان اهل هذا الامر فانه هو ان
 هذه كتب بأمر عدم هل هذا الامر حسن لا مثالا بعدد على ١٥٠) انهم
 فبما هم من كلامه انه ممد الحبر وقال الصبيس طامسا انكس كالاتي
 المصنف ٣٣ من كتابه المسمى عزه المصنف المطبوع سنة ١٨٥١ طامدا على
 حرفة برز - مع هذا (وعاطفهم لقد مداهم علومهم هذه الاقوال المكرهه
 ١ (ان الله موحد - المصنف) ٢ (وان الانسان ليس بحمارا على ان يحارب
 عن لانه) ٣ (وان العمل على الاحكام العشرة غير ممكن) ٤ (وان الحكمران
 كات عظمه لا توصل لا - ان الى انفس في سر الله) ٥ (وان الاعيان فقط
 يعنى الانسان لا سائدان لا اعيان فقط وهذا العلم مع وتعليم علوم الطمائية
 ٦ (وان ان اصلاح الدين - معنى لو طرول اموافق واعلوا يقبلا به يحصل لكم
 الحياء بلا مشقة الصوم ولا مؤنة تقوى ولا مشقة الاعتراف ولا
 مشقة الامور الحسية ولكم حياء بعدة الاشقة كالتمسح به او سوا
 ما طرأ اسامه او سوا اموافق ويحكم لا يعيان وان اتبتم في يوم واحد آف
 مر قارا أو تعدل - اموافق - اقول ان ايتكم يحكم) انهم فطهران ما قال
 علما برو سنت في الامر الاول في حق انقراض مردود الاشقة مع انفس انكس - م
 مقدسة ولقول مقتداهم ولا يلزم من خلق البشر ان يكون الله مبرا كما لا يلزم من
 خلق السواد والبيس وغيرهما من الاعراض ان يكون اسودا أو أبيض والحكمة
 في خلق البشر كما هي في خلق الشيطان ندى هو صل البشر وزر رأس المفسد مع علم
 الله الارلى بان لشطان يصدر عنه كد وكلا وكما هي في خلق الشهود والخرص في

للباس مع حث أرا
 همان السرا في مده
 ومها ارا الاغنى
 وطير ذلك سراره
 حوث طويبا الذي
 من محور كده
 أخرجت الشياطين
 ومها شفاء
 المخلصين وطيره
 لمها ركة المرسلة
 ومها حباته للآل
 وسيرها حباته بلبا
 وأحذو كدك
 ومها ايا من تحفه
 الذين وأعظم مها
 احبا ممدى ممدى
 عليه السلام
 ومها الظلمة التي

طبع الانسان مع عبه لاولى عانت عنهما في كل فرد من افراد الالسان وكما كان
 الله قادر على ان لا يخلق الشيطان ويخافه ولا يعطيه بقدره على الاعوان وعنه
 عن بشر ومع ذلك خلق ولم يعطه عن انتم طبعه مما فكركم قادر على ان لا يخلق
 اشرككم في حاشه حكمه (واما ملوك عن الامم اني) فهو انه لا يفتح في كون
 الحجة مشددة على الجور وانصروا ثرايعم عند انقل لا يقول اهل الاسلام
 بالذات الحجة مقصورة على الذات الحجة بل فقط كما يقول علماء يروستس
 عفاً وعلية للعوامل معدون من فقر باب الحجة تشمل على الذات
 اورد حجة والخساية والاولى فصل من اثباته وتحصل كلاً اسوعين للمؤمنين
 قال الله في سورة التوبة (وعند الله مؤمنين وامؤمنات حبات بحري من تحت
 لاهر حاديس قدم اوله كس طبعه في حبات عند رحواب من الله كعد ذلك هو
 انور العظيم) وقوله ورحموا من الله لا ية معاه ان رحواب من الله اكبر معرفة
 من كل ما سجد كره من حبات والامم انساكن ان طبعه وهذا القول يدل على
 ان فصل ما يعطى الله في الحجة هي للذات ارواحه راب كان يعطى للذات
 حشمايه اصد وندنا وال ذلك هو انور وعظيم لان لا سب مخلوق من حوهرين
 لطبع علوي واكسب على حشماي واسم اليهما حصول معاده وشهادة فاد
 حصلت لطيرات الطبعه وانصرا سها حصول السها راب الروحانية كان
 الروح فارنا سها اذ ان الله هو الحجة والواصل الى سها راب الالافه
 ولا شئ اذ ذلك هو انور انصير و قال علماء يروستس ان حبات عها صبي
 الحجة فسبح وهو الاول لهم لا يصطرون فانه لا يحصل الحكيم ان الله عرف
 في رباب الاول ان الاشياء عند عاره عمول على عبي الله الاسلام فقط
 ولو وحدي قول من الاقوال المستحقة ما يحتاج طاهره حكم اشرف مع قطع النظر
 عن انصير ورواه الاحاديث عن بحاشه كسبه انصير لا حصر اشرف كما
 عرف في حوات الشبهة الثانية ان ذلك القول يكون مؤلانا وكوب اهل
 الحجة كلاً انكم في ربحهم لا ساق لا كل واشترى على حكم انهم الاربون ان
 الملا انكم الالافه الذين طهروا الاراهيم واحصوا هم اراهم عليه السلام عها
 حيد او س اولسا اكلوا هذه الاشياء كما صرح به في باب اثنا عشر من سحر
 ان يكون وان امكن للذين حات في نوعه عليه السلام وصنع له ما واهه وحسرا
 وطه اكل كلاً كما صرح به في باب اثنا عشر من سحر ان يكون ويحسب امم
 انصير واما الحشر الحشماي واي اسعد في لاد الحشمايه نعم لو كانوا مسكرين
 للحشر مطلقا كشركي انصير او كانوا مسكرين شمس الحشماي ومعهم في الحشر
 روحاني كاداع ارسطو وكان لا سعادهم وحده بحسب انطاهر وعندهم بحسب الله

وقعت من اساعة
 السادسة الى
 اساعة التاسعة
 عدادة اليهود
 دله على ربحهم
 واعظم منها طبعه
 من ثلاثة ايام
 اسعد ناموعين
 هو من شهادة صوت
 من السماء عند
 عهده والاهل هو
 اي الحشر واعظم
 منها فله الى
 سدا موعين عليه
 الاسلام عند انا جاء
 قد اذنت انها

كتاب ارميا بن اداكوايكين في مذهب احبار واهذه الطريقه وفسرون كلامه
 على حسب هذه الروايات وان كان هذا المعنى الرواياتي صحيحا فواضع كثيرة
 ووصلت اليهم في زمان رسالي مرتبة الزعم انهم في الروايات في هذا الامر باسمهم يطولون
 كلام الله لاجل ستمهم ومن عهد الرب افرطوا فيه جدا حتى عظموا هذه الروايات
 اريد من المكتوب وفي كتبهم ان افعال المشايخ من القاطن الدوراء والقاطن
 الدوراء بعضها جديده وبعضها غير جديده والقاطن المشايخ كلها جديده والقاطن
 احوذوا من افعال الالاء وهم اقدمهم بساط المشايخ هذه الروايات المسماة
 اي وصلت باسم نواطة المشايخ وانصفي كتبهم ان القاطن المكتوب كلها
 ومن سوا المطوب الذين روتهم مصدرة واما مثل الجردان لا ياربوا صفي
 كتبهم ان القاطن المكتوب كالمعروف او سوا المطوب من القاطن والادب والادب
 ومنها قول جرحهم معاهم فظنوا انهم في هذه الروايات لا ياربوا صفي
 المكتوب ورواهم من كلام الله على ما فهم من هذه الروايات كتاب القاطن
 المكتوب ورواهم غير ذلك من القاطن والادب باسمه عمره روح الذي به الطهارة
 ويعطون في كونه هذه الروايات اصلان انهم يعطون موسى ورواه فاعده
 معاني سورة الفاتحة وأمر ان يكتب لأول محمد ابي ورواه بالرواية الثانية
 فقط وهكذا فعل حتى حل في ذلك فظنوا على الاول فقط القاطن المكتوب
 وعلى الثاني فقط القاطن الثاني واساوي اي يكون مطبوعه هذه الروايات
 فيهم ارميا بن موسى بن جليل على جليل في يد عيون كتاب موسى بن جليل
 التور في الاربعين يوما اي كتاب المسكاه وهو من الله على جليل في يد عيون
 جليل في هذه الروايات المسماة ايضا وجماهم موسى بن جليل ورواهما الى بني
 اسرائيل فان طاب هرون في الجنة فمدرج عن الجليل فعمله ان يكون المكتوب
 اولاً ثم الروايات المسماة اي هي معاني القاطن المكتوب كما رويها من الله
 ورواه هرون فمدرج على عيون موسى بن جليل في يد عيون ارميا بن هرون
 ورواهما كما تعلم توهموا فمدرج على عيون موسى بن جليل في يد عيون ارميا بن هرون
 وحل المشايخ الذين ورواه القاطن واساوي طبعه ثم يعلم اناس الذين
 كانوا من السابقين لم يروهم موسى ورواه هرون فمدرج على عيون ارميا بن هرون
 وقاما ثم قرأ المشايخ الذين ورواه على اسامهم فمدرج على عيون ارميا بن هرون
 القاطن ارميا بن هرون فقط واهضا جديدا ثم احرز هؤلاء في يد عيون ارميا بن هرون
 اسرائيل فمدرج القاطن المكتوب بواسطة اسكاه ورواهما على عيون ارميا بن هرون
 جليل الثاني وكان الاحكام في المكتوب ستمائة وثلاثة عشر فمدرج القاطن
 بحسب ما يقولون ان موسى جمع بني اسرائيل في اول الشهر الحادي عشر من

لسمي ما موسى
 محسرات كذلك
 وهي مدكورة في
 سفر الخروج وغيره
 من التوراة فمدرجها
 في يد عيون ارميا بن هرون
 الحصريين دما
 واجداد الضفادع
 والوباء والجحراد
 ورواه موسى لاكار
 وثق الجحر الا حمر
 واساع الماء من
 بهرة اي كانت
 تتبع الشهاب ابيهم
 كان في يده ورواه
 غير ذلك فمدرجها

وطهيم في حقه ان الله اعطى موسى اسورا على حبل طور وسبأ اعطاه هذه
الروايات انصاف ذلك الخمين ووصلت من موسى الى هروب والعارار وبنوع ومهم
الى الانبياء الا تحريم ومن هؤلاء الانبياء الى المشايخ الا تحريم وهكذا اوصيات من
حبل الى حبل الى ان وصل الى شعون وهذا شعون هو شعون الذي احدث ما
انقضى على يده ووصلت منه الى كاسل ومنه الى يهودا حتى دوش أي المقدس
وهو جمعها في آخر القرن الثاني عشر في أربعين سنة في كتاب وهذا الكتاب من هذا
اوقاف طباعه على ما فعل في اليهود وكثيرا ما يكون غيره هذا الكتاب انما على
انقائون المكسب) انتهى (ثم قال على ما انصرحت سمي كل منهما كرا أحدهما
كرا أورشليم الذي كتب في أورشليم على رأي بعض المحققين في القرن الثالث وعلى
رأي دارموت في القرن الخامس والثاني كرا ايل الذي كتب في القرن السادس في
بابل وكرا هذا على ما في الكتاب الوصف لكنه عند اليهود معتبر عظيم ودرسه
وذكره راجحان بهم ويرجعون اليه في كل مشكل مدعيه بأنه مرشد لهم وقيل
كرا الا في معنى كرا كمال وطهيم ان هذا الشرح كمال اسورة ولا يمكن ان يكون
شرح أفضل منه ولا حاجة في شرح آخر وادانهم بالمس كرا اورشليم قال
المصنف طالموت اورشليم وادانهم به كرا ان قال المصنف طالموت بابل) أي
ظهر من خبر يهدين المصنفين انهم انشاء (الاول) ان اليهود يهربون الروايات
الاسية كاتورادل كثير ما يطعموها بمصنفين نداء عليه وهم يرون انباء يريه
الروح وان رواة كثيرة المصدودا كان من اسورة هكذا وكما في حال انكتب
الاسر (والثاني) ان هذه الروايات جمعها يهودا حتى دوش في آخر القرن الثاني
وكانت مضمومة بالخط الاسي الى انشورس بها نه سنة ووقع على اليهودي ثناء
هذه مدة آيات عظمه ودواهي حسمه مثل حادثه تحت بصروا وبوكس وطيطوس
وغيرها بحيث قطع انوار في هذه الحوادث وصاغت انكتب كما عرفت في الذا
الثاني ومع ذلك عندهم اعتبارها من اسورة (والثالث) ان هذه الروايات
في اكثر الطبقات مروية برواية واحدة مثل كسسل الاول والثاني وشعون
الثاني والثالث هؤلاء كاهن لا ساعد اليهود وكاهن اسد المسح من
شد الكهنة كبري سمع ومع ذلك هذه الروايات عند اليهود مسمى الاعيان
واما البعدا عندنا الحديث انصح المروية بالاحاد لا يكون مسمى
الافان (ولزم) ان كرا بابل ما كتب في القرن السادس في كرا بابل الواعية على
قول هورن كانت مضمومة بالرواية الاسية فقط الى مدته هي يريد من انصاف وان
عرف حال اليهود اعتراف محققين فرفه برونسب فاعلم الاتحال جهور القدماء
المسيحية قال يوسبي بن الذي يارحه معتبر عدد علم كالك وبرونسب في الذا

الخارقة للمادة
فهيان أحدهما
شاركه فيه غيره
والآخر ما يشاركه
فيه أحد ذلك
كعالمه ادم من
خطيته التابعة
للسلالة وحياتهم
أساء الله تعالى
باسمه وتجاهلهم
من يد الشيطان
الرحيم ويحاسبان
هذه الدعوى
لا بيان لها بل يكذبها
الحسن على أم
مناسبة للعقل

اثنا عشر من الكتاب الثاني من ربحه المطوع سنة ١٨٤٨ في الصفحة ٨٧
 في بيان حال يعقوب الطواري (ككناس نقل كتابه قايه للعهظ في كتابه اثنا عشر
 في بيان حال يعقوب هذا ولفظا هوان ككناس نقل هذه الكتابه عن الروايات
 اللساية التي وصلت اليه من الانباء الاحداث) ثم نقل ٢ في الباب اثنا عشر
 والعشرين من الكتاب اثنا عشر قول اريوس في الصفحة ١٢٣ (كنسه اعفس
 ابي ماهاولس واقام فيها ابي حنيفة الطواري الى عهدنا طه رحان شاه خرد و ايمان
 لاحاديث الطواريين) ثم نقل ٣ في تلك الصفحة قول ككناس (معها في حق توحدا
 الطواري كتابه ككاديه بل هي صادفه بمعفه هيب في الصدد ورموطه)
 ثم قال ٤ في الباب الرابع والعشرين من الكتاب اثنا عشر في الصفحة ١٢٦
 (الاميد المسح مثل الطواريين لا يثني عشر واليه رسول لاو كنس من اناس
 اسرى لم يكونوا عير واهب في الحلاله لند كوره) أي الحلاله التي كنسها
 الاحاديثون (لكن كنسها مسمى ريو حاصط وعلم من روايه اللساية ان
 تحريرهم ايضا كان لاحد الضرور) ثم قال ٥ في الباب اناس واعشرين من
 كتاب اثنا عشر في الصفحة ١٣٢ (كنس اريوس في كتابه اثنا عشر حالا هو
 سري بان كنس ووصل اليه هذا الطل من بويكارب ماروا اللساية) ثم قال ٦
 في الباب الخامس من الكتاب الرابع في الصفحة ١٤٧ (لم ارجع حال اسفقه
 تورشايم اتريث في كتابه كنس بالروايه اللساية امم بقوم مده قلله) ثم
 قال ٧ في الباب السادس والثلاثين من الكتاب اثنا عشر في الصفحة ١٣٨ (وصل
 اليه الروايه اللساية امم مدها وهو اكناسيوس اى الروم! فسأله بالعهظ من
 يدى السماع لاحل كونه مدينا وميا شيان حطاطه القس كرس بن دعوى
 اكناس بالعهظ في انشاء نظرتي مديناحه ورواها واحده مرمم من اسدعات ابي
 كاتب مدينا في تلك الايام او كانت حدثت ورواهاهم باللصوق بالروايات اللساية
 صوفاقوبا واسحق بن ايضا لا بل ردها طه ان كنس هذه الروايات وانث
 شهره عينا) ثم قال ٨ في الباب التاسع والثلاثين من الكتاب اثنا عشر في الصفحة
 ١٤٢ (قال في يس في دياحه ككاه كنس لاسه اعكم جميع الاشياء التي وصلت
 من دياح الى وجهه بعد تصديق الدام بنس رده تحقيقها شهادتي عليها
 لاني مدينا من قديم اوقات سمع الاحداث من الذين يقولون كثير او يملون
 هانج اخرى ايضا بل سمعت الاحداث من الذين لا يقولون الا بالصانج الحقه
 التي هي مدينا من رما الصادق ومن بعده من مسعى شايح سانه عن هذا
 ان يدراوس او بطرس او عيليس او ثوما او يعقوب او ممي او شخص آخر من تلاميذ
 رما ورسول او انفسهم بوجاهه بقوم مدينا قال لان المائدة التي حصلها

الالهى وذلك لان
 سيدنا آدم لما اخطأ
 على رعيهم هو قف
 عوت معه في الحال
 وجب عليه في
 الاثام تقبال وهم
 ذلك في ربه كما حره
 بواسطهم قبل ان
 سيدنا عيسى عليه
 السلام حطاه من
 الخطيئة لتخلصت
 النشرون من الموت
 الذي هو سواه
 حطاه لهم وذلك
 بطل بالعيان لان
 المشاهد تمام الموت

السادس في كتاب حال كشمس السكندر يابوس الذي كان من أبياع بني الموريين
 في الصفحة ٢٤٦ (يقال في كتابه الذي يقع في كتاب عدد انقضاء اب الاحياء طوبو
 مي أن كتب لجمع الاحوال لا يتيه الروايات التي معها من الاساطير) ثم في ١٧
 في كتاب الحادي والثلاثين من الكتاب السادس في الصفحة ٢٣٣ (انكر كاتوس في
 رسالته اي هي موجودة الى هذا الملبس وكان رسالته الى رسيد من بين ابطيق
 بين باي مي ولوقا في المسيح باعبار الروايات التي وصلت اليه من الاتباء
 والاحداث) ثم في كلامه وعظم من قوله السبعة عشر من انقضاء المسحوقه كانوا
 بعد مرور الرواية للسابع عشر عشر وقال حبان ملبس كاتوس في كتابه الذي طبع
 في القدر في سنة ١٨٤٣ في رسالته اعترفه اي أرسله الى حبان ملبس (اي
 كتب فيمادول تصان مي ان كان كاتوس في كلام الله الذي هو مكتوب فقط
 عم مكتوب ما كان اوعيه مكتوب هي اكتب المقدسة والروايات السابعة على
 ماثر ٢٠٠٠ كسبه كاتوس في تلك الرسالة ٣) ابان يوس والى اسباب
 الحواس من احد ثبات من كتابه لا يوجد طائل طين من أسهل من ان
 يفسر في كل كاتوس عن روايات السابعة اي هي مفقودة عن الحوارين
 وظهر وها في اعلم كله) ثم في تلك الرسالة ٣) ان يوس والى اسباب ثبات
 من محمد الاول من كتابه السابعة لاقوام وان كان محققه يمكن حشوه لرويه
 السابعة في كل وضع منه كاتوس الحراس السابعة في اسبابها وان
 سكتا من روايات السابعة والمشرق وهو روليا) ثم قال في تلك رسالته ٤) ان
 اريوس والى كتاب الثاني من محمد ثبات وكتاب كان يحرر رجال سلاسل
 اريوس كاتوس اي ان بطول في ثبات رجع يروى وعقبه كاتوس اريوس
 اي هي دراهم وسطه ومشهوره حذوا ما طرس ويوس واكتايس كله موصيه
 والان الروايات السابعة مفقودة عن الحوارين في الانجيل كله محفوظه
 فيها ثم قال في تلك رسالته ٥) ان يريوس والى اسباب الرابع من سكتا
 راجح ولوروت ان الحوارين لم يتركوا كتب باعبرونه اما كان لا رما
 على اسباب طبع الاحكام في ثبات الروايات السابعة في هي مفقودة عن الحوارين
 وكانوا ثبات الدين الموهبة كتيبه وهذه الروايات هي التي جعلت تحتها
 لويديون الدين ميوامسج بلا استعمال الحروف والماد) ثم قال في تلك الرسالة
 ٦) ان يريوس والى كتابه الذي يقع في رداهيل السبعة وطبع في ثباتها في
 الصفحة ٣٦٦ و٣٧٧ في رسالته ٥) في رسالته ام يفسر في كتاب المقدسه
 و- ملون وهولون نهاس غير سكتا المقدسه المذكور في شياق الابان يوس
 مي الاعيان وبعال خصمه ويغرون هذه الطريقة لافو يلقون الصفاق

من سفر التكوين

بقية الى الان دلو

ان سبب ما عسى

حاصه من ذلك

الطبيعه ارفعت

هذه القصصات

والشاهد وجودها

طال ما ذهبه

وجه مداهه

لدعوى للعادل

الا لهي احسن

الاسماء والآباء

وحسن فهم في

الحجيم بحسب ادانس

ولطافه فخره

آلاف سنة حتى

المسيح الخواريزمي ابي اسكندر ابي ساه الخواريزمي وعلموها بغير اسم وروايتهم
 المسماة (١) انتهى فعم من هذه عبارات المذكرة رايهود عندهم تعظيم الروايات
 والاحاديث اريد من تعظيم انوارها وان جهورتها - ذمها - المعجبة مثل كل من
 واريسوس وهيبسيثيوس ويوليكانوس ويوليكراتيس وباردكوس وتيودوروس
 وكاسيوس وكلاوديوس وكلاس اسكندريانوس وايضريكانوس وريوس واروس
 وباسيليوس وايي فانيس وكريستيم واكتيناب وروست الاسقف وغيرهم كانوا
 يعظمون الروايات الاساسية ويعبرونها واكتينابوس كان من وصاله في آخر عمره
 اثنتان روايات الاساسية شذاتا قويا وكل منس ولي وصف شاذة اهم خطوا
 الروايات انصافه المروية عن طرس ويعقوب ويوحنا وبولس جيلامد حلاوي
 فانيس قال الفائدة التي حصلت من ابي الاساسية من انهم من الكتب
 واريسوس قال صحف الاحاديث بقصص انهم لا معان اسام وكنتها في يدري لاني
 ادر طرس وعادني من ديم الايم اي كرهه غدا لده وقال انصافه لا يوجد
 اطلاق الحق امر اهل من اسبقه واني كل كده عن الروايات الاساسية الى
 هي مملوكة من الخواريزمي واطهروها في ايام كده وقال انهم توفروا من الخواريزمي
 لم يتركوا الكتب لتافهول انه ما كان لا معان ان تتبع الاحكام التي نسب
 بالروايات الاساسية اي هي مملوكة عن الخواريزمي واروس وريوس يومان على
 منكري الاحاديث وباسيليوس قال انهم لا يوجد من الكتب المقدسة
 وما يوجد من الاحاديث كلها مما سار ياتي في بقوه وكرار - ثم قال كانوا
 مساويمان في الاعصار ورواية الكتب فيه مثل الايمان وروايت في باروبه
 الاساسية الاطباء انما عليه واكتيناب صرح ان الاثنا ايكثيرة - ثم اكدت
 العامة ان الخواريزمي فرودها وباسيليوس يكتوبه فالاص في سارده جميع لا يخلو
 عن نصيب وسهل ويكتب هذا الامر ليجعلهم اوصاف الا (١) الراية والاثنا
 من ايات الرابع من الحق مرفس هكذا (وهو من مثل لم يكن تكلمهم وامدعي
 اراد وكان بغير سلامه كل شيء) وبهذا لا يكون هذه التفسيرات كلها او
 بعضها مروي به وان يكون الخواريزمي محاسبي الى التفسير ومعاصره بالا يكونون
 كذلك (٢) والاية الخامسة والعشرون من اسناد الحادي وعشرين من تحيل
 يوحنا هكذا (واشياء اخرى كثيرة معها تسوع ن كتب واحدة واحدة كتب اظن
 ان انهم لم يمسحوا مع الكتب المكتوبة وكلام الانجيل و لم يحل عن المتابعة
 وله لو يكتبه لاشان قوله واشياء اخرى كثيرة مثل جميع اهل المسيح معبر
 كاتب او غيرهما ويعد ان لا يكون شيء مهمروا (رواية الاساسية) من الاثنا
 الخامسة عشر من ايات الثاني من ارسالة الثانية الى اهل سالونقي هكذا

الوصية العشر من
 انه تحترق دقوب
 الاثنا من الاسماء
 اي ثلاثة واربعة
 احيال ظلم بحسب
 الظاهر والله من
 جلة التصريف
 ويؤيده جماع اهل
 الحسبي من دم يبي
 اخر قوله ان الله من
 التي تأكل الحصرم
 هي تدريس وقوله
 لا عوب الاس حطيفة
 الالب اذا نزل رماحي
 غلب ان حطيفة
 دم وقصصه

(نواع) انتهى كلام كاثolik هردو قال انصبس طامس انكاس كاثolik في الصفحه
 ١٨٠ و ١٨١ من كتابه المسمى عمدة المصدق المطبوع سنة ١٨٥١ (بشهادة اسقف
 ماني سيلت من علم بروكسنت ان ستمائه امر قرر هذا الله في لندن وتوهم الكنيسة
 بها وبفضل في حقها ان الكتاب المقدس ما ينهي موضع وما عليها) انتهى على اعتراف
 هذا المعامل ستمائة امر دنت بالرواية اللامبية وواجبة ان تسليم عند ذوقه
 بروكسنت في الفائدة الثانية في هذا الامر طاهر بالتحريه للصحة ان الامر المحجب
 او انه تم تشابه يكون محفوظا لا كثر الناس وحده لا يبق محفوظا عاباه خدم
 الاغنياء ولولا ان ادانت الناس الذين لا يكونون متعودين على كل طعام وحده
 محفوظ او اطعمه محسوسه ماد اكلته امس او قبل امس لا يكون هذا محفوظ
 لا كثرهم عند عدم الاهتمام بهذا الامر وعدم كونه عيبا وعظيما وهكذا الحال
 في اكثر الافعال العامة والاقوال العامة وادانت عن حال الكوكب الذي كان
 من دون الادب وطهر في شهر صفر سنة ١٣٥٩ من الهجرة وشهر مازن سنة
 ١٨٤٣ من الميلاد وكان طاهر في الخوا في شهر دكان في غاية الطول يكون محظوظا
 لا كثر من من باطرية وان لم يكن شهر ظهوره وعامة محفوظين بهم وقد مضت عامه
 مدة اريد من احد عشر من سنة وكذلك حال الزلازل والخطية والحاربان
 الشديدة والامور النادرة ولم كان اهتمام المسلمين بمحظوظ اقرب في كل قرن يوجد
 فيهم من حياط القرب في هذا العصر ايضا اريد من مائة ألف في الدار الاسلاميه
 كلها وان رالب سلطه اهل الاسلام من اكثر انظار الممالك ووقع لشورى
 الامور الدينية في اكثر انظارهم ومن كان في هذا الامر من المذبحيين
 فليجربوا في حل في الطامع الارضه في كل وقت اكثر من ألف حافظ من
 حياط القربان الذين حفظوه وبعو هذا نام ولو سيع قري مصر لا يحد قريه من قري
 اهل الاسلام يكون حاليه عن حياط القربان ووجد كثير من ايعابيه والحاربان
 من اهل مصر انصا حاصلي للقرن فان اصبحت اعرفي البنية ان هؤلاء الحاربان
 واسماعيليين فانقوت في هذا الباب على ايمانوا الاساقفة والقسوس الذين يوجد
 شرقا وغربا في هذا الزمان لدى هورمان شبيوع العلم في المسيحيين وصلا عن
 القرون السالفة المسيحية من الخليل السامع الى الخليل الخامس عشر التي كان
 الخليل بها اعمر لشعار لعل في تلك القرون على اعتراف علم بروكسنت وطى انه
 لا يوجد في جميع ديار اوربا كلها عشرة من حياط الايجيل او التوراة او كليمها
 بحيث يساوي حفظهم لادها او كليمها حفظ هؤلاء البعابيه والحاربان للقرآن
 وقد عرفت في الفائدة الاولى قول اريستوس انه قال (مجتهد فصل الله هذه
 الاحاديث بالامعان اسام وكنهيا في سردى لاي قرطاس ومادني من قديم الالام

بين امرين لا هم
 اما ان لا يقع منهم
 خطأ أصلا لا هم
 ان شاء الله وعلو دون
 من الروح الصالح
 وحده هم المسيح
 من الخطية وبد
 اناس كادود هم
 في كتابهم ويكون
 اذالك حقا وصلا
 واما ان يقع الخطا
 منهم كما هو شاهد
 فلا يكونون اساء
 الله تعالى كما يزعم
 كما هم هم ولم
 محظوظ هم المسيح من

اى كرهنا لله وقال ايضاً (نسبة الاقوام وان كانت محمودة لكن حقيقة
 الرواية السادسة متخذة في كل موضع وان كنائس الحرم ليست محمودة في التعليم
 وهذا ككنايس فراس وايابا والمشرق ومصر وليبيا) وقال وليم ميورى
 باب الثالث من تاريخ كلبيا المطبوع سنة ١٨٤٨ (الصدمة المسيحية ما كان
 عددهم عقيدة مكتوبة من عقائد الايمان التي اعطاها ضرورى للعبادة وكانت
 العلم للاطفال وللذين كانوا يدعون في الدعة المسيحية تعذيبا ليايا وهذه العقائد
 كانت مبهمة وقريبة وبعدها تم لها صيغتها بالكتابة وبها وحدها طمست هوية
 وحدودها غير الاحتلاف العليل المعطى وما كان فرق في أصل المطلب) ٣١٥
 كلاً من فقه ان الامر الذي يكون مهتم به يكون محفوظاً ولا ينطرق فيه حل
 غرور هذه طوبى له وهذا الامر طهرى القرآن وقد مضى مدة اثني ومائتين
 وثمانين سنة وهو كما انه محفوظ بواسطة الكتابة في كل قرن وكذلك محفوظ في كل
 قرن انصاف بواسطة دور النوى من الرجال وأكثر فرق المسيحية في عهد الزمان
 ايضاً بحثت لولا خطا حال كاز على انهم وحواصليهم بصلوات عوامهم وجدناهم انه
 لا يحصل لهم الاوة كنهم بعدة والاعلم بمجانبيل متافعة من علم يروى تحت
 في حاشية كتابه المسمى بالتدليل الى طاعة الانجيل المطبوع سنة ١٨٤٩ في الصفحة
 ٣١٦ (اي ذات يوم سألت كاهناً من كهنة كاتيك (ان يسمي بالصدى من
 مطالعة الكتاب المقدس وكلمه فراه في مده حياته فقال له كان يعرفاً ايجاباً وروعا
 حجة الله ولم يعرفها وانكى منذ اثني عشر سنة لا لاجل انها كانت في خدمه اربعه
 لم يسألهم هذه المطالعة فيه ولا تحولوا كثير من الشعب يعرفون حاله هؤلاء
 الا كلبس ولكم مع ذلك يهادون الى رشادهم في المسع عن مطالعة الكتب
 المفيدة التي ترشدكم اليها) انتهى كلامه بقطعة (واحد ان شاء الله في الحديث الصحيح
 انصافه برعد اهل الاسلام على الوجه الذي يراه صله وما كان قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (انقوا الحديث عني الاما علمتم من كذب عني فمنعهوا فليستوا
 مفقده من النار) متوارواه اثنا وستون صحابياً منهم العشرة المشتهرة كان
 اهل الاسلام مهتمين بالحديث النبوية من القرن الاول وكان اهتمامهم في حفظ
 الاحاديث اريد من اهتمام المسيحيين كان اهتمامهم في حفظ القرآن في كل قرن
 أشد من اهتمام المسيحيين في حفظ كتبهم المقدسة لكن الاهتمام بطوبى في الكتب
 في عهدهم لم يكن الاعذار منها الاحتياط التام لاجل ان لا يختلط كلام الرسول
 بكلام الله وانما هو اهتمام كالهرى والربيع من صبح وسعيد وعبرهم رحمتهم
 الله شرعوا في تدوينها لئلا ينسى ما كتبوا من ربه على ترتيب أبواب الله وما كان
 هذا الترتيب كما صارت نبع التناهي على هذا الترتيب فالامام مالك رحمه الله الذي

بدأ بالبس ويكون
 كتابهم اذ قال قطبي
 الخريص والله أعلم
 (الباب الثالث)
 في الرد على من يدعى
 وقوع ما لا يسمى
 من بينا عليه
 الصلاة والسلام
 (اعلم) ان انصارى
 يوهو وان ساء
 الاعظم صلى الله
 عليه وسلم صدر
 منه أمور وصورية
 غير حسنة مدافعة
 لمسته النبوة شهد
 بها القرآن الشريف

رد عليهم ما دعى تغييره من مال ابزواه خلال مسجده واثمونه من روحه في هذه
 الايام. بل أم عيسى عليها السلام وأتوه فعلى يوسف التجارى ولا مبدعه ولا
 اعسار له. هادتهم في حقه وان قالوا انه يحسن ان اذن ان اقر محمد صلى الله عليه
 وسلم وشعبه كتاب لاجل الرياسة له يومه فبى هذا الاحتمال ما طرأ لانه صلى
 الله عليه وسلم لم اى ثلاث عشرة سنة كان في غاية الألم من ايداء المكذوبين ائتمناه
 وصلى الله عليهم كانوا انصافا منسب بغير ايدائهم اى المدة عند كونه حتى ركبوا
 الاودمان وهاجروا الى الحبشة وابتدئوا ولا يصور ان يكون احد منهم اى حقه
 المدة طمع الله على ان هذا الاحتمال قائم في الحوار بين عمالاهم كانوا مع كبر
 صياديين وكانو معهما من اليهود ان لمسح يكون سلطانا عظيم انشا على ايدى
 عيسى بن مريم عليها السلام انه هو لمسح اموعور ومروان وهما هو انه يحصل لهم
 باساعه امصاحب طمعه فيكون عن سنة الله في حكمه ولا مطر اذ ولما اوعده
 عيسى عليه السلام ان اى ان اطلب على السير في الحلبون انتم ايضا على ائى عشر
 من ائيل منى وكذا اوعدهم ان من تزلزل احدى ولا احدى الا اى سنة ائيل منى
 ضعف الا اى في هذا الزمان ويجد اطماعه لا يدعى الله الا اى كما هو مصرح به
 في الباب انه شمر من ائيل منى وكذا اوعدهم شيا آخر فقبولهم منه ومن
 الاطماع يحكم كل منهم على سنة من ائيل منى وان اى ان اى منهم تزلزل
 باساعه يحصل لهم في هذه المدة ما يدعى منه ضعفه ما ائيل منى ورضع اذ هم هذا
 الامر حتى طلبت منهم ووجدوا ما يدعى وطولت امة ما على اختلاف روايه
 الا انهم من مصعب الوزراء اطماعه منى ان ائيل منى ائيل منى عيسى عليه
 السلام ولا اى اخر على ما ذكره في مسكونه كما هو مصرح به في الباب ائيل منى من ائيل
 منى وان ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى
 ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى
 وهو من كبر كما كان يخاف من اليهود وهو من موضع من موضع وروايات اليهود
 في هذا قد انما حادثة وهو شاوله فهو انهم كان خطا وانواعه في المدة كونه
 كبر ان يحسن اطماعه انما ائيل منى واحد منهم بل هذه السلطة اطماعه رده
 الاصناف الموهومه ثلثين درهما ائيل منى من اليهود على شرط سلطة بهم وركه
 ما ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى
 واعطاهم الذى كان منى كسبه ورضع خرافه وحبيبه ائيل منى حصره بطرس
 وحاص ائيل منى لا ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى
 ثم ائيل منى ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى من ائيل منى

على دعوى النبوة
 يتوصل الى مطلوبه
 علمه انصافه
 والسلام مع اب
 التزوج كسرت من
 واحدة لم يكن مجموعا
 في قبيلته وبنى
 حله في المطالب
 حاصل بدون
 واسطة وقد ورد
 عن سيدنا ابراهيم
 وأولاده وسيدنا
 داود وسليمان
 عليهم السلام
 والسلام ائيل منى
 كسرت من ائيل منى

- الاطمن في هذه مرة فانه مخفي في وقت صعوده فليل في هذه الوقت
 رد املنا الى امرئيل (كما هو مصرح به في كتاب الاول من كتاب الاعمال) وبعد
 صعوده وقع في حيان اخر هو اعظم من السلطة ليدونه ان لم تحصل لهم
 اى زمان انه يعود وهو ان المسيح يزل في عهدهم من السماء وان يقبضه قريسه
 كما عرفه مصلاني الفصل الثالث والرابع من كتاب الاول وانه بعد روله بقل
 ليدخل ويخلص لشدن الى افسسه واهم يخلصون على لامرقة بعد روله
 واهشون عيشه من سببه اى المدة المذكورة في هذه الدنيا كما فهم من كتاب
 اثناسيوس عشر وعشرين من كتاب امثلهات والاية اذ ايسه من الباب السادس
 من اورد به الاولى الى اهل قورنثوس ثم يحصل لهم اسرور الدائمي في الجنة الى
 الابد بعد اقامته في الاصل هذه الامور انعم في مدحه وتقرير حاله كقَالَ
 لا تخفوني لاني ارحمكم (ان شيا تركيزه معها) سوع ان كنت واحدة
 واحدة فست اظن اني انا له (مع الكتاب) ولا شئ به كذب محض ومثله
 شاعر به فبجه كانوا يا عيون هذا هو الاول بوجهه اسفه في شكاهم
 حتى ما يوعروا صلي الى صر . فلا اعتبار له فيهم في هذه الايام على
 دليل الارم لا الاعتماد كما صرح به صر اذ كتب هذا الاحتمال في حق عيسى
 وحواره حقه عليهم السلام ساطع فكذلك احياءهم في حق افعاب محمد صلى الله
 عليه وسلم ساطع وقد نشر القسوس لاحد ملط انعام الى ما عوه به امره
 لامامه الانبي عشره في حق بعضه رضى الله عنهم اجمعين والطوب عنه الى ما
 وحصفه هكذا امدار ما لان ووشج المورخ والى العهد الاول من تاريخه (ان
 يعرفه الا وهو انى كتابى لعون الاول كتاب بعد ان عيسى عليه السلام
 بان فقط بولد من مريم ووصف به عار مثل ما من الاخرى ومطاعه شرمه
 الموسو به بسبب محضه في حق يهود فقط بل كتب على غيره من انصار العمل على
 حكمه صرورى به افوت كتاب نواس كرو حوت هذا العمل ويحاصه هم في
 هذا الباب بحجة شديدة كانوا يدعون به ما شديدا يحفرون بحجراته بحجة
 بغيره) انتهى رجال الاورد في الصفحة ٣٧٦ من مجلد الثاني من تفسيره (ان
 بعد هذا اخرجوا ان هذه المرقه كتاب رديوس ورسالة) انتهى وقال بل في
 تاريخه في ان هذه المرقه (هذه المرقه كتاب بسيم من كتب العهد العتيق
 سورة فقط وكتاب سفر عن اسم داود و سليمان وارميا وجرميا عليهم السلام
 وكان من العهد الجديد عندها التمسيل متى فقط انكها كتاب حرقه في كسبر من
 المواضع واخرجت ساين الاولين منه) انتهى وقال بل في تاريخه في ان المرقه
 الموسو به (ان هذه المرقه كتاب تصفد ان الاله ان احداهما حلق الحبير

بقدر ذلك في موضع
 عليهم السلام
 واما ما روجه باسمه
 ربه رضى الله تعالى
 عنهم وعللى عادته
 انهم من احد
 نساء غيرهم اذا
 تركن من زواجر
 وقد كانت اليهود
 تقول ذلك والترك
 هو الطلاق وولجاء
 الامر به في التوراه
 كجاء في القموان
 ثم ادعوا النصارى
 ان سببنا عيسى
 مبعه في غير الز

وثانيه - ما خلق الله وكاتب يقول ان التوراه وما ركب ان هذا يعق من جانب
 الاله الثاني وكلها مخالف للعهود الخديده ثم قال ان هذه الفرقه كانت معتقد ان
 عيسى برل الخليم بعد موته وانشى ارواح قبل وهدى سدوم من عذابها لاسم
 حصروا عنده وما أظاعوا الاله حلق اشروا نسي ارواح هذا يدل ونوح واراهيم
 والصالحين لا تخرب في اسماهم كانوا خافوا الفرق الاول وكاتب بعضه ان
 حلق العالم ليس محصور في الاله الذي رسل عيسى ولدته لما كاتب مسلم ان كاتب
 العهد يعقق الهاميه وكاتب سيم من العهد الخديده نسي لواءه بكها ما كاتب
 سيم الناس الاول من مسه وكاتب سيم من رسائل نونس عشرة رسائل اكتبها كاتب
 ردما كان مخالف الحياه انتمى وفيه لاردر في العهد اثنا عشر نسيه فيقول
 كستان في بيان فرقة من كره كرا (هذه الفرقه يقول ان الاله الذي أعطى
 موسى التوراه وكلم الاساء لاسم انبياءه ليس باله بل شيطان من الشياطين وسيم
 كاتب العهد الخديده لكتبها لفرقة لاطان فيها وتاخذ من كتب به ويرك اساق
 ويرجع بعض الكتب انكاد به عذابا وحقن ام ابدا في اساق ثم قال لاردر في العهد
 الخديده (ان الفرقه المؤرخون ان هذه الفرقه كاهان كاتب سيم انكتب العهد
 الخديده في كل وقت) وكاتب في اعمال اركلا من عهد هذه الفرقه هكذا (خديده
 الشيطان اب امان يهودا والشيطان كلم موسى وانبيااء ليهود وكاتب سيم لا يبه
 التامه من الباب الفاشر من اجل يوحنا بن المعمدان وقال لهم صراي وصوص
 وكاتب آخر من العهد الخديده انهم وهكذا حال الفرق الاخرى انهم كتبوا
 على نقل هذه اذهاب الفرق الثلاثه الخديده على كونه على عدد اثنا عشر وقول هل هم اقوال
 هذه الفرق على علم بروستام لاوس فيهم عيسى عليهم الاعقاد هذه الامور
 عشرة (١) ان عيسى عليه السلام اساق في تولد من يوسف ابنة ز (٢) وان
 العمل على احكام التوراه ضروري للقاء (٣) وان نونس شرور ساءه واحده الرد
 (٤) وان الاله الهان خالق الخلق في شر (٥) وبارد حويل واهل سدوم
 حصلوا اذ من عذاب جهنم عيسى عليه السلام وروح هذا يدل ونوح
 واراهيم واصفا الله ما بعد في جهنم بعد موته (٦) وان هؤلاء كانوا
 مطيعين للشيطان (٧) وان التوراه سائر كتب العهد الخديده من جانب الشيطان
 (٨) وان الذي كلم موسى والانبيااء لاسم انبياءه بل شيطان (٩) وان
 كاتب العهد الخديده وقع فيها فيخرق ما يريده (١٠) وان بعض الكتب انكاد به
 صادق الله وان لم تتم احوال هذه الفرق عليهم ولا يتم قول بعض الفرق الاسلاميه
 على جمهور اهل الاسلام ما اذا كان هذا القول مخالف لما في الروايات والاقوال الا انه
 انما هو من رضى الله عنهم انما كما يعرف وأما الخوف عيسى فحقيقه ان

قوله كل من طلق
 امرأه من غير علة
 ردتها جعلها راسه
 ومن روح مطافه
 قد رضى وأه مع
 الجمع بين النساء
 وعلة خوفه لان
 الله خلق في السده
 ذكر وأنثى مع انه
 ان صفعه عليه
 السلام ذلك كان
 عليه ان يزوج
 لان قوله قد رضى مع
 الله قد رضى وحبوب
 الروح بوحدة
 المساق للرهاسه

القرآن المجيد عند جهوره وعلقه ان شيعه الامامية الاثني عشرية محضون عن التعديل
 والتبديل وعن قال منهم توفيق العصا من قومه غير مقبول عندهم قال
 الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن باقر الذي هو من اعظم علم الامامية
 الاثني عشرية في زمانه الاعتقاد به (اعتقادنا في القرآن ان القرآن الذي انزل
 الله تعالى على سبطه هو ما في القرآن وهو ما في أيدي الناس ليس باكثر من ذلك ومن لم
 سورة عند الناس مائة واربع عشر سورة وعدوا بالصحة والمصلحة في شرح سورة واحدة
 ولا الاثني عشر سورة واحدة ومن سأل الله يقول له اكثر من ذلك فهو
 كاذب) انتهى (٢) وفيه يجمع البيان الذي هو من معتقد عدائهم (ذكر
 السيد الحسن مرقسي عم ابي هادي دواخله انو بقايم علي بن الحسين الموسوي ان
 القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم محمدا واما علي ما هو لا ان
 واستدل على ذلك بان القرآن كان مدرسا ويحفظ فيه في ذلك زمان حتى عثر
 على تحديده من العصاة في حفظه ثم به كان يدرس على ابي عبد الله عليه السلام
 وسبق عليه وابي جعفر من العصاة كعبد الله بن مسعود واثني عشر كعب وعنه
 نحو القرآن على ابي عبد الله عليه السلام عدة خصال وكل ذلك يروي ما من بدل
 على انه كان محمدا واما بعد مشور ولا مشور وكران من حاشي من الامامية
 واخطو به لا مدخل لهم من خلافه في اي قوم من صحاب الحديث بل هو
 احرازه من طبعه لا راجع عنه في ايامهم المقطوع على صحبه) انتهى
 (٣) وقال السيد المرقسي انصارنا اعلم هذه القرآن كانت بالبلدان والحوادث
 اربكار ووقوف انعام الله ورزقه وشره وكرامته وطوره فان العناية اشهدت
 والدور في نور علي فلهو مع الى عدم مع اليه بعد كرامه لان امر من معمره
 له واما احد العلوم انشره والاحكام الدينية وعلما بطريق قدما واثني عشر
 وعناية الله به في عروفا كل شيء في من اعرايه وقرايه وحرفه وانتهى فكيف
 يجوز ان يكون هذا اوه فوصا مع العناية الصادقة والضبط الشدائد) انتهى
 (٤) وقال القاضي نور الله اشوشه تروى الذي هو من عدائهم المشهورين في كانه
 المسمى عند الواجب (ما سأل الله شيعه الامامية توفيق التعريف الامراء
 ليس قال به جهور الامامية ان قال به شردمه ونبهه منهم لا اعتدادهم بجامعهم)
 انتهى (٥) وقال المصنف في شرح الكلبى (ظهر القرآن هذا القرآن عند طهور
 الامم الثاني عشره شهره) انتهى (٦) وقال محمد بن الحسن الطائفي العاصلي الذي
 هو من كبر المشركين في زمانه الامامية في رسالة كتبها في رد بعض مبصره
 (هو كسب كنه اخبار وخص نوارح وانوار عوده علم شيعي من بعده كقرب
 درجته وعلی درجه تواتر قوده والای صحابه حفظ وعمل مسكروم ان راورد عهده

(واعلم ان

النصارى اتهموا

بعض من سبق نبينا

من الانبياء عليهم

الصلاة والسلام

بما هو منافي به

للتسليم والتسليم

مع ان كتابهم لم

يخطئ من ذكر

وذلك كدروج سيدنا

ابراهيم باحسانه

السيدة سارة كما

حار في الاصحاح

العشرين والعدد

الثاني عشر من سفر

اسكوبين وكروج

رسول خدا صلى الله عليه وسلم مجموع وموافق نود) سبى مظهر ان المذهب الحق
 عند علماء الفرق الاثني عشرية ان القرآن الذي اقره الله على نبيه هو
 ما بين يديهم وهو ما في أيدي الناس ما اكثر من ذلك وانه كان مجموعا مؤلفا في
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفظه ونقله آئوف من الصحابة وجامعة من
 الصحابة كعبد الله بن مسعود وآبي بن كعب وغيرهما حتى قرأوا القرآن على النبي صلى الله
 عليه وسلم وظهر القرآن وبشرهم هذا الذي ثبت عند ظهور الامام الثاني عشر رضى الله
 عنه واشترطه القليلة السبى فالتوقيع الغير فقولهم من ردود ولا عند ادعهم فيما
 بينهم وبعض الاخبار المتقدمة التي روي في مدحهم لا يرجع عنها من المعلوم
 المصنوع على صحته وهو حق لان حركات حداد اقتضى علمه بوجوده في الادلة
 الصاطعة ما يدل عليه وسرده على ما صرح اساطير الحلي في كتابه المسمى عمادى
 الوصول الى علم الاسول وقد سئل الله تعالى (يا من يراد لك كروا له لما حفظون) في
 تدبير الصراط المستقيم الذي هو سر معتبر عند علماء الشيعة (أى) لما لحاظون
 به من اسرار رب والسبيل والزمه رتبة هاهنا) انتهى واذا عرفت هذا فاقول ان
 اشتراس طائفة من الصحابة الكبار رضى الله عنهم لم يرددهم شئ يوجب الكفر
 ويخرجهم عن الايمان (١) قال الله تعالى في سورة التوبة (والسافرون الاولون
 من المهاجرين والاوصار والذين آمنوا هم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه
 وأعد لهم درجات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) فقال
 الله في حق السابقين الاولين من المهاجرين والاوصار أربعة أمور (الاول)
 رضوا به عنهم (والثاني) رضوا عنه (والثالث) تشييعهم بالجنة (والرابع)
 وعدادهم فيها ولا شئ انما يذكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان والذين
 رضى الله عنهم من السابقين الاولين من المهاجرين كان أمر المؤمنين عليهم رضى
 الله عنهم فثبت لهم هذه الامور الاربع فثبت صحة خلافهم فقول الطاعن في
 الثلاثة رضى الله عنهم مردود كان قول الطاعن في حق الرابع رضى الله عنه
 مردود (٢) وقال الله تعالى في سورة التوبة (الذين آمنوا هم باحسان رضى الله عنهم
 وأعد لهم درجات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ان الله عنده أجر
 عظيم) فقال الله في حق المؤمنين المهاجرين المجاهدون في سبيل الله بأموالهم
 وأنفسهم أربعة أمور (الاول) كون درجاتهم أعظم عند الله (والثاني) كونهم
 دائرين بمراحمهم (والثالث) كونهم مشررين بالجنة والرضوان والجنات (والرابع)
 جاورهم في الجنات أبدا كذا لا امر الرابع عاية التأكد ثلاث عبارات أعنى
 قوله مقيم وقوله خالدين فيها وقوله أبدا ولا شئ انما يخلو الثلاثة رضى الله عنهم

سبيل ما يقربون
 بالاضحية معا وكنا
 جودا ابن سيدنا
 يقرب روجه الله
 وكان سيدنا المسبح
 من درجته مما
 بالما كما جاء
 في التوراة والانجيل
 وكسر سد بالوط
 وزمانا ما تنبسه
 وجله ما منه كما جاء
 في التوراة وكسر
 سيدنا فوج على ما بينا
 وعليهم أجمعين
 أفضل الصلاة والسلام
 التسليم فليست

الايمان وربه في قلوبكم وصبركم انكم تكفروا بالقسوق وانه مصيان وتثبتهم
 (راشدون) فعلم ان العصاة كانوا محبي الايمان كارهين الكفر ولحقوا بمصيان
 وكانوا راشدين واعتقاد صدق هذه الاشياء في ضميرهم خطأ (١١) وقال الله تعالى
 في سورة الحشر (للقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يسعون
 صلاحيات من الله ورسوله او يؤمنون فيقولون لو كنا نملك المال او كنا نملك الجاهلية
 الايمان من قلوبهم يحسون من هاجر اليهم ولا يجذرون في صدورهم حجة مما
 اوتوا يؤثرون على اهلهم ولو كان هم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم
 المفلحون) فذبح الله المهاجرين والاصحاب سنة اوصاف (الاول) ان همرة هؤلاء
 المهاجرين ما كانت لاجل الله سائل كانت لاجل اعداء امرئ الله (والثاني) انهم
 كانوا باصرين لدين الله ورسوله (والثالث) انهم كانوا صادقين قولاً وفعلًا (والرابع)
 ان الاصل كانوا يحسون من هاجر اليهم (والخامس) انهم كانوا اذروا اذا حصل
 شيء للمهاجرين (والسادس) انهم كانوا مذمومين على اهلهم مع احسانهم وهذه
 الاوصاف السنة يدل على كمال الايمان ومن اعتقد في حقهم غيرها زادوا مخدوني
 وهؤلاء القراء المهاجرين كانوا يقولون لا يكره في الله عنه ياخذ به رسول
 الله والله شهد على كونه صادقين فوجب ان يكونوا صادقين في هذا القول ايضا
 ومضى كان الامر كذلك وحب الحرم بصفة امامه (١٢) وقال الله تعالى في سورة
 آل عمران (كنتم حبيرا منه اخرجت للناس يا مرون بن مديون وتنبهون عن مسكر
 وتؤمنون بالله) فذبح الله العصاة ثلاثة وصاب (الاول) انهم حبيرا منه (والثاني)
 انهم كانوا يا مرون بن مديون بن مديون عن المسكر (والثالث) انهم كانوا مؤمنين
 بالله وهكذا الايات الاخرى في طوطى بل اكتب على اثنى عشر وصفا على
 عدد الحواريين عيسى عليه السلام وعدد الائمة الطاهرين الاثنى عشر من الله
 عليهم اجمعين وانفردل حجة احوال من احوال اهل البيت عليهم السلام على عدد
 اخوة الطاهرين عليهم السلام (١) في جمع اسلاعة الذي هو كتاب معبر عنه
 الشبهة قول علي رضي الله عنه هكذا (لله دره لان فلقد ا قوم الاود ٢ وداوى
 العمد وواقام الله وخلق الله عنه ذهب في اثرب وفضل له ب ١٥ اصاب
 ثغرها وسبق شرها وادى الى الله طامعه ١٥ واقام الله عنه رجل وتركهم في
 طرق منعه لا يهتدي فيه الصل و يفسد الهدي) انهم والمزبدلان على
 محننا كثيرا ثار حجب منهم الحرائق ابو بكر بعد في رضي الله عنه وعلى محننا
 مع استاوحين عمر واهاروق رضي الله عنه وذكروا على رضي الله عنه تشبه
 اوصاف من اوصاف أبي بكر أو عمر رضي الله عنه فلا بد من وجودها فيه وقد ثبت
 هذه الاوصاف له بعد سمائه فزار على رضي الله عنه الثاني في حجة خلافه ثلث (٢)

الاملاذ قوله انه في
 الايام الاخيرة عرق
 قوم يحسرون
 الاطعمة التي خلقها
 الله وامانته الا لوف
 في معاربه الشرع
 فقد كان من ذوي
 التخصيص عليه
 الحار بين له العاصي
 لشرب منه القراء
 اطالبين اطلال
 دينة اطلق الهاتين
 له اطلعين الفتن
 عبرها دنة عليه
 وقد كان ينصهم
 المرات العديدة

لا عسار (والخواب) قد عرفت في فصل اثبات ان الرواية السابعة معسرة عند
 جمهور أهل البيت. و عسارها ثبت من هذا الاحتيل المتداول وان فرقته
 و نسبت بحجج اى اء ارفاقى امور كثيرة حتى على افراد منى - بل لا يستغف
 عند ارسامه وان حصة ثواب من - من الامثال جفت من الروايات السابعة في
 عهد معروف وادعاه معانين وسدس منه من موت سليمان عليه السلام وان التحل
 من دس ولو ثوابه عشر مائة من كتاب الاعمال كذب بالرواية السابعة وان الامر
 بهم بشانه كور محروما ولا بطرق فيه حلل عرو وندوه وان انهم كفو شرعوا
 في تدوين الاحاديث في كتب كظم درويش على غير مسائل ثواب بعه وان طبقه
 سبع مائة من دوله على رستم انتم ان احدى روى في كتاب الصحاح قد صرنا
 على ذكر الاحاديث العشرة وركوا - - - - - وروى كل من صحاح الصحاح
 لاحاديث بالاسناد منهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في ائمه
 لرحل من عظيم ثوابه لرحل كل رومن ورواه طيبت وكذا قد عرفت ان أهل
 الاسلام كذب يعرفون الحديث الصحيح ولا رد عليه شئ وقد فهم معروها وسواها
 وأستطاعوا مقدار اصب مدام الا - - - - - راعاه لاهم ما - - - - - ارجح
 من الاحاديث التي معروها وسواها لان الحديث المتواتر عندهم واجب الاعتدال
 بهم ركاوا تصادف ان لم يكن ثابته كامنه وركه لا يصح كذا قد عرفت في ادب
 انى من قول دم كالدار (ان هذا الامر محقق ان الاحاديث الكثرة اسكاده
 كاذب وحق في اول يعرفون مسنده وكثرة هذه الاحوال كذا به - - - - -
 هصب لوقا على تحريه لا يحل ولو حدد كرا كثر من سبعين من هذه الاحوال
 ادكاه والاحراء اكثر من هذه الاحوال لردده وكاتب روى - - - - -
 لا يحل لكاد وطه هاق ثلاث محمد - - - - - (شبه ائنه) ان كل عاقل
 دارك ان تصب علم ان اكثر لاحداث لا يمكن ان يكون معاها صدقة مطامعه
 لى من الامر (والخواب) لا يوجد في الاحداث العجبة شئ يكون مصنوعه
 مع ما عداه بل وامانص المعجزات انى هي - - - - - الاداره وان احوال الخلق
 والجميع والاشكال لا يوجد فيها طريق هذه الاحوال كان اسعادهم له لاجل
 هاهمه بانسرها ان فعلهم ذكره هذا لمرها وعلينا حواه وان كان لاجل انها
 خلاف الاداره ولا يوجد لها عار في هذا العام فلا يصح لاجل المعجز لو كان على
 معجز الاداره لا يكون معجزه انفس صبرورة الصانع بما وسلاها جامع ما بين
 المعجزه ثم صبرورها كما كانت الاداره شخم وهذا اجمع معجزات موسى عليه
 السلام على خلاف معجزه اعدا دوقه من العلم لا يخرج على هذا العالم فيس مع
 الشارق هم نوبهم سره ان الطهي على متاع شئ قطع ما مساعده في العام الآخر

الحلال صار فان
 هاهمهم بالرفق وبارك
 باب احداث الحريفة
 مهم وهم ساعرون
 وثاقه باب بروج
 اشتهه عهدهم في
 تحووله تعالى شها
 الذي جاء هذا الكمار
 والمنافين واغلظ
 عليهم وما واهم
 جهنم وقد كان
 سبده موسى
 الكليم والسيد
 نوح بن نون وحلقه
 يقتلون الاول
 الكثريرة على ان

مشددة ونسبها) ٨ (هودا شد من ثواب ولا ملهت من حاسن في حب
 لا تخرجني ثم ايام محاصرته) ٩ (وانت حدث خطبة وشعير او فولا وعدسا ووشنا
 واور من وحقه في با واحد ذو بحرنا حبر على عدد الايام التي ترقد فيها على
 جانت ثقلته وسبعين يوما) ١٠ (وظه امك لذي تاكله تكوب بالورن عشرين
 مقالا في كل يوم من وف الى وقت) ١١ (ونشرب من عقد اربا من من
 لقط من وف الى وقت شره) ١٢ (وتكبر من شعيرة) ١٣ (وتنظرون الى
 يخرج من لاساب في عيوهم) وامر الله عز وجل عبده لسلام ثلاثة احكام
 (الاول) ان يرقد على حائه الا من ثقلته وسبعين يوما ويحمل اثم لاسراييل
 ثم يرقد على حائه لاسراييل يوما ويحمل اثم آل هودا (والثاني) ان يمشي لوجهه
 الى محاصرة اورشليم و تكوب درعه مشددة ولا ملهت من حاسن في حب آخر
 حتى يتم ايام محاصرة (و ثلث) ان يأكل في ثقلته وسبعين يوما كل يوم حبرا
 من مطبخ اورشليم و الا ان كان من مطبخ اورشليم لا يحكم و سبعون ان يكون
 من حاسن الله يقولون: ما راعه الله عن عقل ولا بامر الله ان يأكل منه
 اشد من في حائه وسبعين يوما حبرا مطبخ اورشليم و الا ان كان الايام غير
 هذا الا ان يقال ان ربي قد جازى من يكون طاهر كانه من طاهر كاذم
 مقدسهم فليس في الآية طاعة عشر من الباب الاول من رسالته في بطس
 على ان الله قد امره فواسطته (ان نفس اى تحطى في عوب و لا ينحصر
 اثم لآب و لا ينحصر اثم لآب و لا ينحصر اثم لآب و لا ينحصر اثم لآب و لا ينحصر
 يكون صفة) كانه مخرج في الآية عشرين من ايام ثامن عشر من كانه
 فكيف امره ان يحمل اثم اسراييل و هودا الى اورشليم و ثلاثين يوما (٤) و وقع
 في الساب العشرين من كتابه مع بيان امره ان يكون عروبا حاسب الى ثلاث
 سبعين و يمشي على هذه طاعة و سبعون من مطبخ اورشليم و يقولون اسبر
 يا امر الله نبيه الذي يكون في قسدا عقل ولا يكون محبوا ان يمشي مكشوف العورة
 يعظفه بين النساء و الرجال الى ثلاث سبعين (٥) و وقع في الساب الاول من كتابه و وضع
 ان الله امره ان يأخذ لبعه روحه ربه و اولاد برما ثم دفع في الساب اثنا عشر
 كتاب المدكور في بعثه امره و اسفه محبوبه و روحه و وقع في الآية اثنا عشر
 عشر من الساب الحادي و العشرين من سفر الاحبار هكذا (ولا يبرح الكاهن الا
 مرة مدراء و لا يبرح امرأة و لا مطلقه و لا مفسدة بالروح من هؤلاء لسة
 بل يبرح عذراء من قومه) و في الساب الخامس من التحليل متى هكذا (كل من سطر
 الى امره ليشتمها فقد ربي في طاعة) و كيف امر الله نبيه عازر و هكذا
 بعد ان عرف من شدة فبرجع الى كتب اسماصفهم (الشهادة) الاحاديث

عن اوطاس
 و انهم
 مداموسى و
 ملون منهم
 و غيرهم من
 و لا
 و يحرقون
 من ذكر و
 مداموسى و
 و كان
 و من
 و في الرجل
 و في
 الصلاة و السلام
 و مع ذلك
 ذلك و منهم

الكثيره بحاجه تفرس لا موقع في القرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم مطهره
 معجزة وفي الاحاديث انه صدر منه معجزات كثيرة وانه وقع في القرآن ان محمد صلى
 الله عليه وسلم لم كان مدببا وفي أكثر الاحاديث انه كان مدببا وانه وقع في القرآن
 ان محمد صلى الله عليه وسلم كان في لانه ابي طهول وابصلا انه كنه في سورة
 الصهي (ووجه ذلك صلا الله على) وكنه قوله في سورة الشورى (ما كنت بدري
 ما الكتاب ولا الاعيان ولا كنن جهلاء قورم) لاني به من بشا من عبادنا) وفي
 الاحاديث انه نزل في الايمان ولذلك طهرت منه معجزات كثيرة عدا عاية جهلهم
 في انساب الخلق بين القرآن والاحاديث (والطواب) ان الامريين الاولين لما كان
 من اعظم مطاعن النبي صلى الله عليه وسلم "ردت" من رخص الله في اصاب
 السادس في المطاعن وأجيب عنهم ما ههنا في نظر (و خواب عن الثالث) ان
 الصالح في الآية الاولى ليس المراد بها صال عن الايمان بكونه عني انكاره ويرد
 عبر صهم بل في معنى هذه الآية وحده (الاول) ما روى من وقوعه عليه الصلاة
 والسلام قال صلى الله عليه وسلم اطلبوا صبي - ائتمروا وكان طوع يعلى
 ههنا في الله (والثاني) ان معناه اوجه ذلك صلا عن شريعتك أي لا تعرفها لانها لم تأمر
 وهي ههنا في الآية بالبر بالوحي الحق وأخرى - تلقي وهو مختار ان يصاوي والكشاف
 والخلاص في الاصل ما روى وحده صلا عن علم الحكم والاحكام ههنا في صلب الوحي
 والافهام وتوفيق للنظر وجاء - ههنا معنى في حق موسى عليه السلام أيضا في قوله
 تعالى (وعلينا اذا ونا من ايضا من) (والثالث) انه صال بسبل معني الله ان ادسار
 معنوراه في الآية كتب معنوراهين الكفار عكك فعول الله تعالى حتى أظهرت
 ديسه وحاشا هذا المعنى في قوله تعالى (ثنا صلا في الارض اناسي خلق حديد)
 (وارابع) ان معناه كتب صلا عن السوء ما كتب تسمعهم وهم ولا حظرت في
 قلبهم ما فان اليهود والنصارى كانوا يرمون ان لسوء في بني اسرائيل ههنا
 الى السوء التي ما كنت طمع فيها الدنيا (والخامس) ان معناه اوجه ذلك صلا عن
 المعجزة لعدم برول الاذن ههنا بالاذن (والسادس) ان العرب سمى الشجرة في
 في افلا صاله كانه تعالى يقول كانت تلك الالاد كالمقارة بين فيها معجزة تحمل ثمر
 الايمان الا ان كانت تضره في معارة الجهل فوجدت صلا ههنا في خلق
 و نظيره قوله عليه السلام الحكمة صالة المؤمن (والسابع) ان معناه اوجه ذلك صلا
 عن القسطة فانه كان ينبغي ان تحمل انكسبه فيه يوما كان يعرف ان ذلك يحصل به
 أم لا ههنا في الله قوله (الموايد في بر ساه) فكانه معنى ذلك النصير بصلال
 (والثامن) الضلال عني الخيبة كافي قوله تعالى (انني صلاتك القديم) أي صبت
 ومعناه انك صحت ههنا في الشرائع التي ما شغرت الى حكمة محو لك (والثامن)

انصلاة والسلام

اذ ذلك بأمر الله

تعالى فكيف بعد

ما ههنا بسا عليه

الصلاة والسلام

ما فيا مع انه بأمر

الله أيضا ولم يتوجه

عليه الصلاة

والسلام الاعلى

من معنى ديسه

الشرىف بعد ان

البرو حذر ووعد

وأوه - وكان

يقصر على أقل

مجرى من قتل

الرجال فقط

المعاصية فان طاعتها وادعائها به كتاب طاعتها فم تحمى يهودا تحتها المعاصرة بل
 ذهبت ورسى هي ايضا ١١ (وقال لي الرب قد ردت هدها مراثيل المعاصيه
 عقابته يهودا المعاصرة) ١٢ (ارحمي يا امراة بل المعاصيه) وفي اسباب الرابع من
 كتاب هوشع هكذا ١٥ (ان كتب يا امراة بل استتري فلا أتم يهودا الخ ١٦) (لان
 اسرائيل كفره شاعره) الخ ١٧ (صاحب الاوثان افهم) الخ وفي اسباب افسس
 من كتاب هوشع هكذا ١٨ (ارسل اسرائيل الخبير) الخ ٨ (سلخ امراة بل الاثنا صار
 في الامم كانه يخلص فرام أكثر من داخ سبطه) الخ (وسى اسرائيل حانقه) الخ
 هي هذه العبارات بحذف المضاف ولا يلزم وانما الله ان يكون يعقوب
 عليه السلام معصوما عليه وضعف المحدث وغير داعية ولا يوجد ما روي به
 رايه تحت كل شعرة وغيره راجع او الله وكفره شاعره وهو دل الخبير وكانا بحس
 وبالله الخافيه (الشيء المذموم) الاحاديث بمعاصيه (والطواغ) ان الاعمار
 عند الاثنا حدث العصبه المروية في كتب الصحاح والاحاديث التي هي مروية في
 كتب غيره غيره لا اعتبار بها عندنا ولا عارض العصبه كتاب الا ما حصل استنبطه
 الزائد على السبعين في القرون الاولى لا ما روي عند المصنف هذه الا ما حصل
 لا ربه والاختلاف الذي يوجد في الاحاديث العصبه رتفع عالما في ثواب
 ورسد الا اختلاف في مثل الاختلاف الذي يوجد في روايات كتبهم المقدسة في
 لان كما عرفنا منة وأربعة وعشرين منها في الباب الاول ولو علمنا عن كتبهم
 انفسه ولا اختلاف ابني يكون مثل اختلاف يشنونه في هذه الاحاديث العصبه
 فلم يخرج باب يكون حاد اعني مثل هذا الاختلاف والدين فهم علم يروى سبب
 ملاخذه كانوا كثير من هذه الاختلاف في كتبهم واستنبطوها في شافير حج اني
 كتبهم وأقول أيضا طريق الامودح عن كتاب حان كلارن المطبوع سنة ١٨٣٩
 في لندن وكتاب الكريه والمطبوع سنة ١٨١٣ في لندن وغيرهما من احاديث
 فلوها في ذات الله وصحته عن كتب التهديس واكسى على نقل هذه الاختلافات
 لان الله تروى هذا هم الله تعالى وان حاورو فيها حد الادب لكن هذه المحاوره أقل
 من المحاوره التي توجد في كلامهم عندنا شاعره على الاماء عليهم السلام سيما وفي
 التشمع على من م وعسى عليهم السلام كما سعرفة في الاختلاف الرابع
 العشرين من انقول الذي نقله طردا واعيا هل هذه الاعراض انما حصل
 البصيرة للاطراف اعراضات علماء يروى سبب على الاحاديث اسوية أضعف
 من اعراضات أسامة هم على مصامين كتبهم المقدسة وما نقلها الاحل لها
 منصفة عند بل أثير من أكثر حروف الامرين وعلى الكفر ينسب كره (١)
 الآية اثناسه من الزور المائة والخامس ولا ريب في هذا (الرب حان رحوم

عشر والحمد
 الخامس عشر من
 ان سيدنا موسى
 عليه الصلاة
 والسلام قال لقومه
 يا اسرائيل ان يدا
 من يمين ومن
 احولت مني فقيه
 الرب ولم يزل من
 شعبك كما وجد
 من حال الله
 العربيه لا بل اصل
 في الله امراة
 مقربا ومعا
 من يمين الامن
 شعبك كما رجوه

طين (عن اعصم وعظيم سمعة) ولا به لثامه عشر من ابواب السادس من
 سفر صموئيل الاول هكذا (وصرب الرب من اهل بيت شمس لاهم رؤاوا ثوب الرب
 وصرب من الشعب حسب ألف رجل وسبعين) وانظروا اي شده رجته وخط
 عصه انه قتل حسب ألف رجل وسبعين من قومه لحاص على خطا حبيب (٢)
 الآية العشرة من الباب الثاني والثلاثين من سفر لاشماء هكذا (وحده في
 الارض فصرق المكان المحف والبر به ابدمة طاف به وعله وحطه مثل حذقة
 عبيده) وفي الباب الخامس وعشرين من سفر العدد ٣ (وقال الله لموسى اطلق
 رؤساء الشعب كلهم وصلهم قدام شداهاه الشمس فترد شدة عصي عن اسرائيل)
 ٩ (وكان من مات ربعة وعشرين انسانا بشر) وانظروا الى حطة الشعب مثل
 حذقة عبيده امر مهيصل رؤساء الشعب كلهم وآهات منهم أربعه
 وعشرين ايضا (٣) الآية اطامه من ابواب ثامن من سفر الاشياء هكذا
 (احسب في قسنا انه كالب الرجل يؤدب اسه كذلك ذلك الرب الهك) والآية
 الثانية والثلاثون من الباب الحادي عشر من سفره لده هكذا (والعلم الى هذا
 الحين كان بين اسماهم ولم يفرعوا من أكله فاد عصا الرب اشتد على الشعب
 فصره صر به عظيم حذا) وانظروا الى أديبه كناديه لآب اسه ان هؤلاء
 هؤلاء كل واحد حصل بهم اللحم وصره في الاكل صرهم صر به عظيمه (٤) في الآية
 اثناسه عشر من الباب اسماح من كتاب مدي في حق سبعة شعوب عظيمه هكذا (٢) (سليم
 الرب اذهب ببلدا فاصرهم حتى المثلث في منهم فبه فلاقو نفهم ميتا والارحهم)
 ١٦ (فمنع اشعوب جهم اديس الرب ففون عطينا اياهم فلا نف عنهم عالك)
 الخ وانظروا اي كونه مريد لرحه انه امر بني اسرائيل بقتل سبعة شعوب عظيمه
 وعدم الرحه عليهم وعدم العقوهم (٥) في الآية الحادية عشر من الباب
 الخامس من رسايه يعقوب هكذا (ورأى عاقبة الرب لان الرب كثير الرحه ووروف)
 والآية اسداسه عشر من الباب الثالث عشر من كتاب هو شع هكذا (فتمالك
 سامره لا ماتت على ايها اسنادون بالنسبة فخر اطفالهم بطرحون وحدا لاهم
 شفق بطوسين) وانظروا الى كثرة وفقه في حق الاطفال والحماني (٦) في الآية
 الثالثه والثلاثين من ابواب الثالث من مديني رميا هكذا (انه من قلبه لا يودي
 بني آدم ولا بحرهم) لكن عدم ابدانه بني آدم وصدف فخرهم عوبه انه أهلك
 الاشوديين بالبوابير كما هو مصرح به في الباب الخامس من سفر صموئيل الاول
 وأهلك النواصع عساكر بلوك الحامه بامطار الحاره الكبره من السماء حتى كان
 اندرس عاقوب بالحجارة اكثر من الذين قتلهم بنو اسرائيل بالسيف كما هو مصرح به

وبرهانه كتب الله
 وعلاؤهم وما ذكر
 في العدد الثامن
 عشر من قوله لهم
 ان الرب الهكم
 سيقم بيساس
 احوالكم من
 فاسمعه لم يكل نفس
 لا تسمع لداي ابي
 وبطيهه تستأصل
 تلك النفس من
 شعوب هذه الشهادة
 دالة على يقيننا على
 الله عليه وسلم
 باطاحه لانه من
 ذرية سيدنا اسمعيل

لأرض من دم هابيل تصدق في دم كرايم رحيب لدى عليمه من الهيكل
 وامتدح الحق أقول لكم هذا كاهن على عهد الجبل ثم ترقى الأب الاله
 الأول ويحبل بتم دم تمحول على أولاده ابني هذه امة وقد هتت أولاد من أرمه
 الألف وثلاثين سنة وقد مضى من دم يسوع حنوس وموت جيل على ما صرح
 به لوقا في الباب الثالث من انجيله ورأي ان أولاد دم كلهم معصرون لئلا يولم لكن
 يكفاره كاهنة حبيده وما رأي غير هذه الاله الاثني حريام بان صلب من
 ندى أردل أقوام بلدي وخذ اليهود ومطهر له طرياقه غير هذا فامر بان
 صلب وركبهم عنه في شدة حتى صرح لاجل شدة اعتدال يودي لابقى لئلا
 الهى الهي لما ذكر كسى ثم صرح ثانيا من باب وعلو منه صار معوا وادخل الخيم
 (و لعدا بته) على انهم ثبت من كتاب من كتب الله فاعتيق ان ركرياس رحيب
 قل يرا هيكل وامتدح ثم صرح في الباب الرابع وعشرين من سفر الايام الثاني
 بادكريس يهودا عاشر رسل في صهيون بيت الرب في عهد دوش الملك ثم عبيد
 الملك يهودا مقام دم ذكر الحرف الاخير يهودا عاشر رسل واهل لوقا لاسل ذلك
 اكس في باب الحادي عشر من انجيله على امير كريبوم كرايم رحيب واطرو
 لي هذه الامور معه كيف ثبت مهاره لله تعالى (١٠) في الآية خامسة
 من الرور الثاني هكذا (ان عصه حطه) وفي الآية ثمانية عشر من الباب
 الثاني والثلاثين من سفر عدد هكذا (وشد عصا الرب على بني اسرائيل
 في دهم في بصرار عسسه على يد ذلك الحرف كاهن ولف الدس أسود
 فداه) يا ظروا لي عصه الله على انه كيف عمل بني اسرائيل (١١) في الآية
 الاولى من الباب السابع عشر من سفر يسكوس (ان الله ينادي) وفي الآية
 لتاسعة عشر من الباب الاون من كتاب تقصاه هكذا (وكان الرب مع يهودا وورث
 الجبال ولم يستطع) اصل من يودي لان كتاب لهم من كتب كثيرة من جديد
 فاطروا الى قدره انه لم يدر على استصال اهل يودي لكومهم يودي من اكتب
 كثيرة من جديد (٢) في الآية السابعة عشر من الباب اعاشر من سفر
 الاثنا هكذا (ان الرب ايهكم هو انه الا لله ووب الارباب الله عظيم جدا)
 والآية الثالثة عشر من الباب اثناسي من كتاب موص هكذا ارمه عر منه سسه
 ١٨٤٤ (هنا دا من من يحكم كما صرايحة له حششا) ارمه فار سسه
 سسه ١٨٣٨ (اسل من دربر ريمنا جيبده شدم جيبده ارمه رافد
 جيبده في شود) فاطروا لي عظمه وداريه انه صرحت بني اسرائيل كما
 تصرايحة له حششا (١٣) في الآية اثناسيه واثنين من اباب الاربعين
 من كتاب شعبا هكذا (الرب الذي خلق اطراف الارض لا يضعه ولا يبعث)

ادهم بلا شت فند
 دهم سيد موسى
 هذه السلام
 ككلامه المهدم
 لاه او اثار ندره
 غير صريحه على
 عادة الانبياء عليهم
 السلام باحسانهم
 معاصدهم بل مور
 لان فونه ان سا
 من بيت واحد
 فقدان ذلك النبي
 من بني اسرائيل وانه
 صاب لهم لان مادة
 اكتب المبرله حرت
 تسوية اولاد

عاقال صاحب كسوم ورو حدی اسبهر ١١٥٥ هـ بخدی لصفحه ٤٤ من
 كتابه المطبوع سنة ١٨١٣ (ذكر في محل من قنوت في صبري وبعدي هذا
 الرقاب من لا باجیل الكاذبة ان مريم عليها السلام كانت محترمة لخدمه بيب
 المقدس وكاتب هذا ان بلغت ست عشرة سنة وخررت در حبر وروا برهد
 المدكور بعد ما اعتقد حكمة في تدبیر محفل مريم حلت من كاهن من كهنة
 ابيث وهو علقها بقول في حلت من روح القدس) انتهى ثم سهرأ هذا
 محمد بن رولوقا اسبهر ابي عاقال (نفسه بدل ثب عدد يهود شكدا اول ولد
 عسكري كان يحكم ومن حركه الشيعه بولد مسيح اوعين فخطب عليه يوم
 اختار لا على هذا الامر وولاه هذه روحه طائفة وذهب وها وذهب مريم مع
 -وع الى مصر ونوع في روع هذا اسير صاب وصادف بها في يهودية يرم
 اناس) انتهى ثم قال (شهر الحركات المذكورة انوشة كثره من الوثنيين
 بدل الامم صدق ان الله هم مبروا ولد من دماغ حوت و كاسي كس في حد
 حوت وواله الله على هذه من قول من العبد بنى حدم من شعاع اشمس) انتهى
 ملخصا و ساس هذا الامام حكاه فيها من ملحق في كتابه المطبوع سنة ١٨٣٨
 (ادعت حوايا و ان كوكب الا الهام و هذا الرقاب قد قلبه و قوا في انا
 الامر آه الى قال الله في حها في لاه طامسة عشر من ايات اثنت من سفر
 اسكوبس هي -حق رأسل و دفع في حقها في ايات في عشر من المشاهد
 هكذا) وظهرت في عصبه في لاه امرأه منسرا باثمن و سمر نخب
 رعد و على راسها كابل من ثني عشر كوكبا (٢) وهي حدي في صرح مسجده
 و موحده بنسري حلت من عيني عليه اسلام و نهها كثر من المسيحيين
 و حصل لهم من هذا الخلق روح كثر و صعدوا طرفي ذهب و فضة) انتهى كلامه
 و كما سمعنا اولدت من هذا حمل ولدا مباركا ملاوي بصورة لاوي هل حصل
 ربة الاوهيه لهذا الولد نسبه بعد مثل اسمه ثم لاوي صورة الحصول هل بدلي
 معقديه اعتقاد ان ثلث سر يجمع أم لا ركذ هل بدل ثقب الله لا ساجد لا
 (٢٥) في الآية اناسه عشر من ايات ثالث و لغترب من سفر العدد هكذا
 (ليس الله رجل في كذب ولا اس لا سان في سلم) وفي ايات اسدس من سفر
 اسكوبس هكذا في سلم على عمه لا سان على الارض و ثقب قلبه و خلاصون
 فاحموا بشر الذي حفظه عن وجه الارض من بشر حتى الطيوانات من لاس
 حتى طير اسماء الا في بادم اي علمهم (٢٦) الآية اناسه و بعشرون من ايات
 طامس عشر من سفر صموئيل الاول هكذا (فان عزيز من ايل لا يكتذب ولا يندم
 لانه ليس باثمن في سلم) وفي ايات شد كور هكذا (وكان قون الرضا على

بقوله فيمكن يوشع
 من نون حذره لانه هو
 يدخل عوضا وهو
 يقيم الارض لبني
 اسرائيل فاي
 مقصص للابوين
 بعد هذا انصرح
 وان ادعيت
 انصاري انما بقوله
 من المسيح عليه
 اسلام انيسوانان
 سيدنا موسى قال
 فيا مني و هم
 يدعونون بابا له
 و ان لا يكون
 مثل سيدنا موسى

هـ الى انه ميان

ليدنا موسى من

وجوه آخر لان

ما سوت سيدنا

موسى من روع

شعري وما سوت

سيدنا موسى من

سول فقط وشعري

سيدنا موسى عليه

وشريعة سيدنا

موسى عليه

وندا سيدنا

موسى بال

وحسن الحال واندا

سيدنا موسى بال

والبره انك فيه

صموئيل فانيلا ١١ مدع على ابي صبر شاول ملكا اخ ٣٥ الرب شف على انه
ملك شاول (٢٧) في الآيه الثانية والعشرين من ايات الثاني عشر من سفر
الامثال هكذا (من الشفة الكاذبه هره لرب) وفي الباب الثالث من سفر الخروج
هكذا ١٧ (وقلت ابي اصدقكم من استعداد اهل مصر الى ارض انكنا عيسى
واحد عيسى والامور بين والفر بين والطور بين ويا هو عيسى الى الارض الى
تجربى بوعلا) ١٨ (وهم سمعون صولند حل انت وشيوخ اسرائيل الى
ذلك مصر ونقول له الرب اله اسرائيل دعنا نضع مسيرة ثلاثة يامى الى ارضه
مدع ديهه للرب ايه) والآيه الثانيه من الباب الخامس من السفر المذكور
فقالا اى موسى وهرون له اى امرعون (ه اعبر ابي دعنا بالذهب مسيرة ثلاثة
ايام الى ارضه مدع دنا للرب ايه اثلا بيساونه او حرب) وفي الآيه الثانيه
من ايات الثاني عشر من السفر المذكور فقول الله على خطاب موسى عليه
السلام هكذا (فحدث في مجمع الشعب ان بل الرجل صاحبه والمرأه من
صاحبه او اوى قصه رأوى ذهب) والآيه الحامسه والثلاثون من ايات الثاني
عشر من سفر الخروج هكذا (وفعل سوا اسرائيل كما امر موسى واسمعوا من
هم من اوى قصه وذهب وشبأ كثير من انكسوه) فانظروا اى هره من
انكذب ايه امر موسى وهرون ان يكذبوا فمرعون وكذبوا ذلك كذب كل رجل
وكل امرأه وامر بالحداد وحذ كل من جازع بالحداد وبصرى به فدا امرى
موسى من السوراء نادا حتى الحمار يكون اذا مضىه كما امر وقت خروجه من
واطلق الله ان يعلمهم انه قد روالها به وفي ايات السادس عشر من سفر صموئيل
الاول (قال الرب صموئيل لا تقربين دها وهل تعلى الى اسى الله من د
لحم فاني قد رأيت في بيته ملكا قال صموئيل كيف اذهب فسمع شاول وبقاى
فعل الرب حذيدل عله من الفروقل الى حث لا قرب ديهه لرب فسمع
صموئيل كما امر الرب وأنى اى بيت لحم) انتهى ملخصا فامر الله صموئيل ان يكذب
لانه كان رسله لمسح داود وبعده لسطا بالمدع وعرف في جواب الشفه الثانيه
في الفصل الثاني من هذا ايات ان شاول روح الصلالة ليقع في اقوامه
أرهمانته يبي كذبهم ويصلهم فيكذبون من هذه الامثله الاربعه يظهر هره من
شفه الكاذبه (٢٨) الآيه السادسه والعشرون من الباب العشرين من سفر
الخروج هكذا (لا تصعد على مدع حتى مدح لئلا تكشف عليه عورته)
فعلم منه انه لا يحب انكشاف عوره الرجل فصدع عن عوره الامرأه وفي الآيه
السادسه عشر من ايات الثالث من كتاب اشعيا (الرب يلع عورتان بنات صهيون)
وفي الباب السابع والاربعين من كتاب اشعيا هكذا (خذى الرعى

وعونهم هكذا (الذي يريد ان جميع الناس يخلصون وفي معرفة الله يسلمون)
 وفي الباب الثاني من الرسالة الثانية في اهل بيت الوصي هكذا ١١ ولا حل هذا
 سر من انهم الله عمل الصلوات حتى صدقوا وكذب ١٣ انكي يدان جميع الذين
 لم يصدقوا الحق من سر وانا لانهم ٣٢ الآية اثنا عشر من اسباب الحادي
 والعشرين من سفر الامثال هكذا (عوض الصديق يسلم اساقى وموص
 المستقيم الاثيم) والآية الثانية من الباب الثاني من الرسالة الاولى يوحنا
 هكذا (وهو كقاره خطا من خطا بافقد بل لخطا كل نعم تصدقهم من
 الآية الاولى ان الاشرا يكونون كفار ابغضوا موسى الثانية ان المسيح عاينه
 اسلام يدي هو معصوم عند مسيحين صار كقاره للاشرا (قوله) ما دعي
 بعض افسس من ان الذين ليس بهم كقاره يبدد عطا لا يوتق املنا في حكم
 عماره لا مثال ونظرنا في حوائج بني دم ووجدنا ان الكفار ابغضوا من
 لم يكرس لخدمته في الله عاينه ودمهم موجوده بكل فرد من المؤمنين على ان
 المسيح عاينه السلام ما كان كقاره لخطا كل عالم على ما اعرف ووجدنا
 لا يكون كقاره مسيحين ليس يعرفون توحيد الله وبعوث مرقه وكوب اعمه
 صادقه مرثه نوحه ف حد عرف ان هيل الطوبه الا انه هؤلاء المسلمون
 عنهم كما عرف في اب رابع ٣٣ ودعي باب العشرين من سفر الخروج
 لا قبل ولا من ولا في الآية الثانية من الباب الرابع عشر من كتاب زكريا هكذا
 (واجمع جميع الامم لي اورشليم للصلوات وتوحيد المذبيحه وبحوث البواب وتفتح
 ابواب) فوجدنا ان جميع الامم يقتادوا قومه الخاص والمعتقود بهم ويرتو
 ٣٠ في الآية الثانية عشر من الباب الاول من كتاب حزقيال هكذا في الباب
 عاينه لا يرى السوء ولا يقدان يترى لانهم والآية اعاينه من اب
 الخاص ولا يرون من كتاب شعيا (المصور اسود خلقا لله اصباح
 سلام وخلق اشرا لربهم جميعهم) ٣٥ في روبر الرابع وثلاثين
 هكذا (فان دعي الرب الى الارواح اعمه اي صرحهم) ١٧ (اورشليم الذين
 صرحوا فاصحابهم وتجاههم من جميع صرحهم) ١٨ (ون الرب قريب من
 مكسرى القلب ومخلص منو صهي روح) وفي الرور الثاني وعشرين هكذا
 (الهي انهي لما ذكر كتي عطا من حلاص وكلام صراحي) ٢ (هي اي في
 الهاراده هو مت لا سمح وفي القبل ولا سمح) والآية اعاينه
 والاربعون من اسباب سابع والعشرين من مجييل مي هكذا (ونحو ساعه
 اثنا عشره صرح اسوع بصوت عظيم ولا يلبس ابني لما شفي اي الهي هي مادا
 ركني) ما كان داود وعيسى عليه السلام من الارواح مكسرى القلب

قبل محمد بن ودي
 في القرآن الثاني في
 مواضع كثيرة حتى
 عاب عليه كاعب
 قبل على سيدنا موسى
 فصدق عليه قول
 سيدنا موسى في
 مثلي ولم يصدق على
 سيدنا عيسى وروح
 لما شاركه لبيدا
 موسى عامر دوس
 ولانه من بني سدا
 مهجبل لما ركب
 اخوه بني سيدنا
 راهيم الذين منهم
 نواسر اقبل

ومواصين الروح فلم يركه اولم يسمع صراجهما ٣٠ الآية ثمانية عشر من الباب
 التاسع والعشرين من كتاب ارميا هكذا (تطلو ي ويخذو ي ادا تفتوق كل
 دلسكم) والايه ثمانية من باب اثنا عشر وعشرين من كتاب ايوب هكذا (من
 عطبي ان اعرف فاحده واستطيع سلوع ي تحده) وقد شهد الله في حق يوب
 انه صالح مستقيم خاشع من الله بعد من انوره كما هو مصرح به في باب الاول
 والثاني من كتابه وقد املدس من محسن به عم طريق وحدان الله فضلا عن وحدانية
 ٣١ في الآية الرابعة من باب العشرين من سفر الخروج هكذا (لا تصد لان
 صوره لا عني بل من كل مافي اسف ومافي لارس ومافي الماء من تحت الارض)
 والايه اثنا عشر من باب الح من وعشرين من سفر المذكور هكذا
 (واصمع كاريوبين من ذهب سبيك تحل على كل حاي نعم) ٣٢ الآية
 السادسة من رسالة يودا هكذا (والملائكة الذين لم يحفظوا اربابهم بل ركوا
 ملكهم حطهم الى دوس وقيلوم لطيف عبودانية تحت الاطلام) وعلم مما
 الثالث اطلق من نوطه قيود عبيده ان يوم ايقبته وانه لم من الباب الاول والثاني
 من كتاب ايوب ان الشيطان ليس بمقدل هو مطلق ويحصصه ٣٣ في
 الآية الرابعة من باب الثاني من ليه انايه بطرس هكذا (ان الله لم يشق
 على ملائكة ورأعظوا لي في سلاسل الاطلام طرهم في جهنم وسجنهم محروسين
 للعصاة) وفي باب الرابع من انجيل متى ان الشيطان حرب عسى عليه السلام
 ٣٤ الآية الرابعة في روبرا انه هكذا (فاب انما سببنا ان كالا من اعار
 وكهنا مع من الابل والايه اثنا عشر من الباب اثنا عشر من ليه انايه بطرس
 هكذا (ان نوصوا اعداء رب كالفه ومهسه كروم واحد) ومع ذلك قال
 في الآية السادسة عشر من الباب التاسع من سفر التكوين هكذا (ويكون
 اقوس في انعام وارود كرايتان لاسي سيوم من الله بين كل من حبيبه
 من كل ذي حسنه وعلى الارض) على ان يكون نفوس علامه انهد لا يحسن لاه
 اقوس لا يكون في كل عام بل في ايلول من اوقات انعام وهو روت روت انعام
 عاد او هذا الوقت لا يكون موجبا لكثره الامطار اني يحكى منها الطيور والاف
 يحصل العلامة وقت الحاجة اليها بل وقت الاسعفاء عنها ٣٥ في الآية العشرين
 من باب اثنا عشر واثنان من سفر الخروج قول الله في خطاب موسى عليه
 السلام هكذا (ملاعد على انظر اني وجهي لانه لا يراني شرفيا) وفي الآية
 ثلاثين من باب الثاني والثلاثين من سفر التكوين قول يعقوب عليه السلام الله
 هكذا (رأيت الله وجهه الوجه ويخصب عبي) ورأى يعقوب عليه السلام الله
 وجهه الوجه وبقى حيا في نفسه اليه وقع وجهه انهن شبيه آخرى ايضا لا يبق

فصح من تطلق
 عليه انه احوهم كما
 تقدم وان قيل
 ان ي عيسى و آجي
 به قوب يسوع
 حرة اصبالي
 اسراييل عن ربه
 عبيد كما عهدهم في
 انبياء في الاصحاح
 الثاني فاب ان كان
 لم يوجد فيهم بين
 كرايتا حى يستدل
 عليه ثم ردها لخال
 فصح ان يه محمدا
 صلى الله عليه وسلم
 هو الله ارايه بقول

لأول ذكره بمصره بن شدو بن يعقوب وشاى كونه امتداده الى طلوع النهر
 وشاى انه لم يتواحد ما بالآخر والرابع ان الله لم يقدّر ان يطلق يده فقال
 صفى والخامس ان بعد عوب لم يطفقه لاجل عوب وهو ابدا كره وانما درس
 ان يفسده عن الله فلم يقدّر ان يفسده ٢٢ الآية ثمانية عشر من الباب
 الرابع من لسانه لاوى يوحنا هكذا (الله لم يطفقه أحد من) وفي الباب الرابع
 والعشرين من سفر الخروج هكذا ٩ (وصددمومى وهرون وبنا داب و١٠ و
 عوب وحلا من شيوخ اسرائيل ١١ واطور والى الله اسرائيل وتحت رحليه مثل
 الحمار سمى بحوى وكمل يون السحاب وخور طاهر) ١٢ (فلم يطفقه على شيوخ
 اسرائيل وصرود شدو كراوشرو) ١٣ (وهرون والمناخ السبعون عليهم
 السلام وقد تصدقوا كراوشرو معه) ١٤ (اولا رحله الا حيره بحسب
 الطاهر بل على اهم كراوشرو انه ان لم يصفوا ذله ما فقهه ١٥ (المعبرسون
 وثابت بن لى اسرائيل (و اعادته) كتاب على سورة الله مشركي له مثل
 رامي شرو كرس لآب الوامم على ما صرح به في كتبهم على لوى سمى ١٦ (الذى
 السادسة عشر من الباب السادس من لسانه لاوى بنى معوشوس هكذا (الذى
 مبره خدم من اساس ولا يدرى براه) وفي الباب الرابع من اشاهدات اب يوحنا
 رابعه ساعى بعشر وكان الخامس فى المظنه ١٧ (محرر الشب وانعيق ١٨
 الاثنا ساعه واشد الاثنا من اساس الخامس من بحيل يوحنا قول وعق
 طاب ١٩ (وهكذا) ٢٠ (مسموعه واسوبه وطولا مصر مفسده) ٢١ (وقد علمت حال رؤيه
 لى فى مثل سابق فى حاله ع سوبه فى الآية الرابعة والعشرين من الباب
 الخامس من سفر الاثنا هكذا (قد انما ربها مجوده وعظمه ومعه ماصونه
 من وسط النار) ٢٥ فى الآية الرابعة والعشرين من الباب الرابع من بحيل
 يوحنا هكذا (لله روح وفى الآية السادسة والثلاثين من الباب الرابع والعشرين
 من بحيل لوى هكذا (بار روح لى له لحم وعظام) ويعلم من هاتين امارتين ان
 الله ليس له لحم وعظمه وانما فى كتبهم كل عصب من الرأس الى الرجل وقفا
 منه اثنا عشر لا عضا ودعروها فى مقدمه اسباب الرخ ثم والوا ٢٦
 لم يعم الى الاثنا ساعى أمم او حراف او حياط ووجاه ووجاه لى أو فله أو
 حزار أو فلاح ويا حراف وعبره لان أقول كتبهم مصطريه فى الآية الثامنة من
 الباب الثامن من سفر التكوين هكذا (وعرس الرب الاله وردوس الله من
 اندى) ويعلم منه انه سبى ركذ يعلم من الآية الثامنة عشر من الباب الحادى
 والاربعين من كتاب اشعيا فى الآية الخامسة وثلاثين من الباب الثامن من
 سفر صموئيل الاول هكذا (و سبىه ساميما) وهكذا فى الآية ١١ و ٢٧ من

سيدنا موسى الا
 شبهة في قوله قول
 سيدنا موسى وكل
 من لا يسمع له
 اذ ينادى وصدعه
 تسبب تأصل تلك
 النفس من شبهها
 لئلا ينادى على ان كل
 من لا يسمع له
 يمتأصل بصدفه
 البار ولم يكن
 السيدنا موسى
 سبب حتى ينادى
 انه المراد من
 القول لان هذا
 اصح وقال انه ما جاء

الرجل المعاني) وفي الآيات العشرين من الباب الثالث عشر من رسالة نهج ربه
هكذا (وإنه السلام) ٥٠ في الآية الثامنة من الباب الرابع يوجد هكذا (وإنه
محمدا) والآيات الحادية من الباب الحادي والعشرين من كتاب إرميا هكذا (وإنه
عبيكم يذم مدوده وذراع قوته ورجل عصبه وسخط شديد) ولما وصف الله به
إني الخسب، كثر في فعل هذه الاختلافات على هذا القدر خوفا من التطويل
من شاء أن يذمه حسب صريح كتب المعترضين المذكورين بخلافه، والافاق أخرى
والآية الحادية عشر من الباب الحادي والعشرين من نهج السلام هكذا (وإنه
كتاب الرجل من ثباته هذه مجموعة في الآية أخرى معونه) الخ والآية السادسة
والعشرون من الباب السابع من كتاب يوشع هكذا (وذكر من علمهم) أي أنه من
جميعهم اليوم أن يكونوا في هذه الشعب مبرهنة هذه مدعى أن سخط من سخط
ومن سخط من في أمونة الذي يحدوه الرب في آيات آداب من والخصم من كتاب
اشعيا هكذا (يقول الرب شخصين الذين يحفظون سنوني ويختارون ما أشاء
وعسكون يهتدي أعظمهم في ربي سخط ومونة إرميا) الفصل من السبعين
وآيات أعظمهم حياته بالآية (نعم من هذه الآيات أن الله محمور روح روحه
واحدة تقوم في العبودية والرب وراس من الخصم) (وهذه) الآية كاهن مدونه
ع دالا كابر شرعا أو عقلا والآية الحادية والعشرون من الباب الأول من الرسالة
الأولى إلى أهل قورنثوس هكذا (الآن سمعوا الله يحكم من آياتهم وبهات الله أقوى
من الناس) والآية السادسة من الباب الرابع عشر من كتاب سرفيل هكذا (والذي
أراد من كلامه بالرب أصله ذلك) الخ ونعم من آياتهم الذين لا تسبون
الله وأبوه لا يسأله (وإنه دين الله) وقال صاحب كلارك الخلد في هذا ما يدل على
لأقوال لمعه في هذا الفصل (أن له في إسرائيل هذه سنن والاطلاق كادنا الحق
مصادف لعل أن هو بار محمده أيضا كقوله نوس في الآية الثانية عشرة والعشرين من
الكتاب الثاني عشر من الرسالة العبرية بها نارا كاهن ولو وقع في يد هذا لاله
محظف كما قال نوس في الآية الحادية والثلاثين من الباب العاشر من الرسالة
العبرية محظف هو ان وقع في يد الله لحي. فمحصلة الحرفة من رقبته مثل هذا
الاله المحظف المعذرة أحسن لأنه إذا لم تصح آية التوحيد برحمته الرحمة واللطف
وهذا الاله الذي يحكم هذه الكتب أنه ليس هناك أن يمدد عليه بل هو متق غير
محقق جامع للآيات لا يذم ولا يهمل مصطلح آياتها) انتهى وانظر إلى آيات مصداق
الخصم من أي أين وصل فو منهم ولعل أن أغير ضامهم على ما وقع في راجعهم
الانكليزية وغير هاتين وحدها في باب عذبات الآية وفي بعض المصنفين
ما يضاف الترجمة العبرية فهو لاجل اختلاف إسماعيل

ليكن مؤمنا يسيدنا
عيسى عليه السلام
وسامعا لقوله بل
كان مصداق لاسمه
عيسى عليه السلام
أنك ذلك الخراب
واقفنا شأنا
عصيانهم به بالأمور
المذكورة لا لادبائه
تكونهم لم يؤمنوا
بمسيحنا عيسى
وربما كانه من
حالة من قبل ذلك
كثير من البصاري
لأن حربه كان بعد
زمن من

باب السادس في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودفع

مطاع عن النقيضين وهو مشتق عن أبي بصير

(الفصل الأول في اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم سنة مائة)

(المائة الأولى) أنه ظهرت مخرجات كثيرة على يد صلى الله عليه وسلم وادكرت

مها في هذا المائة من القرائن والأخبار التي لا يسجد وأوردتها

في نوعين وقد عرفت في الفصل الأول من كتاب الحامس عن أئمة من أهل البيت

لا يشاعه عقلا ولا يقبل في اعتبار الروايات التي لا يثبت عليها الاحتجاج على شروط الرواية

المعتبرة من علماء آثارهم الله تعالى (في الموضع الأول) في كتاب الحامس عن

أئمة من أئمة الإمامية من غيرهم مع من أخذوا بالنقل من كتاب كاعرفت في الأمر

الرابع من الفصل الأول من الباب الحامس وقد شير إليه بقوله تعالى (ذلك من

آياتنا التي نوحى إليك ما كنا نحتسب أن لا تقوم من قبل هذا والحكمة التي

دفعت بين يديك وكنت تعلم أن ذلك في كتاب من هذه القصص فقد عرفت حاله

في الفصل الثاني من الباب الحامس في جواب الشبهة الثانية وأما ما سبقه فكثيره

عن حديثه رضي الله عنه أنه قال (فمما سمعته من أبي بكر شيئا يكون في صفته ذلك

أن قام الساعة لأحدثه من هذه من حمص وسببه من بيته فذكره أئمة من هؤلاء

وإنما يكون من هذه التي فاعرفه وذكره كالدكر في الرجل ووجه الرجل ادعاءه ثم

ادار آه عرفه) رواه البخاري ومسلم وقد عرفت في الأمر الثالث من الفصل الأول

من كتاب الحامس اثنين وعشرين خبرا من الأخبار المذكورة في كتاب وقال الله

تعالى (ثم أن يدخلوا الجنة ولما يأتكم الذين جاوروا من قبلكم مستسلمين

اباءا وانصرا ورر لواحدي يقول الرسول وأبناي آمموا معه من نصر الله لأن

نصر الله قريب) فوجد الله المخلص في هذا القول ما هو بزرزبون حتى يستقيوه

ويستصروه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصحبه (مبايند الأمر) خضع

الأحزاب عليكم والعامة ذكركم عليهم) وقال أيضا إن الأحزاب سارون اليكم

(وعشرا) على الأحزاب كما وعد الله رسوله وكانوا عشرة آلاف وخمسمائة المسلمين

وحاربهم محاربة شديدة إلى مدة شهر وكان المسلمون في عبه الصبيح والشدة

وارعب وقالوا لعلنا وعدنا الله ورسوله ونخشوا الله وانصروا كما أخبر الله تعالى

بقوله (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله

ورسوله وما زادهم إلا ابغضا وتسليما وقد خرجت أمة الحديث رضي الله عنهم) إن

أبي صلى الله عليه وسلم أخبر الصحابة بفتح مكة وبيت المقدس واليمن والشام

والعراق وإن الأمن ظهر حتى ترجل المرأة من حمير إلى مكة لالتحاق بالآية

أبيد ما عيسى أرفد

وحدث كثير من

البحاري حينئذ

تلك الأراضي وقوله

سأسل الخ كاف

وحدثه في الدلالة

على «بإدخال الشهاد»

له صلى الله عليه وسلم

لأن مقول ذلك

القول ظهر من بيده

عليه الصلاة والسلام

أدله - والذي كان

منتهما و - سأسل

من قبل الله من

الذين لم يسمعوا له

لا غيره وبما شهد

٣ وان جبرئيل نفع على يد علي رضي الله عنه في غزوة راحم ثم يقسمون كدورهم
 فارس ومقت الروم ٥ وان انت وارس تحذهم وهذه الامور كلها وقعت في روم
 انصاه رضى الله عنهم كما أخبر ٦ وان امة تستغرق على ثلاث وسبعين فرقة ٧ وان
 فارس طاعة او طعان ثم لا فارس بعد هذا انه لا روم ذات قرون تلك هلاك قرون
 حلف مائة قرن اهل صبر وجرهيات آخر قدر (والمراد بالروم الفروع
 وانصارى وكان كما أخبر بقى من سلطنة الفرس اثر ما لا يلى الروم وان سلطتهم
 وان رالت عن اثنى عشر في عهد خلافة عمر رضى الله عنه وامروم هرقل من الشام الى
 أقصى بلاده انك لم تنزل سلطتهم بسلطنة بل كمالها في سلطنة قرن (٨ وان
 تددى الى الارض ورايت مشارفها ومعارمها وسيلع ملكا امنتى مروي الى ١٠٠)
 والمعنى جمع الله الى الارض مرة واحدة سفره بعد ما في قريها حتى اطلع على
 ما فيها وسعها امني حراخر امني تلك جميع آخرها اولاد بل بقيه عشارها
 ومعارمها اشرقت منتهى في المشرق والمغرب من ارض الهند الى هي اقصى
 المشرق الى بحر طحمة الذي في أقصى المغرب ولم تشرق الحبوب والشمال مثل
 مشارفها في المشرق والمغرب وتعل في ايامها بلط انجم في اقصى المشرق ايام
 الى ما هلك والى ظهور كثرة العلماء منهم ما لا يدرك الى غيرهم ما وان علم المشرق
 أكثر وأظهر من علماء المغرب (٩) وبه لا زال اهل عرب طهرين على الحق
 حتى تقوم الساعة) وفي حديث آخر من رواية ابي امامة (لا زال طائفة من امة
 طاهرين على الحق حتى يأتهم الله وهم كذلك وقيل بازول الله وآيسهم
 قال بسبب المفسدين) ورواه في ظهور العلماء اهل العرب اهل الشام لانه
 عرب الطاهرة لا يعرفونهم باثام ١٠ وان الفرس لا يظهر مادام عمر حيا وكان كما
 أخبر وكان عمر رضى الله عنه سادات الفتن ١١ وان المهدي رضى الله عنه يظهر
 ١٢ وان عيسى عليه السلام يزل ١٣ وان له حال يخرج وهذه الامور الثلاثة
 ستظهر ان شاء الله تعالى والله اعلم ١٤ وان عثمان يقتل وهو غير ابي المصنف ١٥
 وان اشي في الاخر من مصعب هذه من هذه هي طمة على من دم رأى رضى
 بصله وهما رضى الله عنهم ما استشهدا كما أخبر عن عمار بصله بصله ابا عبيد نعمته
 أجهاب معاوية (١٦) وان الخلافة تدور في امة ثلاثين سنة ثم يصير ملكا عصوما
 بعد ذلك فكانت الخلافة طاعة كذلك هي مدة خلافة الحسن على رضى الله
 عنهم لان خلافة ابي بكر رضى الله عنه كانت ثلثة وثلاثين شهرا وعشرين يوما
 وخلافة عمر رضى الله عنه عشرين سنة وثمانين شهرا واربعة ايام وخلافة عثمان رضى
 الله عنه احدى عشرة سنة واربعة عشر شهرا واربعة عشر يوما وخلافة علي رضى
 الله عنه اربع سنين واربعة أشهر واربعة وثلاثين يوما وخلافة الحسن رضى الله عنه

له ويدر عليه صلى
 الله عليه وسلم
 ما جاء في الجليل
 يوحنا في الاصحاح
 الاول والثلاثين
 الحادي والعشرين

قوله الى بحر طحمة
 سمع في هذا
 صاحب الشفاء
 ولا فالاشاري
 جهة المغرب أكثر
 من ذلك بمسافة
 كثيرة (اه مصنفه)
 الاول

١٨ وان هلالاً أمي على ندى عيلة من قريش وامر ادريدو ومومرون
 وان الاصاير يقولون حتى يكونوا كالمعنى الطهارة فلم يرل امرهم يسترق حتى لم يبق
 لهم جماعة ووقع كما سمر ٣ وانه يكون في ثقيف كذاب وسيراي مهلت فرأوهما
 المختار والحاج ٣ وان المؤمنين أي الويار الطاعون يكون بعد فتح بيت المقدس
 وكان هـ ذالوادي خلافة عمر رضي الله عنه بعده واس من قري بيت المقدس
 وما كان عسكره وهو أول طاعون وقع في الاسلام مات به سبعون ألفاً ثلاثة
 أيام ٣٢ وسمي يعرفون في العر كالمولود على لاسره وفي الصحيحين (كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بن مله من حالات الدي من صلى الله عليه
 وسلم من الرضاع وكان تحت عماره من الصامت قد دخل عليه ابناً واطمعه به ثم
 حملت به على رأسه فدام ثم استيقظت فماتت ثم نصبت قال باس من أمي
 عرسوا على عراة في سبيل الله بركوب ثعبان هذا امر مملوكا على لاسره أو كالمولود
 على لاسره فقال ادع الله ان يحملني منهم ٣ فقال أم من الاولين فركب الصعر
 في رمن معاوية فصرع عن راسها فدخلوها فماتت (في الصحيحين) ٣ وان الاعيان
 لو كان مسوطاً لثريا لاله رجال من أماء ومن وفيه اشارت الى الامام الاعظم أي
 حبيبه الكوفي رحمه الله تعالى أيضا ٣ وان طامة أول هذه طوونه ثمانين
 سنة عما بعد سنة أشهر من وفاته صلى الله عليه وسلم ٣ وان أبي هذا (أي الحسن
 اس على رضي الله عنهما) سيدو وسلف الله به بين فتيين عظيمين ووقع كما سمر فاصلى
 الله به من اساعه وأهل الشام ٣ وان اذار يعش وجيد وعوت وجيدا وكان كما
 حذر ٣٧ وان اسرع أزواجه طوونه أطولهن مداً كان سريبت بن حش
 رضي الله عنهما أمهم من طوونه أطول بدن بالحدقة ٣٨ وان الحسن بن علي
 رضي الله عنهما ما قبل باطع وهو اص الطاء وتلد ابناءه مكان ما جده يكونه
 على شطهم راءات والآق اشهر بكره لا فاسته هذا الحسن رضي الله عنه في
 اطف كآبهره وقال لسرافه بن حشم كيف بنا ارا الله سوارى كسرى فلما أتى
 مـ امر رضي الله عنه أنه سها ياه وقال الحمد لله الذي سلها كسرى وأاها
 حرقه ٣٩ وقال طاهر رضي الله عنه حين ووجه لا كبر انا لمحمد يصيد لفر
 فكان كما أخبروني حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج فارس من اطار رضى الله عنها
 لا لا يهوى (وله خرجت راعطيه على قرب من حبه من اذنيه وكان اسداؤها
 يوم الاحد ستهل حمادي الاخرة سنة أربع وخمسين وسفانة وكانت حبيفة الى بيه
 اثلاثاء بيومها ثم ظهرت ظهور الشتر في الخصاص والعام وبعد ظهرها ظهور
 معتد الى يوم الثلاثاء حتى عن العن وقال اسداؤها كان ثابت الشهر وفي يوم

من قوله (وازل
 العربيون يسألون
 ليوحنا المملائي

٢ أي مسه وسهره
 ٣ قوله وقال أبي
 اسره في الحديث
 نفس وقوله هـ ذ
 لها في السورة الاولى
 انظر صحيح البخاري
 ١٥ مصنفه الاول
 قوله وفيه اشارة
 اخ ما رأيت أحدا
 عمن شرح هذا
 الحديث انه حله
 على أي حبيفة
 بخصوصه ان هو
 في كل هذا الفرس
 حتى الغزالي والسعد
 التفسيراني ١٥
 مصنفه الاول

الاربعاء ظهرت ظهورا شديدا واشتدت حركتها وسطرت الارض عن عليها
 وارتفعت الاصوات خافوا ودامت تلك الحركة حتى ايقن أهل المدينة وقوع
 الهلاك وزلزلوا رز الاشديدا ٥٥٠ كتاب يوم الجمعة نصف النهار شرق الجودحان
 متراكم أمره متفادم ثم شاع - روحا حتى غشى الانصار فسكنت قريظة عد
 قاع النعيم بطرف الطرة ترى في صورة سدد عظيم عليها سور محيط عليه شرايف
 كثير ارف الحصون وازاح وشد ويري ربحان قد وسم الاثمة وعلى جبل الا
 دكسه وادانته ويخرج من مجموع ذلك مرأ حور ورأ رزق له دوى كدوى الرعد
 نأخذ بصور والجمال بين يديه وكان يأتي مديته بركة لى صلى الله عليه وسلم
 سيم بارد وكان طهاؤا في المبع والعشير من شهر رجب ليلة الاسراء والمعراج
 ولشم قطب الدين انبساطا لى نأرقى بان من هذه النوارح ما جعل الياجاز
 فى الاغار بارا الخروف ما الطير من الاحبار اعظمه أيضا لان النبى صلى الله
 عليه وسلم سيم سيم يخرج روح هذه الطيور طهورا عفة رتقته ورجس - بين -
 قريبا وكنتى لى الحارى قبل طهورا عفة رار رة انه - فو صمخ الحارى فى عانه
 درجه انمول من رباب النايى الى هذا الطير حتى أحد - عون انصار - دل
 سده من الامام ادرجوه الاواسطه فى هذه حياته فلا يحال لصادمه انه فى كذبت
 هذا الطير انصرح اصادى وروى - مسم فى كتاب الفهم من حديث اس - م -
 رضى الله عنه فى امر الدجال من طر بنى اوى فاده عن يسير من جابر قال ساجد ربح
 جر - ككوفه فاجرح رجل بس له شعيرى فقال الا اعدت نبيس م - مود ما من الساعه
 قال وقد عدو كان منكذ فقال ان الساعه لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يرح بعجه
 ثم قال يذو هكذا وحقا كروا ثم وقال عدو يحسبون لاهل الشام ويحسبون بهم
 اهل الشام قلب الروم - نى قال هم ويكون عدد ذلك انما ل رده شديده اى هرعه
 وشيخه المستوفى فخره الموت لارحيع لاعانه فيقتلون حتى يحجر بهم ايل
 فسق هؤلاء هؤلاء كل غير عاب وصى الشرطه ثم شرط الموت بشرطه الموت
 لارحيع الاعايه فيقتلون حتى يحجر بهم الموت لارحيع الاعايه فيقتلون حتى
 عوا فسق هؤلاء هؤلاء كل غير عاب وصى الشرطه فاذا كانت اليوم الر - مع -
 انهم يديه الاسلام فمع ان الله له عليه (اى الروم) فيقتلون ماله اموال
 لا يرى منها اموال لم رثها حتى ابسط ربحر محاسنهم في يحلهم حتى يحرميت
 جيعان - والاب كالوامانة فلا يجدون فى مهم الا الرحل او حذو باى عبيد يفرج
 و اى ميراث يقاسم فيقتلهم كذبت دمه وواساسهم اقترن ذلك فاهم
 المصر يرح بالحق قد حلفه حتى دررحم غير محزون ما فى اديهم ويقتلون الخديت

فانما لله آله
 اباجاهم كالا
 فاحلوه ما نالك
 وهدان كساد
 المسح ولا ايلياء
 ولا النبى (دل
 كلام الفريسيين
 وهم علماء اليهود
 عطفوه ومعهم
 اهم فى انتظار
 ثلاثة اعمار عظام
 انذر الابيياء
 السوان عجبهم
 واهمهمهم
 المصح وبيبا والنبي
 عليهم السلام

المسيح على يمين الله وحط مقدسهم أي سجدوا له واثبتوا في بقر دوس وقد عرفت
 مظهر السبويين وجههم كأمري في القدس ثلثي من ابن الخادم من مكمل معروفا
 فردوس المسيحيين أهو على السماء الثالثة الموهومة كإبراهيم اللاعول عدهم
 وفوقه وهو عارفة عن حهم كإيهمة علا خطه الانجيل وكتاب عدهم لان
 المسيح قال لاسارق المصلوب معه وقت انصاب في اليوم يكون هي في الفردوس
 وهم يصرحون في العفة دانت ثمة من عدهم انه راي حهم والاحط
 الامر من علم ان انه فردوس عدهم حهم قول حودوس باطني ابراهيم اساد من
 عشر من بقائه انيسة من كانه ان انه من كياروس باطني في حضور المترجمين
 مازا عفا اسلون في معراج محمد صلى الله عليه وسلم قلت لهم بعدون به من
 مكة الى اورشليم ومعه في السماء والارض لا يمكن صعود الحهم الى السماء فلبس ثياب
 هذه المسلبين معه فاحب ان يمكن كما يمكن حهم عدهم عليه السلام والافسوس
 لهم ... دل بانه اعطى في ولائهم على الافراد فبما سئل به كنه احب
 اسمهم كما كان محمد صلى الله عليه وسلم كما كان كما يمكن به في علمه السلام قال
 افسوس لهم هل نأبى الله ان يصرف ميثاقه في محبة ابدانه قلبه ورحمته ذلك
 لكنه قال ان الموهبة عيسى باطنه لانه محبيل ان يضر على الله على الامت المحور
 كالمصرويه والمصلو به والموب رثوس التي ونقل من لاجاء بفساد في
 بلذ سار من الاداء سد كات بقول في هذا المعراج بعد طحال المسكين
 اسديين كيف عده لدون المعراج وهو امر مبعده فاحده مجموعي من بحوس
 الهداب المعراج نس باشد ادعاده من كون مبراهمة من عبر روح فلو كان
 مطلق الامر اسعد كاداهد ان يصا يكون كاداهة فبفعله وبه فب الله من
 قال الله تعالى (في الساعة تاتي السحرة وروا به تعرضوا ويقولوا
 مصر مصر) احمر الله وقوع الاشفاق لطف امامي فبب تحفة وجهه على مهي
 شفق فيسلا لارعه أوجه الارض وراه حديقه وودات في السحرة هي
 صرحة في الرمان الماسي والاصل نوحى القراءتين وان في ان الله احمر
 باعراصهم عن به والاعراض الخبيثي صلا بصورته لوقوعها والثالث
 ان السحرة من المشهورين صرحوا ان شق عفا وردا قول من قال عفى بيشق
 والرابع ان الاحاديث العصفه بدل على ودعه وطه وبلان قول شارح موافق
 (وهذا متوازن فدروا جميع كثر من المعناه كاس موعود وغيره) نس كلامه
 وقال العلامة أبو نصر عده الوهاب اس الامام عفى من عده سكافى عام الانصاري
 السبكي في شرحه مختصر المطامير لاصول (وانصح عدى ان اشفاق
 القمر متوازن منصوص عافه في انقرآن مروي في بعض وعدهما) انهن

لان المسيح هو نفس
 التي فسكونه عن
 ذلك اقرارا لهم
 ومصادقة كلية
 مربعة على ما بهد
 كلامهم من ان
 التي المسئول عنه
 الموعودة عيسى
 بعد ما المسيح وادناه
 فبح ان ذلك الذي
 ... ان الكائنات
 ... الا اعظم صلى
 الله عليه وسلم وبما
 يدس عليه صلى الله
 وسلم عليه ما كره
 سيدا داود عليه

كلامه راعوى شهادت المتكبرين ان الارحرم مملوكة لا ياتى فيها الحرق والاسقام
وان هذا لا يشعار لوقوعه تحت اهل الارض كلهم وقوله مؤرخو العالم
والجوسان هذه الاشياء صفة حدائقه لا وعلا انما قلنا هذه اوجه توجه
الاول ان حادثه طوفان نوح عليه السلام كانت ممتدة الى سنة وفيه كل دى
حياء من الطيور واسماكها وشجرها والاشجار والاشجار والاشجار
الاشجار عرفت ان تتخلص على ما هو مخرج من اصاب السباع والثامن من
سفر اشكوب وفي الآية عشر من اصاب ثبات من الرعدة الاولى بطرس
هكذا (في ثم نوح كان علق بينى لدى في حاص قلبه لوان اى غايه افسس
بالماء) والاية الخامسة من اصاب ثبات من رساله ثانيا هكذا (وم تفتق
على اعلم انهم بل انما حفظ نوحا ما كان للراد حطب طوفانا على علم شعور
وما مضت على هذه الطائفة مدة الى هذا يوم على رعي اهل ذلك لا مقدار
اربعة الاف ومانين واربعة عشر سنة شديدة ولا يوجد هذا الحال في قوارع
مشركي الله وكتبهم وهم يسكرون هذا الامر انكار الطبيعة ويرى به
عبد وهم كاهن رسول لود طبع بطرس الرمان اصاب وطور لى رمان كرش
الاوتار الذى كان قبل هذا يوم مقدار ثمانية الاف واربعة مائة على
شهادة كتبهم لا محال انهم هذه الحادثة امامه لان الامصار العظيمة كثيرة
من دلت العهد انى هذا الطيف معه وانه شهادة توارثهم انما يوجد من ذلك الحد
ان هذا الحظ في قديم هذه الميقات كثيرة في كل زمان من الارض وندعون ان
حال رمان كرش لوجود كثرة استوارح كمال امر ووال اس حذون في الحوادث
من تاريخه واما ان العرس والهد لا يعرفون الطوفان وبعض افرس هولوب
كان اول فقط) بنى كلامه بلفظه وقال العلامة تقي الدين احدث على من عاد
انقاد من محمد المعروف بفرى في الحوادث الاول من كتابه المسمى بكتاب المواعظ
والاعبار في كرا الخطط والاشارة (العرس وسائر محوس وكتابا يرون اهل
الواحد والاهل اصيبوا من الامم بشرية يسكرون الطوفان وقوله بعض
العرس بكتبه قالوا بكن طوفان سوي الشام والمغرب يوم سم العمران كاهن ولا
غرف الا من اساس ولم يحور عصفه حذون ولا بلغ الى عالم الشرق انهم
كلامه بلفظه واساسه انهم يسكرون هذا الطوفان وينهرون به واهل
كلام جاب كلامه محمد عن رسالته الثانية بدرجة في كتابه المطبوع سنة
١٨٣٩ في بدم فقال في الحصة ٤٥ (هذا) يعني الطوفان (غير محقق على
شهادة علم العامة وادب المحققين في هذا الطوفان ولا كان محكم
الاية الخامسة من الباب السادس من سفر اشكوب افكار طوب الانسان ومعه

الصلاة والسلام
في امره ووزار
والاربعة المنقوت
باله من
في حيث ونم
به وأشار به اشار
مطابقه عليه صلي
الله وسلم عليه
وقال (فان قلبى
كله الحصة أقول
أنا أعملى منه لانه
الاساس في كتاب
من مع الكتاب
في الحسن الفصل
من في الشعر
بكت بعده

فلما دأى إلى الله تعالى أخصاص لم يخلق إلا سائر مرة أخرى بعد ذلك لكل ولساد
 أنى صاعته القديمة أنى تحت الأفكار لدمية رابعة سد الان اشعره زردية
 لا وثرة حيدة كقول منى في الآية السادسة عشر من الباب السابع مع من يحسور
 من انزل عبا أو من الحما يشا ونوح كان شارب الخمر وجمعة وطال (ويعبد
 بالله) كما فهم من الآية ٢١ و٢٢ من الباب التاسع من سحر السكوير فكيف يرجى
 منه ان يكون له صلاحا ونظروا له لم يكن صالحا كما يظهر من الآية الثامنة من
 الباب الثاني من رسالة نوح إلى أهل آدم ولا آية ثالثة من الباب ثالث
 من رسالة نوح إلى طيس والآية ثالثة من الباب الرابع من رسالة نوح إلى طيس
 والآية الخامسة من رسالة نوح إلى طيس والآية السادسة من رسالة نوح إلى طيس
 الصفة ٣٣ تهرا بليعا ورالحدي ساء الادب ولا أرضى سق كلامه
 الصبح (لوجه ادنى) في الباب السادس من كتاب نوح على وفق الترجمة العر
 المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا ١٢ (حينئذ بكلمة نوح امام الرب في يوم الذي دفع
 الامور في يدي اسرائيل وقيل امامهم سنة شمس قبل سبعون لا تتركى
 واقسم بمقابل قوع المون) ١٣ (وقوف الشمس والقمر على اسم الله اشهد من
 اعدائهم انهم هذا مكتوب في سحر الارافوقه الشمس في كذا اسماء ولم يكن
 نحل الى العروب يوما) وفي الباب الرابع من المطبعة ثالثة من كتاب تحقيق
 لدي الحق لمطوع سنة ١٨٤٦ في الصفة ٣٦٢ هكذا (معرب الشمس
 يدعى نوح الى اربع وعشرين ساعة) انتهى كلامه وهذه الحادثة عساه وكانت
 على رعم مسجيب قبل ميلاد المسيح باثنا عشر ساعة ووجه من سبه فيلورع
 صهرت على اسكل ولاع اسحاب ببط عده يصح وهو صاهر ولا اختلاف
 لا فان لا نور سائر الا ان كان فيها انبساط في هذا الوقت لا حل
 الاشارة الى ان انظر لا نذاد ليلهم هذر اربع وعشرين ساعة وهذه
 طارئة لعمدة ابيست مكتوبة في كتب توارخ أهل الهند ولا أهل الصين ولا
 افروس وأما جمع من علم مشرق الهند بكذبها وهي تحرمون بها عطف بقيا
 واسماء فيصيبون بكذبها وبتهرزن بها وأوردوا عليها اعتراضات
 الاعتراض الاول ان قول نوح ايتها الشمس لا تعركى وقوه وقفت الشمس لان
 على ان الشمس مخرجة والارض ساكنة والا كان عليه ان يقول ايتها الارض
 لا تعركى فوقك الارض وهذا الامر باطل بحكم علم الهند القديم الذي بعد عليه
 حكماء أوربا كلهم الآن ويعتقدون سلطان التعديم لعل نوح ما كان يعلم هذه
 لحال أروعه الصفة كادها والاعتراض الثاني ان قول نوح الشمس في كبد
 اسم يدل على ان هذا الوقت كان صيف سهار وهذا محذور في انجوه ما

على شفقتك لذلك
 باركك الله الى الدهر
 تغلب سيفك على
 خذل أبا القوي
 تحسنت وجمالان
 استله وانجح وامهات
 من أهل الحق
 ورأه العدل
 ومدين ما يحب
 عينك سلطان مسوده
 في أقوى الشوب
 تحف سبطون
 في قلب أعداء
 الملك كرسين
 بالوهم الى الدهر
 الداهرين عصا

أولاً هلا بني اسرائيل كانوا قدام من المصاريح في نوحه وهرموهم وبنوا مشهور
الرب عليهم حجارة كبار من الصخر وكان الذين ماتوا بالحجارة أكثر من الذين قتلهم
سوء اسرائيل وهذه الامور حصلت قبل نصف النهار على ما هو مصرح به في هذا
الباب والوجه لاصطراب يوشع عليه السلام في هذا الوقت لان المطفر من بني
اسرائيل كانوا كثيرين جدا والناقون من المصاريح قليلين جدا وكان من بني
الامم امة دار النصب مقتداهم قبل العرب كان في عابه استهولة وامانة بما دلت
لوقت ما كان نصف النهار وكيف رأوا انصرف في هذا الوقت على ان يوجهه لغو
على قوا عد العدة واما اننا لان نوقف ما كان نصف النهار وكان سوء اسرائيل
مستعجلين بالهجرة والاصطراب وما كان اهم شئ في المقدس راد في من النهار وما
كانت البصائر في ذلك الزمان وكيف علموا ان الشمس قامت على دائرة
نصف النهار بعد ان انقضى عشرين ساعة ومما سأل الى هذه المدة في جانب المغرب
والاعراض اننا نال جان كلارك (ابن الله) كان يوعده ان يجمع في يوم الارض وزرع
ويعاد ردور حوضه في اسرائيل وما زال هذا كما هو مصرح به في الآية الثانية
والعشرين من ايات الانام من مفراسكوب واذ ان تعرب الشمس الى المدة
المد كورة اسرائيل في ذلك الوقت (الوجه الثالث في الآية الثامنة من ايات
الثامن والثلاثين في بيان رجوع الشمس عن حركتها ههنا) (فرجع الشمس ههنا
درجات في المراتب التي كانت قد انحدرت وهذه الحادثة عظيمة ولما كانت في اسفار
ولا يدان تظهر لا اكثر هل العالم وكان قبل ميلاد المسيح ستمائة وثلاث عشرة
سنة شمسية وهذه الحادثة ليست مكتوبة في تواريخ اهل اليهود واليهوديين والارمن
واصنافهم مع حركة الشمس وكون الارض وهذا ايضا ما دل على حكم علم
الهيئة الجديده على ما وقعنا اطرعه ههنا نقول ان ههنا ثلاثة احكام الالهية
ان رجوع النهار فقط عقد وعشرين درجات وشمس رجعت في السماء هذا المقدر
كما هو الظاهر اورجعت حركة الارض من المشرق الى المغرب ههنا المقدر وهذه
الاحتمالات الثلاثة باطحة بحكم المصاريح وهذه الحوادث الثلاثة مسطرة عند اليهود
وانصارى والحوادث السابقة التي ادكرها مختص بالمصاريح (الوجه الرابع في
ايات السابعة والعشرين من بحيل منى ٥١) (واذا احاطت الهيكل قد شق الى
اشير من هود الى اسفل والارض رارب والمصور شفت ٥٢) وانصور شفت
وقام كثير من اجداد القديسين الراقدين ٥٣ ونحو حوام المصور بعد قيامه
ودخلوا المدينة المقدسة وظهروا لكثيرين وهذه الحادثة كاد ان يبقيا كما عرف
في الفصل الثالث من الباب الاول ولا توجد في تواريخ المصاريح القديمة من
اليونانيين واليهود ولم يدكر من قبلنا شق المصور ونفخ الف ووروج كثير

الاستقامة عصا
ميكائيل آجيب العدل
وبصفت الاثم من
أجل ذلك مسكت
يا الوهم الهندي من
الهيبة أفضل من
وقد انك المروءة
وبسطة من أقصى
تباتك من مارك
الشريعة الفاج
الشيء أهم من
هذه شهادة من
رؤوسه داود
بدل بحقيقته اناطها
على بينا على الله
عليهما وسلم ادهو

من اجساد القديسين ودخولهم في المدينة المقدسة مع احد كرها كان اولي من
 ذكرهم ارجح عيسى عليه السلام عند الموت الذي قد اتفق على ذكره وتشفق
 المصومين من الامور التي ينبغي ان تراها بعد الوقوع ولعجب ان متى لم يذكر امر هؤلاء
 الموتى بعد اسمائهم لاي اساس ظهر او كان اللائق ظهورهم على اليهود
 وبلاطس يؤمنوا بعيسى عليه السلام كما كان اللائق على عيسى عليه السلام
 ان يظهر على هؤلاء بعد قيامه من الاموات ليرول الاشياء ولا ينبغي الحال لليهود
 ان الامة انوار بلا ومروا حتمه وكذلك ذكر ان هؤلاء الموتى بعد الاسماء
 رجعوا الى احوالهم او بقوا في الحياء وقال بعض الطرق لعل من يعطى رأى هذه
 الامور في المنام على انه يقهم من عباد لوق ان اشعان بحاج الهكل كما قبل وراه
 عيسى عليه السلام خلافا لمتى ومرقس (الوحه الخامس) كتب منى ومرقس ولوق
 في ان صلب المسيح ان الصلوة كانت على الارض كما هاس الساعة السادسة الى
 الساعة التاسعة وهذه الحادثة لما كانت في اسرار على الارض كلها وممثلة الى
 أربع ساعات والابن لا تخفى على أكثر أهل العالم ولا يوجد ذكرها في بوارح
 أهل الهند والصين وافر من (الوحه السادس) ان منى كتب في ان اب اتاني قصة
 من الاطباء ولم يكتبها غيره من الانجيليين والمؤرخين (الوحه السابع) في الساب
 ثلث من يتجمل منى ولوق في اسباب الاول من يتجمل منى هكذا (الساعة طلع
 من المذبح رأى السموات قد انفتحت والروح مثل حمامة بارز اعليه وكان صوت من
 السموات (أساى الحبيب الذي به سررت) انتهى بشاره مرقس وانتهى
 السموات لما كان في ما وراءه ان لا ينبغي على أكثر أهل العالم وكذلك رؤيه
 الجماعة وسماع الصوت لا يتخصص بواحد دون واحد من الجماعة ولم يكتب أحد
 هذه الامور غير الانجيليين وقال جلاله منبرنا هذه الحادثة (ان منى انقما
 محرومين من الاطلاع العظيم به وراه لم يصرح ان السموات لما انفتحت هل
 انفتحت بواحد الكبير أم انفتحت بواحد صغير هل كانت هذه الابواب في هذا
 الجانب من الشمس أو في ذلك الجانب ولا حل هذا الموضع الذي صدر عن منى
 فهو ما يصرحون الرؤوس متعبرين في أعين الجانب ثم قال وما أعبر ما يصح ان هذه
 الجماعة هل أحدها أحد من السباى القمص أم رأوها راحة اي باب السماء ولو
 رأوها راحة في هذه الصورة لا بد ان تنق أبواب السموات مفتوحة اي هذه
 المدة فلا بد اسمهم رؤا باطن اسماء بواحد حسن لانه لا يعلم ان أبوابا كان عليها قدس
 وسول بطرس هال لعل هذه الجماعة كانت جبهه تنبى كلامه (وأما اطلاعها
 عقلا وهو حقه غائبه (الاول) ان اشعان القمر كان في الليل وهو وف انفتحت
 واسوم والسكون عن المشي وانتردد في الطريق جميعا في موضع اسرود فان اسام

الذي كان يخبى
 من قلبه كلمة صالحة
 وهي كلمة الشهادة
 بالتوحيد وكانت
 أهم له مقصده نحو
 لهذه الامتعال صالحة
 وبعثى وكان اسامه
 فلما صير مع الحكاية
 فخرها فصاحته
 وكان ميا في الحسن
 أفصل من في البشر
 لانه ما كان
 المصيبة تنسكب على
 شفعية كان ياركة
 الله ووجهه تلات
 الفصاحة في شه به

يكونون مستريحين في دواخل البيوت وروادها معلة من أبوابها ولا يكاد يعرف من
 أمور السيف شيئا لاسيما سطره واعتنى به ألا ترى إلى حروف القمرية يكون كثير
 وأكثر الناس لا يحصل لهم العلم به حتى يحسبهم أحده في البحر (والثاني) أن
 هذه الحروف ما كانت ممتدة أي زمان كثير فكل الساطران يذهب إلى التعبير
 لدى هو بعدد حروفه أو يوقف أسانيد وربي (والمثال) أن العالم يمكن متوقع
 الحصول لأهل العلم لسطره في وقتها وروادها صكهم اسمهم يرون هلال رمضان
 وأبعد من ذلك وقد حروف في أوقاتها على الأجل كونه متوقع الحصول ولا
 يكون سطر كل واحد في السماء في كل جزء من أجزاء النهار تصادف الأعراس الليل
 فذلك رأيت في كثير من كواكبها على هذه المنحرفة وكذلك من وقع سطره في هذا الوقت إلى
 السماء كما في الأبدس بعضها من الكبر الحار وأهالها وهو كرم أن أي كنهه
 فعل فوجله هذا معروفا بنوعه في أهل الآفاق حتى سطره وأودك أم لا فاعلم
 أهل الآفاق في مكة اسمهم رأوه منتهو ذلك لأن العرب باعرون في الليل على رؤسهم
 بالنهار فلو هذا معروفا في وفي مكة له طهارة عشر من تاريخ قرش - أنه أن أهل
 مدائن من إقليم الهند رأوه أيضا وتسموا في تلك الديار التي كانت من مجموع الهند
 بعد ما تحقق له هذا الأمر وقد نقل الحافظ المروزي عن ابن تيمية أن بعض مدائن
 دكرانه رجلا في بلاد الهند ما قد علمت عليه من طهارة أشق النعم (والرابع) أنه
 قد يحصل في بعض الأماكن وفي بعض الأوقات بين الرائي والنفس من عذاب عابط أو
 حمل ويوجد تفاوت بينهما حتى في بعض الأوقات في الديار التي يزل فيها المطر كثيرا
 بأنه يكون في بعض الأماكن من عذاب عليل ويزول المطر بحيث لا يرى له طريق لهيار
 الشمس ولا هذا اللون الأزرق إلى ساعات معدودة وكذا لا يرى في الليل النجوم
 وإنما كانت ولا اللون المذكور في بعض الأماكن أخرى لا أثر من عذاب ولا للمطر
 ويكون المسافة من تلك الأماكن والأماكن الأولى قلبه في أهل البلاد اسمها له
 كالروم والفرنج في موسم زول الخ والمطر لا يرون الشمس إلى يوم مضاعف النجوم
 (والخامس) أن القمر لا يختلف مطالعه يس في حدوده جميع أهل الأرض فقد
 مطلع على قوم في أن طلع على آخر من ظهر في بعض الآفاق وبعض المدائن على
 أهل بعض البلاد دون بعض ولذا نجد الحسوف في بعض البلاد دون بعض وبعض
 في بعض البلاد من عذاب من أجروا القمر في بعضهما من قود أجروا كلها في
 بعض البلاد ومنها لا تدور في علم النجوم وكثيرا ما يحدث التفتت من العلماء
 بالهيئة هكذا بحجاب شدة دجها من أنوار ظاهرة ونجوم طاهرة من عذاب يظهر
 في بعض الأوقات أو أوقات من الليل ولا علم لأحد من عذابهم (والسادس)
 أنه قد يقع أن يقع عذر ما يرى أمثال هذه الحوادث المذكورة في وقوعه في حديقته

الشريفة كابل
 ما به حديثه
 الشريف الذي
 حصل به في البشر
 وهو القوي الذي
 كان به على
 هذه واسمه فخرج
 ومالك وملكه باقي
 إلى يوم القيامة
 وهو صاحب الحسن
 والجمال وهو الذي
 أسرى الحق ورأوه
 العدل بقرعته
 التي جعلت بين
 العدل والفضل
 وهو القوي الذي

البقية وأخبار بعض الأعوام لا تكون معتبر عند المؤرخين في توثيق القصص
 يعتبر أخبارهم أيضا في الحوادث التي يسبقونها مدوومة كالربيع الشديد
 ورول الثلج والبرد في وقت مؤرخي بعض الدبر لم يعتبروا أخبار بعض
 الأعوام في هذه الحادثة وحوادثه على تحطه أنصاره من الأعوام وطوا
 يكون نحو من المتسوف (والسابع) أن المؤرخين كثيرا ما يكتبون الحوادث الأرضية
 ولا يوردون حوادث السماء به الألف لا سيما مؤرخي الأمم وكاتب في زمن
 النبي صلى الله عليه وسلم في دار الكبر وهو من شيوخ الجاهل ونهارها المصانع
 وألوم عاهو بعد زمانه صلى الله عليه وسلم عاه طو القز ثامن ابن المسكراد
 علم بالأمم القلا في مجرة وكرامه شخص الذي ذكره في لاجنائه ولا
 برضى يد كرها كاتبا على كماله في على من طبع الداب لحادي عشر من الجبل
 يوجد أو سبب الرابع والخامس من كتاب الأعمال فظهر أن الأعراس معلا وبلا
 على مجرة شواله وقال صاحب من الحاق في نسخة المطبوعة سنة ١٨٤٣
 في مرانور (معي) الآية على فاعله انفسه منسوب إلى يوم القيامة لأن
 ساعه المعرف باللام فاعله الساعة المعلومه وتوب المعلوم أعني الساعة
 كان هذا اللفظ حاصلا في الآية التي هي في سورة الأعراس ولا حل
 ذلك قسم من المعسر من معي بها في بصاوي وغيره بسط الساعه معي
 الساعة وقالوا من علامات يوم القيامة بحكم هذه الآية هذه الساعة
 المعسر (يشق) انتهى كلامه فادعي أمرين الأول أن النسخ على غيره
 أن يكون الشق معي يشق وثاني أن بعض المعسر من معي بها في بصاوي
 وغيره في سورة الكهف وكلاهما اعلم أن ما لا أول الداب الشق معي معي على
 معي يشق بخار ولا يصح أن لا يحرم ما بعد في على الجمعية وهو المحدث
 ليجب أن على معي الجمعية كما عرفت به وثاني فلا معي معي على
 بصاوي وهو ما عرفت أن يشق من معي معي خاصي أكتب بعد ما عرفت على
 مختاره نقل أول المعص بسعة خبر من ثم رد قوله في القول مردود عنه
 اعترض صاحب الاستسار على مؤلفه أن على الفارة لمذ كورة وقال (ن
 اقبس اصاعط أو معط الأعوام) شبه المؤلف بعد كور وغير هذه الأعراس
 النسخة المطبوعة اعراضية المطبوعة سنة ١٨٤٩ نسخة أردو المطبوعة
 سنة ١٨٥٠ وقال (بعد بسعة المعري للام في حالة الأفراد في كل موضع
 من القرآن على يوم القيامة وحق الشق المعسر سبورا طاب الخلق محقة
 اقر ما الساعة وتوجد في كل من الجنتين بسعة معي فكما في العمل لأول
 اقر ما في المسبق على سجي يوم القيامة فكذلك العمل في الشق أيضا

في سنة ١٨٥٠
 رشحها من معي
 دية الشرف من
 الكفر بعد الله
 لهم ففادت قننه
 المشعوب وكري
 المسكيدوم إلى
 دهر الداهرين
 وهذا الاستقامة
 معاملة وأحب
 العدل وبعض
 الاثم وهو الذي
 معصية الله تعالى
 بد من البهية
 أفضل من رقائه
 الأبناء عليه

الا باحليل المحرقة لم يولد الا علاط ولا حلاط مروي به رواية لا حاد بمفرد
 سادها المتصلة كما عرفت في اسباب الاول وانشى ثم قال (ب) علاقه الآيه ١١
 بالآيه الاولى ان يسكر بر يرون في آخر لزمان علامت انبياؤه ولا يؤمنون بها
 بن يقولون على عادة كفار اسلافهم انهم فاضل لا غير) انتهى كلامه رحمه الله
 ايضا عطف فوجه من الاول ان ادكر لانه كسر عذر وانكار لا بد من الامر
 الطارق لانه الى السحر الا اذا كان أحد ادعى ان هذا الامر نظار من محترقي
 أو كرامتي واداطه رب علامت بقائه في اخر الزمان من غير ادعاء فكيف
 يسكرها يسكرون وكيف يقولون انهم فاضل لا غير وانشى ان اشقى
 انهم في امه قبل لا يكون الا في يوم امه خاصة وفي هذا اليوم لا سول انكفر
 به سحر مستر اظهروا امه في هذا يوم على كل أحد لا أن يكون أحد منهم
 ما قلا معاندا مثل هذا الموضع قوله يقول برعه أو يقول هو قد يقول هذا اموجه
 بنفسه أو أمه من علمه وروى عنه هذا ما فهم من أحد زعماء ادائين
 الحمد في قلوبهم ثم قال (ل) يظهر هذا المحرقة على يد محمد ولا غير معادين لدين
 كانوا اطلبون منه محرقة ما في شعب الفهر في يوم ابد لا ولا يسرون وروى طاع
 على حواشي الاصل انشى على ثم وجه انشا لقول قال صاحب وجهة الايمان
 مسكر ان هذه المحرقة (عده) تنحصر من انفسهم من مثل الرخصي والاضاوي
 فسروا هذا معتمدين انهم انشى يوم ابد لا ولا يسرون ولا يشعروا في جميع العالم ولا
 معي لا يشعروا في جميع واحد) انتهى كلامه رحمه الله في محضره وظهر لا محمد كرامان كلامه
 الامر من ليس انفسهم فيفسر هذا انفسهم وروى عن محمد بن حبيب بن ابي ابي
 له في والهدى وصرح باسم اكتشاف انصاء له رأى في نسخة اقتداء ثمانية
 بخط كاتبه اوى وغيره من ان لمزاد باعير اكثر في لاب يسير اوى به
 كتبه في اكتشاف بالمدح الى انفسه سيرة الاخره صرح باسم اكتشاف هذا
 الفصل على رؤف الله برضا ما اكتشاف وروى في هذا من هذه الزورة
 ان اتفاق ائمة من انب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن سكرانه ائمة
 كلامه ووال صاحب الرسالة انشأ في جواب مكتوب انفسه على
 الهدى من صاع على هذه المحرقة (لا) تب من هذه الآيه من هذه المحرقة صمدت
 عن محمد صلى الله عليه وسلم ولا تب من هذه الامر من (ج) انتهى وهذا الثالث
 من طر المنتق من الاول من في كرامات من لا تب من هذه الامر من انفسه برهله
 اعتقد ان الفاسد الاول صدى في قوله كاتبه اوى به وانشى الثاني
 صادق في قوله مثل (ل) رخصي وانشى اوى ثم فاسد حال سار انفسه على هدس
 انفسه برهله ولا تب من هذا الامر من انفسه بمحصله الفصل على انفسه

مصنفه بهن الهجة
 وروى به رجة
 للعالمين ورسولا
 اي كافة الخلق
 اجمعين وكاتب
 انفسه سكرانه اذا
 ساخوه بن رجة
 المثل في ايدهم
 المثل الطوبى
 واد فوجه الى محل
 قاروا اذا اتباعه
 يسير في
 الارض من الروايع
 طيبة وهذا من
 قول سكرانه صلى
 الله وسلم على

هذه الآية رلت في يوم بدرو لا دخل في أثناء نفسه كلام أحسن عما يدل على لا يبق
 ل لا يعدل يدس تحته سائر الوقائع لان العبرة بعموم نه لا بخصوص اسباب
 انتهى كلامه وقد عرفت في مقدمه حال ما هو به صاحب ميراث الحق على هذه
 المحقرة ولا أعيدده (٤) سبع مائة من بن أصابع الله صلى الله عليه وسلم في موطن
 متعلقه وهذه المحقرة أعظم من نهر المذهب من الطر كذا وقع موسى عليه السلام قال
 ذلك من عادة الخرق في الحرة وأما من لحم ودم فم ههنا غير صلي الله عليه وسلم
 من أسس ماله رضى الله عنه انه قال (رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم
 وحانت صلاة انعصر فتنس أسس الوضوء فيم يحدوه فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسم يوسف وصع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الايامه وأمر الناس ب
 سوما واصله قال رأب المذهب سبع من بن أمه الله صلى الله عليه وسلم فوضوا
 الناس من يوسف وعن آخرهم) وهذه المحقرة صدرت لوراء عند سوق الامه
 (٥) عن حارر رضى الله عنه (عاش الله من يوم الحديده ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بين يديه ركوه ٣ فوسا منها وقيل الناس يحوه وروايس عند ما الا ماني
 ركونه فوسع الله صلى الله عليه وسلم لم يده في الركوة فجعل ما يعور من بن
 أصابعه كأمثال ابيون) وكان الناس يقولون زعمانه (٦) عن حارر رضى الله عنه
 (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم جاردا الوضوء وكر الحديث فاوله
 وبه لم يحد الا فطرة في عزلاء نصيب ٣ فاني به النبي صلى الله عليه وسلم لم يحدوه
 وسكاهم شي لا تدري ما هو وقال قد تحفه اركب فانت ما فوسعنا بين يديه وكر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم بطيذه في الحقة وقرق أصابعه وسب حارر عليه
 وقال سم الله قال فرأيت انما يعور من بن أصابعه ثم فارب الحقة واستند رب
 حتى املائت وتمر الناس بالاسنة فاستقوى رروا فقلت هل في أحده حاجه
 فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الحقة وهي ملاءي) وهذه المحقرة
 صدرت في عروة لوط (٧) (من معاد من حسن في قصة عروة ولزواهم وردوا لهين
 وهي نفس ٤ نسي من مائة مثل اشترى فعره وامر الله بن أبيهم حتى اجتمع في شيء
 ثم عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجه فيه وبذبه ثم أعاده فها غرقت ككبر
 ها - في الناس دل في حديث اس امكن فاهرق من الماء منه حسن كحسن الصواعي
 ثم قال ثوبان يا معاذ بن ثابت انك الحبة ترى ما هم فاقدم على حيا) ر عن محمد ان
 بن الحصين رضى الله عنه قال (حين أصاب النبي صلى الله عليه وسلم راحته
 عطش في بعض أسفارهم فوجه رجل من أصحابه وأعطى ما اياهما انما يجندان امره
 فكان كذا ما غير عليه من دنان الحديث فوجداه رابها النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم لم يحد في ما من مرادنيما وقال له ما شاء الله ثم في ذلك في المرادني ثم ففتت

بوصف به غيره
 من لم يسنل سيقا

٢ نفع الرء ونصم

انامه من جلد وهو

الابريق اه منه

٣ عزلاء نصيب

بالا ناقة وهو نفع

اعين ركون الراي

المجربة فم المرادة

الاس من وانصب

يقض المشين المهمة

وسكون الحزم ماني

من انقره وغيره

بالزا المهمة أي

وعطاء وفي أصل

الذي يحيى بالراي المهمة

أي عصره والبطنة

بانفخ وانسكون

أصكر فصاع

الا طعمه اسهي

منه

يكسر الواحده

رشديد صدان المهمة

في سبل انتهى

منه

الله عليه السلام فاطمه طحنت قدرا من اثارها ووجه علي الى سبي صلى الله عليه وسلم
 يتعذى معهما فاحرهما فرفت جميعا سانه محقة محقة ثم له عليه السلام ثم اهل
 ثم اهل ثم ردها القدر واهلها تعقب فانتها كانا معها ما شاء الله (١٩) عن جابر رضي
 الله عنه في ديس أبيه بعد موته وقد كان يبدل لعمره أبيه أصل ماله فلم يقبلوه ولم يكن
 في غيرها كراهي ديسهم فشاء النبي صلى الله عليه وسلم لم يبدل من أمره محمد هاهنا جعلها
 عذر في أصولها حتى ديا وادعا وادعى منه جابر عمره ووصل مثل ما كانوا يحدون
 كل سنة ٢٠ قال أبو هريرة رضي الله عنه أساء الناس محمد فقل في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هل من شيء قلبتم شيء من أتم في المروءة قال قاتل
 وادخل يده فاحرق قصه فبسطه وادعا ما نكره ثم قال ادع عشرة وادعوا حتى شبعوا
 ثم عشرة كذلك حتى أظعم الجيش كلهم وشبوا وادوا والحد من حيث به وادخل يده
 وبعث منه ولا تكتبه فكتب علي أكرم من حيث به فكتب منه وطعنت دباب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وثي كرو وهر إلى أن قتل عثمان فأنهت مني فذهب
 ومهرة فكثير الطعام يركب دعامته من ربه عن ربه عشر صحابيا ورواه عنهم
 أصحاهم من التابعين ثم من لا يده دهم وأكثروا وردت في بعض مشهورة
 وجماع مشهورة ولا يمكن لتحدث عما لا على وفيه الصدق حذر من أن يكتسب
 وأما حصل السبي صلى الله عليه وسلم ولا أسماء لقيل أو أظعم لقيل ثم كثره
 ولم يحضر من بعده الأهر من أهدم إلى الوجود لا فكثير أو أظعم الكثير من أهد
 للداب محب انطهرا يعلم أن الموحدة هواته واهلها حصلت الحركة سادس
 صلى الله عليه وسلم وان كان يسكن كثير أصاب في الحقيقة نفسه من جانب الله كالأعاد
 وهكذا فعله الألباء كما يلهو من مهره يلبسها في السلام في كثير الدقيق والرب
 في باب امرأه أرملة على ما صرح به في اباب اسابع عشر من مهر المملوك الأول
 ومن مهره اليسع عليه السلام في تسكن عشر من حرام من شعر وسبل مهره في
 مبدل حتى أكل ماله رجل ووصل كاهره صرح به في الداب الرابع من مهر المملوك
 الثاني ومن مهره عيسى عليه السلام في كثير حجه أرعه وممكنين على ما صرح
 به في اباب الرابع عشر من انجيل متى (٢١) من أبي عمر رضي الله عنهما قال كما
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره فامره أعراني فقال يا عريبي أين تريد
 قال هي قال هل لك أي حير قال وما هو قال أن تشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك
 له وأمر محمد عبده ورواه قال من يشهد هذا على ما تقول قال هذه الشهادة
 وهي شاطئ الوادي وأقبلت تحت الأرض حتى قامت بين يديه واستهداهم ذلانا
 وشهدت أنه كذا قال ثم رجع ابن مكاها (٢٢) عن جابر رضي الله عنه ذهب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فخصي حاجبه فلم ير شيئا من غيره واد اشهر بين شاطئ

فلم يـ... لم يـ...
 يا أبا...
 المحر...
 لانه واضح...
 انه مقول عن...
 لا عن سيدنا عيسى
 اذ لم يـ...
 وصاحبة في شغبه
 بل كان كلامه
 بأساطره على
 دعوى النصارى
 ولم يتفاد سبغا على
 حده ولا بانه
 ولا كان شهيرا
 بالحسن والجمال ولم
 يستل سيفا من

لواذي واظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حدادهما فأخذ بعض من
أعضائهم فقال نقادى على يادى الله وانفادت معه كالعير المحشوش الذى يصاح
فأثروا كحرارة فعل لاخرى كذلك حتى إذا كان بالمصنف، نسما قال الله
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نحن حلقه، فخرحت أحضر وجلت أحدث قدسى
فانعت فادار رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا ولاواشعرتان قد انرفقتا فقام
كل واحد منهما على سائر (٢٣) عن من عاصى رضى الله عنه قال لا يراى
أرباب الله وعيوب هذا القدر من هذه على الله هذا فى رسول الله قال نعم ودعا
فعل بقر حتى أتاهم فدخل ارجع فعدا الى مكانه (٢٤) عن من رضى الله عنه كان
المستحدم وهو على حدود محل وكان سى صلى الله عليه وسلم في خطب يقوم الى
حدود من المصنف به من جملة ذلك بل قد عصى كصوب العشار وقى ربه أس
حتى ارجع المستحدم واره وفي رواية من أهل وكتر بكاء الناس لما رأوه وفي رواية
المطلب حتى نزلوا واشتق حتى حادى صلى الله عليه وسلم فوقع يده عليه فسبك
وانظر أبا من الحدود وحسبه عساره ما به شهورة ذات لفظ والمصنف وعشائر
منه ما به حوار به سبانه ثم سقطى رواء من القهقهة بصفه من من أى سركه
ومن من من الله وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عاص ومن من من الله اساعدى وأبو
سعيد الخدرى وورده ثم سبه والمطلب بن أبى ودعه رضى الله عنهم كاهم بخدوش
عنه هذا الخدوشون كانت أعضاهم مضممة فى باب فحدثت فلاشش فى رسول
الانوار المعوى (٢٥) عن من عاصى رضى الله عنه قال كان حول البيت منسوب
ونصفه من من من الله الارسل الرصاص فى طحاره فلما حل رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسعد فام القمض جعل يشير مصفى يده اذ لا بها ويقول ما خلق
ورده السائل ان لم طال كان دهوقا شاربى وجهه من الاوقع قهقهه ولا نقه
الاوقع لوجهه حتى مضى منها من (٢٦) دعا بى صلى الله عليه وسلم رده الى
الاسلام فقال لا تؤمن من حتى تضى الى اسى فقال صلى الله عليه وسلم لم أرى قهقهه
فأرأاه فقال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم فبلا فبلا فبلا فبلا فبلا فبلا
صلى الله عليه وسلم اعسبر ان رضى الى لدا ففقت لا والله رسول الله فى
وحدث الله خير الى من قوى وحدث لا آخره خبرا من الله (٢٧) دح حاور رضى
الله عنه شاه وطعني وزدنى حقه وفى من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل
القوم وكان عنه الصلاة والسلام يقول لهم كلوا ولا تكسروا عظاما ثم ايه صلى الله
عليه وسلم جمع العظام ووضع يده عليها ثم سكام بكلام ولا الشاة فامت فخص دسها
(٢٨) من سعد بن وقاص رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ساواى اسهم لا اصل به فقول وم به وهذا رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوئد

أجل أن يحكم
بالحق ورافة العدل
الـ مع بعض
حوار به عـ ما
الـ به أو لاله
أردد سـ عـ
عـ ولم يـ ولم
بـ فى حـ بل
هـ ما حـ
لهـ مـ مـ
يـ مع بن الـ
والـ لـ
نـ رـ لـ
يـ عن الـ
بن الـ فى
قوله من خبر

من قومه حتى اندفت وصيب يومئذ عيسى فنادى يعيسى النعمان حتى وقعت على
 وجهه فرداه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أحسن عيبه (٣٩) عن
 عثمان بن حبيب أن أعمى قال لرسول الله ادع الله أن يكشف لي عن بصري قال
 ويطاق فتوضأ ثم صلى ركعتين ثم قال اللهم إني سألك أن توفيه أسن بسن محمد بن
 إرمجة محمد بن أبي أنوفه إن لي ريثاً أن تكشف لي عن بصري اللهم شفعه في قال
 فرجع وقد كشف الله عن بصره (٣٠) ابن ملاءب الاسنة أصابه سنفا فذهت
 إلى أبيه صلى الله عليه وسلم فحلبه فحلبه من الأرض فحلب فحلبها فاعطها
 رسول الله فاشداهما فحلبها من الأرض فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 فحلبها (٣١) من حبيب بن زيد بن أبيه أبيض عباد فكان لا يصير حشاشياً
 ذهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيبه ما صير فرأينه يدسل الأرض وهو من
 غماب (٣٢) زهري في عيسى بن رضى الله عنه يوم حبر وكان رمداً واضحاً (٣٣)
 ذهبت على صبره ساقى سلقين الأكرع يوم حبر فمرأب (٣٤) أنه امرأه من
 حنم معها صبي به ثلاث كلهم في غماب فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 وأمرها سقية ومسه به فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 بن صامس رضى الله عنهما جاب امرأه بامرأته فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 من حبره مثل الجرو والاسود فتش (٣٦) أركمات العذر عني ذراع محمد بن صاطب
 وهو حلب فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 الحلب في سلقه فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 وسلم فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 قال فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 له فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 حلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 بأقبة ولا فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 رضى الله عنهما فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 كان يلبسها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 منها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 يكفي والحالات التي غلبها من نفس ولوق كاهل آحاد ليس اعتبارها مثل الأحاديث
 الصحيحة المروية بروايات الآحاد إن شاء الله تعالى فحلبها فحلبها فحلبها
 فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها فحلبها
 في أساب الأول (المسألة الثانية) أنه قد اجتمع فيه من الأخلاق ما يعطيه والأوصاف
 الطرية والسكالات العظيمة والعلية والها من الرجعة إلى النفس والمعدن

على خلق الاعين
 حصول له الآخر
 وغيره مما لم تقبله
 الطبيعة ولم يص
 فحلبها فحلبها فحلبها
 عامه ولم تكن به
 مسبوقة وما
 سقطت عنه
 اشعوب ولا كان
 داعيش وعبد
 وانهاج وما كان
 يتعاطى الاشياء
 المعطية في ثباته
 ومباركه الأخرى أو
 حربي من امرأه
 في أو اخرها سورة

راناس والوطن محترم عقولنا لا يجتمع في غيري فان قل واحد من اهل ان كان
 يوجد في غير ابي آية مكر مجموعهم لا يحصل الا الاذسا واخفاها في دانه
 صلى الله عليه وسلم من دلائل اسودود فقر يحافون انصا لوجود اكثر هذه
 الناس في دانه صلى الله عليه وسلم مثلا سبابهم من المسيحي من الذين هم أشد
 أعداء أبي صلى الله عليه وسلم ويطعنون في حقه كنه صطرق لا قرار بوجود
 أكثر الامور المذكورة في دانه صلى الله عليه وسلم كانهل سبل قويه في مدله مرجه
 انقرآن في الصلوة اذ اراد من الصلوة بطوعه ١٨٥ هـ (انه كان
 من الوجوه وركا او كانت طريقتة مرصيه وكان لا حساب الى الله كمن شمه
 وكان يامل اسكل طلق الحرس وكان شمه عا على الاعداء وكان يعظم اسم الله
 تعظم عظمه وكان شديد على المضربين والذين يرمون اسرا من الراس والعائس
 وأهل النهوض والاعمال معروءه لروى شديد البعد وكان كثر وعطاه في الصبر
 والحدود والرحمة والبر والاحسان وتعظم الاويس وانكادون وقبرهم ونكرتهم
 وكان عا امره منى اعنيه) اسبى كلامه (الملك الثالث) من بطرالى واشتات
 شمه العرا عليه مما يتعلق بالاعقادات والعبادات والامارات والسياسات
 والاداب والحكم عظمه انهم السب الامم الواسع لاهل والوحى اليه وى وان
 المبعوث به ليس الا بيا وقد عرفت في ايات الخامس ان اعراضه عن الله اسبى
 عا بانه بغيره حد امشوا بعد اذ امرى والا عراف (الملك الرابع) انه عليه
 السلام ادعى من قوم لا كتاب لهم ولا حكمه فيهم اى اعنت من عند الله كتاب
 الخير والحكمه الساعه لا نور ايعلم لا عيان ولا عقل ولا صاخ ولا نص مع بسمه
 وفرضه وقية عوانه صاخره مما خارج اهل الارض آحادهم ووساطهم وسلاطيمهم
 وحماهم فعمل راءه ورعه أسلاهم به اول اللهم وهدم دورهم وطهر ديه على
 الادب في مدله فله شرفه عز رور دعى من الاعصارو لارما ولم قدر الا عدد
 مع كثره عدد هدم وعذرهم ودهشوكهم وشكهم رقرط صمهم وجنتهم وبل
 عيه حدهم في الله نور ذبه وطامس آثاره فله فله يكون ذلك الا بولاهى
 وبأبى سدسارى واهم قال عمالاهل معهم ابد ودنهم في حق الخو رين (يا أيها
 لرحال الامم اني ليون احتررو لا تكم من حبه هؤلاء اسام فبما اسم من معون
 انهم ملوك) ٣٦ (لانه قبل هذه الامم قوم توداس وتلاع عهده شى الله انصى
 نه عدد من الرحل بخوار عهده الله قبل وجمع الذين انقادوا اليه فسدوا
 وصاروا لاشى) ٣٧ (هذه الامم فقام يهود الخبيث في اسم الا كتاب وراع وراشه
 عهده ان انصا ذلك وجميع الذين اعادوا ليه شينوا) ٣٨ (والآن اقول لكم
 تقو عن هؤلاء اسام وركوهم لانه ان كان هذا رأى وهذا العمل من اسام

ولم يكن له مدرك
 شريفة الحاج ولا
 حفيظة لانه قال عن
 نفسه ان ابن البشر
 ليس به موضع سند
 ابيه رأسه هو اعلم
 ان باقى الامم رور
 المدمم قد بدل
 على روحه فبينا
 وعلى من سائه
 وحوارته وماركر
 موقدته اسبى
 شمه اذ ارد بالملك
 واسطة انهم فيه
 صراجه ودهاها
 بالقرى من نزل

فسوف يهصص) ٣٩ (ون كان من الله ولا تقدر ان تفهموه بل لا تفهموه
 محذور من الله ايضا) كما هو مصرح به في كتاب الخامس من كتاب الاعمال والالتزام
 السبعة من الزبور الاول هكذا (لان الرب يعرف طريق الصدق وطريق
 ابراهيم تهاك) والاية السابعة من ابراهيم الخامس هكذا (وهنا كل الذين
 يكلمون بالكذب الرب لاسانهم وانعاش برزخ الرب والاية السابعة
 عشر من الزبور الرابع والثلاثين هكذا (وجه الرب على الذين يعملون المساوي بعيد
 من الارض ذكرهم) وفي الزبور اساع والثلاثين هكذا (لا تسوا عد الحطاه
 بكر والرب يعصمك من الشر) ٢٠ (طعامه يهلكون وتعدوا رب جبر
 كعدون ويرعون يداون وكالجان يهوب) فاولم يكن شرا حتى ان الله عليه وسلم
 من الله بغير لاهل الرب طريقه وورثه وانادى كره من الارض وكسر وعاده
 وقام كانه كان لم يبعث في ذلك محمد بنى الله عليه وسلم من الله بغير
 وعمرى ان علماء روت في كذب الذين محمدى محاربون لله لكن الوقت
 في رب فسوف يهوب (وسيعلم الذين صدقوا من الله بغيره) ولا يدرون على
 بعضه الله كما وعد الله (بردون يظعنوا نور الله) في دين الاسلام (يا اباهم اى
 ما قاله هم ان الله (وانه من نور) اى يبعثه الله (ولو كره الكافرون) اى اليهود
 واليهودى وامشركون وسيم حبل

الاول لمن طلق الى حاد. وتدرى على من كانت الادب

أثبت على الله في فعله لا ان لم يصح ما ذهب

(الملك الخامس) انه ظهر في وقت كان من تحت احدى من يديهم في طريق
 المذبح وشيم ويدعوهم الى الذين انقروا لابل العرب كانوا على عدا لاثان واد
 ببيت وانصرم على اعداء الالهين ووطا الامهات واسباب وانزل على بحريه
 البلاد وعباد لاهل وانه على عدا انقروا يهود وشعروا انهم واد على
 الخو ودين الله شبه ونزوح الا كاذب المهربان وانصارى على الله بالثبات
 وعباده الصليب وصور قدس و قدس و قدس و هكذا ان رايه وفي اوده
 الاتصال والاعراف عن الحق والالتفات على العدل ولا يليق بحكمه الله اهل الذين
 ان لا يرسل في عدا الوقت اشد بكثر وجه للعالمين وما ظهر احد صلح بهذا الشك
 العظيم يؤمن به هذا البيان انقروا عن محمد بنى الله عليه وسلم
 فادان الرسوم لانه وانه لات الهه واهم من محمد بنى الله عليه وسلم
 وادان الشريك وشبهه واشتبهه وادبه عليه من بصله اقصه ومن
 انصابت اكلها وادبه شار الله تعالى بقرنه (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين
 لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فادبه

فقال على الخلق
 حبل وعدا وعلى
 الا في اى العوى
 من اهل الله
 وما دل عليه
 صلى الله عليه وسلم
 ما اشار به اشياء
 ابي في الاعتقاد
 الخامس والسادس
 السادس والاعشرين
 كاذبه بخصائص
 من ترك شرا
 الرب حيث قال
 ويرفع علامه للاسم
 من هذا الخ) وما

على كل مني قدبر) قال الصحرار في قدس مرق في صبر هذه الآية (الفائدة في
نعتة محمد صلى الله عليه وسلم عند فتره من الرسل هي ان التغير والتصرف قد طرقت
الى اشراخ المتقدمة لتقدم عهدا وطول زمانها وبذلك انحطاط الحق
بباطل واصدق بانكد وصار دث عذرا طهرا في اعراض خلق عن العبادات
لانهم ان يقولوا انها عرافا انه لا بد من عاداته ولكنها ما عرفت كيف بعدد دث
الله في هذا الوقت محمد عليه السلام اربعة هذا بعدد) انتهى كلامه بقطعة
(المسألة السادسة) احصاء الانبياء المتقدمين عنه عن سوية عابه السلام ولما كان
القبيلون يعلطون العوام في هذا الباب باطاعيا استحسن ان آدم على
قل تلك الاحصاء امور انما به هذا لاطر هدية (الامر الاول) ان الانبياء
الامر ثمانية مثل اشعيا وارميا وداود والوسق والوعيسى عليهم السلام احرروا
عن الحوادث الآتية تكادته بحسره وفور مشوا كند وحلته وحوادث أرض
دوم وصروا بسوى وبابل وبعيد لكل بعد ان لا يحترق آدم منهم عن خروج محمد
صلى الله عليه وسلم الى كاتون طهورة كاتون القول ثم صار حصرة عصبه
تدوى طيور السماء في اعصابه فكبر طهورة والا كاسروا مع دية شرفا وعرب
وعلى الاديان وامتددها بحيث مهي على طهورة مدته ثوب وما شين وثوب الى
هذا الطين ويعد ان شاء الله ان آخر لقاء الله باوطهر في أمسه ألوف ألوف من
العلماء الربيعي والحق ما المنقش والاولياء ذوي الكرامات وصاهاذان
وابلاطين العظام وهذه الحادثة كانت اعظم الحوادث وما كان أقل من
حادثة أرض آدم وبسوى وغيرهما فكيف يجوز العقل السليم انهم انهم وان
الحوادث الصعبة فتركون الاحصاء عن الحادثة بعبه (الامر الثاني) ان النبي
لمحمد در آدم من النبي المأخر لا يشترط في احصائه ان يحترق بالتحصيل انهم
به يخرج من الله طهورة في الله طهورة في الله طهورة في الله طهورة في الله طهورة
كبت وكبت بل يكون هذا الاحصاء في عالم لا دوا بجملة هذه العوام وأما عدد
العوام فقد نصير حيا لوالطهورة انشرا في قدس في حيا عليهم مأيص لا يعرفون
مصادقه الا هذا ان النبي الا لا حق ان النبي المستند احرعى وطهورة صدق ادعائه
بالمحترات والامام بسوء وهذا الاحصاء وطهورة صدقه بصير حيا بعبه هذه الارباب
ولذلك بعد سون كما عات مسج عليه السلام علماء اليهود بقوله (وبل لكم آج
اساموسون لا تكلم أحدكم مفتاح لمعرفة ما دخلتم انتم ولدا حيا ومعهم) كما
هو مصرح به في اداب الحادى عشر من الجبل لوفى على مدق المسجيين قدس في
حيا على الانبياء فضلا عن العلماء بل قد بقى حيا على ادبي المحرعه على زعمهم
في الباب الاول من الجبل بوحيا هكذا (وهذه هي شهادة بوحيا من أرض)

يدل عليه أيضا
ما قاله سيدنا ركريا
عليه السلام في
الاصحاح الثامن
وذكره للعصه
الغرابية حوى
الصريف بقول
(كه) هكذا (آمار)
يقول (يا هو) الله
(صياوت) رب
الاجناد (قيامهم) في
(هاجا) طاك (شبر)
الايام (يدري) يقو
يتجهوا (عسره)
هجرة (امامهم)
رجال (مكول) من كل

اليهود من آورشليم كلهم ولا يرين لبس ألوه من أت) ٢٠ (فاعرفي ولم يسكروا فترأى
 أنت يا المسيح) ٢١ (فأثروه ماداً أنت يا إيليا فقال أنت يا إيليا فأثروه أنت
 لبني وجاب لا) ٢٢ (فقالوا له من أنت لمعطى جواباً للذين أرسلوا ماداً فقالوا عن
 غمضك) ٢٣ (قال يا صوت صارخ في البرية قوموا طريق الرب كل من شهيائتي)
 ٢٤ (وكان المرسلون من القريسيين) ٢٥ (فأثروه وقالوا له فبنتهم دان كنت
 أنت المسيح ولا إيليا ولا النبي) ولا أمب واللام في لفظ أبي الوقع في الآية ٢١
 وهو للمهد والمراد أبي المهدود الذي أخبر عنه موسى عليه السلام في باب
 ثامن عشر من سفر الاستسقاء على ما صرح به العرب المسيحية وبكثرة التلاميذ
 كانوا من علماء اليهود ووافقين على كتبهم وعرفوا أيضاً أن يحيى عليه السلام بي
 كتبهم شكروا في أنه المسيح عليه السلام أو إيليا عليه السلام أو نبي المهدود الذي
 أخبر عنه موسى عليه السلام فظهر منه أن علامات هؤلاء الأسماء الثلاثة لم تكن
 مصرية في كتبهم بحيث لا يبقى الاشتباه بمحو من فصلات العوام فذلك سألوا ولا
 أنت المسيح فلهذا ذكر يحيى عليه السلام عن كونه مسيحاً ألوهاً إيلياً فبعد
 ما أسكر عن كونه إيلياً أيضاً سألوه أنت أبي المهدود ولو كانت العلامات مصرية
 ما كان للثلاث محل بل ظهر منه أن يحيى عليه السلام لم يعرفه الله إيلياً حتى
 أنكروا فقال أنت أبوه وشهيد يحيى إيلياً في الباب الحادي عشر من انجيل متى
 قول يحيى عليه السلام في حق يحيى عليه السلام هكذا (وإن أردتم أن تعبدوا
 هذا هو إيليا المزمع أن يأتي) وفي الباب السابع عشر من انجيل متى هكذا ١٠
 (وسأله تلاميذه فقليل فلماذا تقول الكهنة أن إيليا يبني قن يأتى أولاً) ١١
 (فاجاب يسوع وقال لهم إن إيليا يأتى أولاً ويرد كل شيء) ١٢ (وكنى قولكم أن
 إيليا قد جاء ولم يعرفوه بل عملوا به كل ما وادوا كذلك من الأدب أيضاً سوى يتألم
 منهم) ١٣ (حينئذ فهم التلاميذ قال لهم عن يوحنا المعمدان) وظهر من العبارة
 الأخيرة أن علماء اليهود لم يعرفوه إيلياً وعلوا ما فعلوا وإن الطواريق أيضاً
 لم يعرفوه إيلياً مع أنهم كانوا أبناء في رعم المسيحيين وأعظم رعم من موسى
 عليه السلام وكانوا اعتمدوا من يحيى ورأوه مراراً وكان مجيئه ضرورياً قبل
 الهموم ومصهم وفي الآية ٢٣ من الباب الأول من انجيل يوحنا قول يحيى هكذا
 (وأنا لم أكن أعرفه لكن الذي أرسلني لأعبد الماء لأن في الذي يرى الروح
 بأزلاً واستفرا عليه فهذا هو الذي بعد بالروح القدس) ومعنى قوله (وأنا لم
 أكن أعرفه) على رعم القيسيين تألم أكن أعرفه معرفة حية بانه المسيح
 الموعود به ففهم أن يحيى عليه السلام ما كان يعرف يحيى عليه السلام معرفة
 يقينية بانه المسيح الموعود به إلى ثلاثين سنة فقام برل الروح القدس لعل كور

الوشو فوث اسفة
 هكرويم الشعوب
 واها حريقو
 ريفسكون بحاف
 بدل انش رجل
 ماودي حيد
 لبامور ويقولون
 ببل لذهب
 هماغيم مكن
 كدشا لانا
 ميسو مينا
 آلوهيم الله
 هماغيم مكن
 ومعناه في العربية
 واضح الدلالة على
 تيناصلي الله عليه

ولادة المسيح من ابيهم لم تكن من الاعلام المختصة بالسمع والافكاف يصح
 هذا لكي اقطع اسطر عن هذا او اقول ان يحيى اشرف الانبياء الامم نبيا
 شهادة عيسى عليه السلام كما هو مصرح به في الباب الحادي عشر من انجيل متى
 وان عيسى عليه السلام انه هو ورثه على رعم المسيحيين وكان يحبته صرور قبل
 المسيح وكان كونه انبياء يقيدوا بالمدعى هذا النبي الاشرى نفسه الى آخره
 ولم يعرف الله ورثه الى امدد المد كورة وكذا لم يعرف الحواريون الذين هم افضل
 من موسى وسائر الانبياء الامم بلطه مدد جباه يحيى انه انبياء فناداه الله
 والعوام مددهم في معرفة النبي اللاعن يحيى النبي المتقدم عنه ورثه هم وقباوا
 رئيس الكهنة كان يباع على شهادة يوحنا كما هو مصرح به في الآية الحادية
 والعشرين من اسباب الحادي عشر من محبته وهو اوفى بقتل عيسى عليه السلام
 وكهنة واهانه كما هو مصرح به في اسباب الداع وانعش من من انجيل متى ولو
 كاتب علامات المسيح في كتبهم مصرحة بحيث لا يبقى الاشياء على احد ما كان
 محال هذا النبي انه في فعل الله ويكره ان يفتي بقتله وكفره وتسل منى ولو فاق
 الباب الثالث ومقرس ويوحنا في الباب الاول من انبياءهم خدرا في يحيى
 عليهم السلام واقر يحيى عليه السلام بان هذا الخبر في حقه على ما صرح به يوحنا
 وهذا الخبر في الآية اثنا عشر من اسباب الاربعين من كتاب اشعيا هكذا (صوب
 امادى في البرية سهلوا طريق الرب الصلحوا في الوادي سبلا لانها) ولم يذكر
 فيه شي من الخلال مختصة بصبي عليه السلام لان صفاته ولا من زمان خروجه
 ولا مكان خروجه بحيث لا يبقى الاشياء ولوم يكن ادعا يحيى عليه السلام بان
 هذا الخبر في حقه وكذا ادعا يوحنا انه هذا الخبر يدعى ظهور هذا المعلم المسيحي
 وخواصهم فصلا عن العوام لان وصف اسما في البرية نعم اصكر الانبياء
 لامر انبياء الذين حوا من هذا شعبا عليه السلام بل يصدق على عيسى عليه
 السلام اتصاله كان ينادى مثل ما يحيى عليه السلام نوحوا لانه قد قرب
 منكم كون اسم يوحنا يظهر في الامر المسمى من حال الاحزاب التي نقلها
 لا يجلبون في حق عيسى عليه السلام عن الانبياء المتقدمين عليهم السلام
 ولا يدعي ان الانبياء الذين احدثوا عن محمد صلى الله عليه وسلم كان احبار كلهم
 صفة مقصلا بحيث لا يكون فيه جمال التأويل للمعاد سوال الامم انصر الى
 في ذيل تفسيره تعالى (ولا تلبسوا الحق بالباطل ويكفروا بالحق وانهم يعلمون)
 واعلم ان الاطهر في الماء في قوله الباطل اياهاء لا سمعانه كالي في قوله كتب
 بقلم واعصى لا تلبسوا الحق بسب الشبهات التي يوردونها على السامعين وذلك
 لان الصوص الواودة في التوراة والانجيل في امر محمد عليه السلام كانت

وسلم اذ هو هكذا
 يقول الله عز وجل
 لا حاد في تلك الايام
 بضمه هو عشرة
 رجال من كل امة
 اشعوب وينسكون
 بدل رجل جيد
 ويقولون بذهب
 معك لاننا سمعنا الله
 معك وجماعا
 عليه صلى الله
 وسلم عليه منقوله
 اسماء النبي عليه
 السلام في الامحاء
 التاسع والحمد
 السادس ولذكره

نصوصا خفية تحت حفي معبرته الى الاستدلال ثم اهتم كانوا يحادلون فيها
ويشوشون وجه الدلالة على المتأملين فيها بسبب انشاء الشبهات (انتهى كلامه
بدهظه وقال المحقق عند الحكيم اليه الكون في حاشيته على البصاوي (هذا الفصل
يحتاج الى مزيد شرح وهو يجب ان يتصور ان كل بي أي لفظة معرفة واثارة
مدركة لا يعرفها الا الراسخون في العلم وذلك الحكمة الهبة وقد قال بعد ما عدت
كتاب مرسل من السماء من تعهد ذكر انبي صلى الله عليه وسلم لكن باثبات ولو
كان محبها لأعوام لماعون علماءه في كتابه ثم ارد ان ذلك عموما يتفه من
السير الى ان من العلم الى السراني ومن السراني الى العرفي وقد ذكرت
محصلة القاط من التوراة والاعمال الصريح وخذلها الله على صحة دونه عاينه
السلام شعره هو هذا (الراسخ في العلم على وعد العامة حتى) انتهى كلامه
بدهظه (الامر ان) ادعاء هل انك ما كانوا يسطرون بيا آخر عبر
المسيح وابيائه ادعاء باطل لا يصل له بل كانوا يسطرون بغيره ما يصلحنا علم في
الامر الثاني ان علماء اليهود المعاصرين اعني عليه السلام سألوا يحيى عليه
السلام اولاً أنت المسيح وما أنكروا أنه أنت ابيائه ولما أنكروا أنه أنت الذي أي
ابني اليهود الذي أخبره موسى فلم ان هذا النبي كان مستظرا من المسيح وابيائه
وكان مشهورا بحيث ما كان محال ان ذكر الاسم بل الاشارة اليه كما كان كافيه
وفي الباب اسامع من اجل بوحانه نقل قول عيسى عليه السلام هكذا ٤٠
(وكثيرون من الجمع لما سمعوا هذا الكلام قالوا هذا الحقة هو النبي) ٤١
(وآخرون قالوا هذا هو المسيح) وظهر من هذا الكلام اصابا ان النبي المعهود
عندهم كان غير المسيح ولذلك قالوا بالمسيح (الامر الرابع) ادعاء ان المسيح حاتم
الدين ولا يبي بعده باطل لما عرفت في الامر الثالث اهتم كانوا يسطرون لابي
المعهود الا ان الذي يكون غير المسيح وابيائه عليهم السلام ولما لم يثبت بالبرهان
بحقيقة قبل المسيح فهو بعده ولا هم يعرفون بقوة الحوار بين يونس بل شدة
غيرهم ابصار في الباب الحادي عشر من كتاب الاعمال هكذا ٢٧ (في تلك الايام
الحمد لرا الايلاء من اورشليم الى ابط كبة) ٢٨ (وقام واحد منهم اسمه اناطوس
واشار بالروح ان جواعا طيب كان عتيده ان يصبر على جميع المسكوبة الذي صار
في أيام كلوديوس (فيصير) هؤلاء كلهم كانوا انبياء على صريح انجيلهم وأخبر
واحد منهم اسمه اناطوس عن وقوع الحرب العظيمة وفي الباب الحادي والعشرين
من الكتاب هكذا ١٠ (وبعد من مقيمون أياما كثيرة المحارب من اليهودية
بي اسمه اناطوس) ١١ (جاء اليه اناطوس وحدثه عن ربه ورجليه
وقال هذا يقوله الروح القدس الرجل الذي له هذه المظقة هكذا سير طه ابيودي

عداء في الله

المر بيده قول (ان

ولدا الولد لنا اب

انه طي لوان تكون

سلامه ساطاه على

كتفه ويدي امه

عجب مشاورا طاقا

حدا انا لا حير

سيد السلام بكثير

سلطانه وسلامه

لس قياس هـ

كرمي داود وعـ

ملكته يحلس

ايرتها ويساهدا

اعدل وبالصدفه

أي الفصل الى غير

أورشليم ويسبونه أي أيدي الأمم وفي هذه العبارة أيضا يصحح يكون عاوس
 بيا وقد يتمكون لاثبات هذا الادعاء بقول المسيح المفقول في الآية الخامسة
 عشر من باب السامع من تحيل مني هكذا (حضر وامن الانبياء والكذبة الذين
 بأنوبكم كذبات وحقول ولكنهم من دحل ذناب خاطعه) والتمسك به عقيب لان
 المسيح عليه السلام أمر بالاحترام من الانبياء والكذبة لا الانبياء الصدفه أيضا
 ولذلك قبل بالكذبة نعم لوقال احذر وامن على أي يحى، وهذا لكان محسب الظاهر
 وجه للمسلم وان كان واجب الشاوبل عنه هم شوت سوء الانحصار المد كورين
 وقد ظهر الانبياء والكذبة الكثيرين في الطبقه الاولى بعد صوره كذا يظهر من
 لرسائل الموجوده في العهد الجديد في اسباب الحادي عشر من الرسالة الثانيه الى
 أهل كورينثوس هكذا ١٢ (ولكن ما فعله - فعله لا قطع حرمه الذين يريدون
 حرمه حتى يوحوا كما نحن تصافيا بفتنهم) ١٣ (لان مثل هؤلاء ارسل كذبه
 فعه ما كرون معبرون شكلهم ان شبه رسل المسيح) فقد سبهم بيادي باعلى ندا
 ان ارسل الكذبة العذارى صهر وافي عهده وقد سبهم وارسل المسيح وقال آدم
 كلارك للمصري شرح هذا المقام (هؤلاء الانحصار كانوا يدعون كذبا بهم رسل
 المسيح وما كانوا رسل المسيح في نفس الامر ~~وكانوا يعطون ويختمون~~ بل
 مقصودهم ما كان الاحلب المضغه) وفي باب الرابع من الرسالة الاولى ابوحنا
 هكذا (أي الاحماء لا تصدقوا كل روح بل امضوا بالارواح هل هي من الله لان
 الانبياء الكذبة كثيرين قد حرموا الى العالم) يظهر من العارفين ان الانبياء
 الكذبة قد ظهر وافي عهد الخواريين وفي اسباب الثامن من كتاب الاعمال هكذا
 ٩ (وكان قتلاي المدييه رجل اسمه - جون - عمل السحر ويدعش شعب الاسامره
 ونالاه نبي عظيم) ١٠ (وكان الجميع يدعونه من اصغير الى كبرياي اين هذا هو
 قوة الله العظيمة) وفي الباب الثالث عشر من الكتاب المذكور هكذا (وبدا احذرا
 الطيريه الى ناقوس وحد رجلا ساحرا ساكدا باجودا اسمه باراشوع) وكذا
 سيظهر الداحلون الكذبة الذين يدعي كل منهم انه المسيح كما احذر مبس على السلام
 وقال (لا يضلكنم احدون كثيرين سياتون باسمي فاني اين هو المسيح وبصالحون
 كثيرين كما هو مصرح به في اسباب لراسع والعشرين من تحيل مني مقصود المسيح
 عليه السلام الصديق من هؤلاء الانبياء الكذبة والمصحاء الكذبة لان الانبياء
 الصديقين أيضا ولذلك قال بهذا بقول المد كورينثوس في اسباب السامع (من غارهم
 نعرفهم هل تحتون من اشوك عساؤوس الحسد نيبا) ومحمد صلى الله عليه
 وسلم من الانبياء الصديقين كما يدل عليه غار على ما عرف في المسائل المتقدمه
 ولا اعتبار لها من المنكرين كما تعرف في الفصل الثاني ولان كل شخص اعلم ان

ذلك مما يدل على
 ببسبلى الله عليه
 وسلم بهذا قوله
 العالي وممكنون
 عدهم في التور
 ولا يجبل وجه
 ذكرناه كفايه اد
 الدكي بذكرنا بالمال
 الواحد مالا يدركه
 الفقي بالله شاهد
 ومن أراد الزيادة
 عليه كتاب المص
 الصريح للمسيح
 زياده رحمه الله
 فقد استقصى فيه
 ما بشى العليل مع

اليهود يسكرون عيسى بن مريم عليهما السلام ويكذبونه واسعدهم رجل أتمر
 منه من أسدا انعام من حروجه وكذبوا من الحكما والعلماء الذين هم
 من آباء صنف انبياءهم وكافوا مسجونين ثم خرجوا عن هذه الملة لاستقامتهم
 ايمانهم يسكرونه ويتهربون عنه ويؤاخذون كثيره لاثبات آرائهم وشهوت
 هذه التي كلفوا لهم ويريد مسووعهم كل يوم في ديار ربنا فكان اسكار
 اليهود وهو لا يحكماء والعلماء في حق عيسى عليه السلام غير معيرون عند وكذا
 اسكار اهل التثنية في حق محمد صلى الله عليه وسلم غير معيرون عندنا (الامر
 الخامس) الاحبار اني اعلموا المسيحيون في حق عيسى عليه السلام لا يصلون
 عليه حتى ياتوا من اليهود واولادهم وبذلك هم يسكرونه أشد الاسكار واعلموا
 المسيحية لا يقتلون في هذا الباب بل ياتونهم ويهتفون بهم ويؤاخذونهم
 تحت صدق في رحمتهم على عيسى عليه السلام قال صاحب ميراث الحق في اصل
 اثبات من ادب الاول في صفحه ١٦٩ من انبجعة امارية اذ طوعه سنة
 ١٨٤٩ (المعروف بعدد) من اهل المسيحية اذ هو اذ دعا لدعوى انبجعة فقط ان
 ادود اولو الاثبات في كتاب اشارته في سوع المسيح - وبذلك غير صحيحة وغير
 لانه هو دعوى خلاف الواقع - اني وقوله يدعو هذه الدعوى انبجعة فقط
 بلط من الاثبات انبجعة كما يدعو هذه الدعوى يدعو ان اليهود حرموا
 الكتب بغير ما مضى كما عرفوا سابقا في يكي اقطع البطريرك داود قول
 كانت اولاد اليهود في الاثبات كورة مردودة غير صحيحة وغير لائقة عند
 المسيحيين كذلك اراء الانبياء في الاحبار اني هي في حق محمد صلى الله
 عليه وسلم مردودة غير صحيحة وله عددنا وسري في الاحبار اني هي في حق
 محمد صلى الله عليه وسلم - لم يظهر هذا من الاحبار اني قلها الا يميلون في
 حق عيسى عليه السلام ولا يأتون عندنا لم لمع في باؤ انهم ما ساءه وكان
 اليهود ادعوا في حق بعض الاحبار اني هي في حق عيسى عليه السلام في
 رعم المسيحية من اني هو مسيحيهم اسطر في حق غيره وبذلك في حق آخر
 والمسيحيون يدعون في حق عيسى عليه السلام ولا يأتون بمحمد بهم فكذا
 من لا انبجعة المسيحيين في حق بعض الاحبار اني هي في حق محمد صلى الله
 عليه وسلم لو ائوا اني هو عيسى عليه السلام وسري ايضا ان صدقها في حق
 محمد صلى الله عليه وسلم يبق من صدقها في حق عيسى عليه السلام واما هذا حق
 من ادعائهم الامراء انهم مؤلفو بعد الحديدي باعتقاد مسيحيين ودوامهم
 وقد نهوا لاجبار اني هو عيسى عليه السلام فيكون هذا نقل على رجمهم
 لانهم قد كرموا بطريق الاء ورجع نفس الخطاب حال هذه الاحبار

فوضع المعنى ودان
 وجه مطابقة الدليل
 فلا ينبغي اهماله
 سيما والفضل
 لا تقدم

في ادب انظامين

في ذكر كرتي من

لصرفات الموجودة

في السوراة والاحمل

في ذلك ما في سحر

الايام الثاني في

الاصحاح الحادي

والعشرين والثاني

والعشرين من ان

بورام لما كان هره

اثنى وثلاثين

بالاحبار التي آتاه في هذا الكتاب في حق محمد صلى الله عليه وسلم من
 ثلاث أئمة من القسوس من ملة لا اعتدوا وتصدى بأول الاحبار التي
 آتاه في هذا الكتاب بحب عليه ان يوحيه أولا الاحبار التي آتاه مؤثر
 العهد الجديد في حق عيسى عليه السلام يظهر له صفات ما لا يتصور حال الاحبار
 التي آتاه الاحبار وشفا لهما عسار انه وراصفون غص النظر عن يوحيه
 الاحبار العونية التي آتاه مؤثرون **مذكر** ورون قول الاحبار
 الحمد لله اني آتاه في هذا الكتاب كونه محمولا على عمره وعصبه لا يتخذ
 علم في الامرات في الخامس ان لمعاده مجال واسع لتأويل في آيات هذه
 الاحبار وانما اكتفيت على سبب هذه مؤثر العهد الجديد لانه اظهر
 ان الله من اعطى بقسا واهص من المحرف والدهص من الاصل على عيسى
 عليه السلام لا بالادعاء المحب والحقكم لصرف طهر ان حال الاحبار
 الاخر التي آتاه المسيحون الذين بسوادوى الهام ووحى يكون اسوأ فلا حاجة
 الى آتاه (الحبر الاول) ما هو المقول في آيات الاول من مجمل مسمى وقد
 عرفت في بيان معاد المسيح في الفصل الثالث من آيات الاول انه اعطى على
 ان يكون مريم عند اوقاف الحبر في مسمى عند اليهود كبري ولا يتم
 عليهم محله لا قبل ولادة عيسى عليه السلام كما في كتاب يوسف آتاه
 على صريح الانجيل واليهود لما صرروا عيسى عليه السلام يقولون انه ولد
 يوسف الصديق كما هو صريح في الآية ٥٥ من آيات ١٣ من مجمل مسمى والآية
 ٤٥ من آيات ١ والآية ٤٢ من آيات السادس من انجيل يوحنا واولي الآيات
 يقولون هكذا بل شمع مسميه والعلامة الاخرى المختصة بعيسى عليه السلام عند
 مذكور في هذا الحبر (والحبر الثاني) ما هو المقول في الآية السادسة من
 آيات الثاني من مجمل مسمى وهو اشارة الى الآية الثانية من آيات السادس من
 كتاب معاولا طابق عبارة مسمى عبارة معاولا حرفة وقد عرفت في الثالث
 الثالث والعشرين من المقصد الاول من آيات الثاني ان محققهم اشارة والحبر
 عبارة معاولا مسمى اذ جاءهم هذا الحبر معاملة الانجيل وقطوعه من مخالف باطل
 (والحبر الثالث) ما هو المقول في الآية الخامسة عشر من آيات المذكور من
 مجمل مسمى (والحبر الرابع) ما هو المقول في الآية ١٧ و ١٨ من آيات المذكور
 (والحبر الخامس) ما هو المقول في الآية الثالثة والعشرين من آيات المذكور
 وهذه الاحبار الثلاثة عطف كما عرفت في الفصل الثالث من آيات الاول (والحبر
 السادس) الآية التاسعة من آيات السبع وعشرين من مجمل مسمى وقد عرفت
 في الثالث عشر والعشرين من المقصد الثاني من آيات الثاني انه اعطى على ان

سنة تصوره ملكا
 وقد عظم شأنه بين
 ومات وأقيم له هذه
 اية انبراد كان عمره
 اثير وأربعين سنة
 ومات سنة واحدة
 ووجه انبراد
 ان يورام لما مات
 كان عمره أربعين
 سنة وتكثف به
 ان يكون عمره
 ابراد الذي ثبت
 وأربعين سنة كانه
 خلق قبل ابيه
 ستمين فان قيل في
 حل هذا الاشكال

هذا الحقل يوحى اذ اب الحادى عشر من كتاب كز كز ولا ماسه له ما نصه اتنى
 نقه اتمنى لان كز باعلاه السلام اذ مدار كرامى عصور ورعى طبع بقول
 هكذا رجة عربية سنة ١٨٤٤ ١٣ (وقلب هم ان س فى اعيسكم هه تواترى
 والا فكم هو اورد نوا اخرى ثلاثين من النصه) ١٣ (وقل لى الرب القها الى سماع
 القابل ثما كز اعلى اعونى به فاحدث ثلاثين من القصه واذ فيها فى بيت الرب الى
 سماع القابل) وظهر كلام كز كز به بيان حال الاحرار عن الحادى العاشر وان
 يكون بعد الدارهم من الصالحين مثل كز باعلاه السلام لاس الكافرين من قبل
 يوم ردا (والخبر السامع) ما فيه مقدمهم نوس فى الاية اذ سماع اذ سماع من انساب الاول
 من الرسالة العبرية وقد عرفت حاله فى الفصل الثالث انه عطا لاصديق على عيسى
 عليه السلام (والخبر الثامن) الا انه طامسه واثلاثون من انساب الثالث عشر
 من الحقل منى هكذا (الكى) ثم ما قبل ما سى القائل سافح ما مثال فى واطق
 عكس ويات سماع من اعالم) وهو اشارة الى الاية الثامنة من الزور الثامن
 والنسب من لكة اذ عاها محض وبحكم كز لان عاها هذا الزور هكذا ٢ (دع
 بالامثال فى واطق ما سى كان قد عاها ٣) كل ما معناه وعرفاه وناو نا اذ عاها ٥
 ٤ (ولم تحفهوه من اولادهم اى الحقل الا آخر اذ محض من سماع الرب ودوايه
 وعمايه اتنى سماع) ٥ (اذ اقام الشهادة فى يعقوب ووسع اساموس فى امرا ئيل
 الذى اوصى توبايعه وهواه اسامهم) ٦ (لكيما يعظم طيل الاخر منهم المولدين)
 ٧ (يقومون ايضا ويحزون به) ٨ (الكى) يحفلوا انكاهم على الله ولا يسوا
 اعمال الله لتسوا واصابا ٩ (ثلايكو فوامش ما ثم طيل الاعرج المقرد الذى
 لم يستقم فله ولا آمنت ما نروحه) وهذه الايات صرحة فى ان داود عليه السلام
 يريد نفسه ولدا عرس نفسه نصبة المنكاه ويروى الحالات اتنى معهما من الايات
 يطلع الى الايام على حسب عهد الله لثنى الرواية بخطوطه ر بين من الاية العاشرة
 الى الطامسة والسبعين حال اعماات الله والمجربات الموسوبة وشريعة بنى امرا ئيل
 وما خلفهم سبها ثم قال ٦٥ (واصبقت الرب كاسا ثم مثل الحمار لاصيق من الحمر) ٦٦
 (فصرت اعداوى الورا وجعلتهم عارا اى الدهر) ٦٧ (واذ بعد محنة يوسف فخر لم يحتر
 سطر ارام) ٦٨ (بل احذروا سطر يهود الحقل صهيون الذى احب) ٦٩ (وسى مثل
 وحيد اقرب دسه واسسه فى الارض اى الابه) ٧٠ (واحد ارد ودعده واحده
 من مرمى اهم) ٧١ (وسى خلف المرسعات احدهم بنى يعقوب عدده واسمرا ئيل
 ميراثه) ٧٢ (فرعاهم بدعة قدامه وفهم يده اعداهم) وهذه الايات الاحيرة ايضا
 دلالة صريحة فى ان هذا الزور فى حق داود عليه السلام فلا علاقة لهذا النبى
 عليه السلام (والخبر التاسع) فى الداب الرابع من الحقل منى هكذا ١٤ (الكى) ثم

قد ذكرت هذه
 لقصة فى سفر الملوك
 الرابع وانه اسامات
 نورام اس ارض
 سنة ارفعوا اسه
 اسرا عوصه وكان
 عمره اثنين وعشرين
 سنة وهذا هو الحق
 بحاجتهم ولكن هذا
 الحجاب لا يبنى
 الصديق بل
 يؤكده لبقاء العرف
 من سفر الانام الثاني
 وسفر الملوك الرابع
 وهذا هو المطلوب
 لبيان التصريف

ما قبل ما شاء الله تعالى (١٥) (ارض توبون وارض صابيم طريق بحر عبر
 الاردين حبل الامم) ١٦ (اشعب الحامس في طيه انصرتورا عظيم والمخالب
 في كورة الموت وطلالة تشرق عليهم نور) وهو اراه الى لآته الاولى وثبت من
 كتاب التاسع من كتاب اشعب ما وعبارته هكذا (في ارضان رقتا حفت ارض
 رايون وارض هالي وفي لآخر تفت طريق البحر من الاردين حبل الامم) ٢
 (اشعب ابلك في ابطه رأي تورا عظيم ابلكون في الاصل الموت تشرق
 عليهم نور) وفي صين لغاريين واحداهما محرفة ومع قطع سطوع حد لادانه
 نكلام اشعب على ظهور شخص الابطه ارضان اشعب اعليه الابلام بحر صين
 سكان ارض رايون وفتن كان صيني ساف يرب ثم صار الابلام على
 صين الحامس اعني اشعب وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون
 في الحامس اعني اشعب في وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون
 في الحامس اعني اشعب في وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون وفتن رايون
 لان كثير من لا يرايوا الصلح من ذلك الارض سمي فكتاب محمد علي بن ١٥
 وسمي واولاده منه ايضا الذين ابسطه اركسرو ثبت من هذه الكتاب سميهم
 وظهر نور سويجيد وصدق المسح كما هي وكتفي حوافس بطول في حد
 انهم وفتن الاحبار لآخر صافي ارضه لا وهم وغيره من مؤلفي وفتن وفتن
 صهي (الامر اساع) ان هل الكتاب سمي وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن
 عابا الامم في ترجمه وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن وفتن
 واهم يردون وفتن ساطر بن سفيق نكلام ندي هو كلام ندي وفتن ولا
 شيروي الى الامتياز وهذا الامر ان عبره الامور بعد وفتن وفتن وفتن وفتن
 راجعهم لمداديه لفتن محلقه وحدشوا ذلك الامور كثيرة وفتن وفتن وفتن
 طرأق الامور حها ما في لآته وفتن عشر من باب سادس عشر من
 عن النكوب في الترجمة المطبوعة سنة ١٦٢٥ وفتن ١٨٣١ وفتن ١٨٤٤
 هكذا (ذلك دعاءم تلك سفيق سفيق سفيق سفيق سفيق سفيق سفيق سفيق
 العبراني يفتي ٣ وفي الآية الرابعة عشر من الباب الثاني والعشرين من
 النكوب في الترجمة المطبوعة سنة ١٨١١ هكذا سفيق سفيق سفيق سفيق
 الموضع مكان يرحم لله راره) وفي الترجمة المطبوعة سنة ١٨٤٤ (دعا
 امم ذلك موضع الرب يري) فترجم مترجم لاول الاسم امم يري فكان يرحم لله
 راره والمترجم الثاني الرب يري وفي الآية العشرين من الباب الحادي والثلاثين
 من سفر النكوب في ترجمه المطبوعة سنة ١٦٢٥ وفتن ١٨٤٤ هكذا
 (فكنتم يفتي امم عن حبه) وفي ترجمه اردو المطبوعة سنة ١٨٣٥ يفتي لابلان

لان في الشجرة
 ابو يافى ذكرى
 اسفر من اب
 احريا كان اسنبي
 وفتن سفيق
 على ولا يفتي على
 كل عقل ان الشح
 لا دخل له هائل
 ما من فيه لا يفتي
 اسفح كما هو ظاهر
 سفيق وفي هذا
 القدر كما به يفتي
 المقول والدرية
 ومن اراد الزيادة
 فليفتي يفتي الشح
 رماه فقد ارسل

موضع جبهه موضع ترجمه هر بيه لفظ الهي موضع الاسم ٤ وفي الآيه العاشره
 من اسباب التاسع ولا نرى من سمرالكوير في ترجمه عبريه المطبوعه سنة
 ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ (ولا يروى نقص من يهودا والمدر من بعده حتى يحيى
 الذي له لكل وده سطر الاسم) ففوقه (الذي له بكل) رجة نطق شياوه وهذه
 الترجمة موافقة للترجمة ابويانية وفي الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨١١ (ولا
 يروى نقص من يهودا ورسوم من تحت أمره الى ثي يحيى الذي هو له و بيه
 كسمع الشعوب وهذا المترجم ترجم نطق شياوه (الذي هو له) وهذه الترجمة موافقة
 لترجمة السريانية وترجم هذا لفظ محققهم مشهور لتكرارها في نسخة وفي ترجمه
 اردو المطبوعه سنة ١٨٢٥ وقع خطأ شياوه في ترجمه للطبعة واسكت
 (الذي يروى) في ترجمه ورجوعه عن يديه مع ظهور وترجمه عندهم وهذا لفظ
 كابرية الاسم مشخص المشريه وفي الآيه الرابعة عشر من اسباب الثامن من
 سفر الخروج في ترجمه العربية المطبوعه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ فقال الله
 موسى (أهيه أشرايه) وفي الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨١١ (والله
 الارلى الذي لا يزال) فلفظ أهيه شرايه كان عبرية اسم الداب فترجمه المترجم
 الى الذي لا يزال وفي الآيه الحادية عشر من اسباب الثامن من سفر
 الخروج في ترجمه العربية المطبوعه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ هكذا
 (سقى في البره نطق) وفي ترجمه العربية المطبوعه سنة ١٨١١ هكذا (سقى
 ايدل نطق) وفي الآيه الخامسة عشر من اسباب السابع عشر من سفر الخروج
 في الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٦٢٥ وسنة ١٨٤٤ هكذا (طاسى موسى مدحا
 ودعا محه الرب عطشى) وفي ترجمه العربية المطبوعه سنة ١٨١١ (واى مدحا
 ومحمد الله على) وترجمه اردو واقفه لهذه الاحيرة فأقول مع قطع النظر عن
 الائمة الاولى المترجمين رحوا الاسم عبراني ٨ وفي الآيه اثناعشر عشر من
 اسباب الثامن من سفر الخروج في ترجمتين المدكورين هكذا (من مبعة فائقة)
 وفي الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨١١ (من اسباب الخالص وبين الميعة
 والمساكين فاقه وسرو الاسم عبراني عاشر من عدهم) ٩ وفي الآيه الخامسة من
 الداب الرابع واثنتين من سفر الاسماء في الترجمة المدكورين هكذا (فما
 عذ موسى عذ الرب) وفي الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨١١ هكذا
 (فما هاله موسى رسول الله) وهؤلاء المترجمون لو بدلو في اشارات المحرقة
 اعط رسول الله بللفظ آخر فلا استيعاد منهم ١٠ وفي الآيه ثمانية عشر من باب
 العاشر من كتاب يوشع في الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨٤٤ هكذا (أليس
 هذا مكتوب في سفر الارار) وفي الترجمة العربية المطبوعه سنة ١٨١١ (أليس

العنان وقلب الخوا
 في ريس هدا
 الميدان حتى أدهش
 الفرسان وأسكت
 من بهائم كل
 سان وصرى
 عقاله كل منصف
 وبأفهام المدحون
 التفقوا من مقال
 هذا الى كتاب الله
 لسامى الميف الذي
 هو القرآن الشريف
 المسجل على حاتم
 الرسل ذي اللب
 الحصف واطروا
 هل يوجد به كهده

هو مكتوب في مصر (م. ق. ١٨٣٨) وفي الترجمة العربية مطبوعة سنة ١٨٣٨
 (باصار) مومع الارار أو المستقيم وفي الترجمة انقارسية المطبوعة سنة ١٨٤٥
 لفظ ياشرو في ترجمة اردو المطبوعة سنة ١٨٢٥ لفظ ياشا بل باصار أو ياشرو
 اسم مصعب الكتاب ترجم مترجوا العربية هذه الايام على اراثم بالارار
 المستقيم ١١ وفي الباب اناس من كتاب اشع في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٨٣٩ هكذا ١ (وعدا يد مراد مودك لوجي رر - كبر وار فم كد كارد راب
 مهرشالال حاشر سويس) ٣ (أود مهرشالال حاشر باميه) و ترجمة اردو
 المطبوعة سنة ١٨٢٥ توفيقاوي ترجمه العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكذا ١١
 (وقال لي الرب حدثك مدر حاشيا واكتب فيه بكتبة سان انثوني مستخلا اساس
 سرعا) ٣ (ادع اسمه اعظم سرعه وامب عاجلا) وفي الترجمة العربية المطبوعة
 سنة ١٨١١ ١ (وقال لي الرب حدثك مدر حاشيا حاشية حاشية كبريه
 واكتب فيها بكتابه ان حاد باصع م انعام لا حصر) ٣ (ادع اسمه اعظم
 سرعه وامب واخدم) وكان اسم الامم مهرشالال حاشر مترجوا العربية
 هذه الايام على رهم وحاشوا فهاهم ومع قطع النظر عن المذهب فاد مترجم
 العربية المطبوعة سنة ١٨١١ القاطن قبل نفسه فامتن هؤلاء لولوا في
 الاشارات المحمدية فهاهم امم ابي صلى الله عليه وسلم لم اوردوا شيئا ولا
 استعادهم لان هذا الامر يصدر عنهم بحسب علائهم ١٢ وفي لآله الزاوية
 عشر من اساس الطدي عشر من الجبل من في الترجمة العربية المطبوعة سنة
 ١٨١١ سنة ١٨٤٤ هكذا فان اردتم ان يقولوه هو اياها المزمع ان ياتي وفي
 الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦ (وان اردتم ان يقولوه هو اياها المزمع
 بالايان) فترجم الاحير بدل لفظ ابدا بمبد فامتن هؤلاء لولوا اسمهم
 امم ابي صلى الله عليه وسلم في التشارة فلا عجب ١٣ وفي الآية الاولى من الباب
 الرابع من الجبل يوحنا في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ سنة ١٨٣٩
 سنة ١٨٤٤ هكذا (فما علم يسوع) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١٦
 سنة ١٨٦٠ (فما علم الرب) بدل المرحمان الاحير ان المطبوع الذي كان عم
 عيسى عليه السلام يارب ابدى هوم الانباط اعظميه ولولوا اسمهم امم
 ابي صلى الله عليه وسلم بالانقاص الفقيرة لا يجل عرهم وعنادهم فلا عجب وهذه
 اشوا هذا بدل على ترجمة الاسماء ايراد لفظ اخر بدلها ١ في ايات الساسع
 والعشرين من الجبل مي هكذا (وبحو الساعة انا ساعة صرخ يسوع اصوب
 عظيم قائلا ايلي يلى لما شفى اى الهى الهى لما انركتى) وفي ايات الحامس
 عشر من الجبل مرفس هكذا (وفي الساعة لتاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا

اصاريف

(الخاتمة)

اعلوا ايها الاحباب

من انطشيه

انصبه ان الطامل

على يمين الصفت

المصريح الذي جمع

منافقون في الكتب

البرية ثلاثة اساس

(آدمية) بخنى

لاصحاب السكاكين

امتثال الامر عليه

الصلاة والسلام

ونكروهم مشاركين

في لظييه

فاحب لهم ما احبه

القوي القوي لما شاع في القديس الذي عبره الهى الهى منادى ركش) ولطأ أى الهى
 الهى منادى ركش في مجمل مى وكذا فط الذى عبره الهى الهى منادى ركش
 في مجمل مى من لسان كلام اشخص لمصوب يقابل الحما كلامه في الآية
 السابعة عشر من الباب الثالث من المجمل مى من هكذا (فهما سوان رحس
 أى أى الرعد) ولطأ أى الرعد لس من كلام عيسى عليه السلام بل هو
 الحاق في الآية الحادية والأربعين من الباب الخامس من المجمل مى من هكذا
 (وقال لها طلبة قومي الذي عبره ما صبه لك أقول قومي بهذا التفسير الحاق لس
 من كلام هدى عليه السلام في الآية الرابعة والثلاثين من الباب السابع
 من المجمل مى من في ابرجه المطبوعة سنة ١٨١٦ (وطرائى السمع ووه
 وقال اذ اذى السمع) وفي ابرجه المطبوعة سنة ١٨١١ (وطرائى
 السمع) وسهل وقال اذ اذى السمع (وفي ابرجه المطبوعة سنة ١٨٢٤
 هكذا (وطرائى السمع) وسهل وقال اذ اذى السمع (وفي ابرجه المطبوعة
 المطبوعة سنة ١٨٦٠ هكذا (ورفع نغمة السمع) وقال اذ اذى السمع
 ومن هذه له اذ اذى السمع (ولم يسمه للفظ اذ اذى السمع) وقال اذ اذى السمع
 اختلاف التراجم التي منها اختلاف عدم صحة ما أسوة الكهنة لم يقبل
 لفظ أى السمع أو الذى هو الخفق الحاق لس من كلام عيسى عليه السلام وهذه
 لأقوال المسحبة الأربعة إلى مقام من شاهد لأولى ه ه ما دل على ان
 المسحبة عليه السلام كان يتكلم بالان اذ اذى السمع كان لسان قومه وما كان
 كلامه يلبس بى وهو قريب القياس أيضا لانه كان عبراني من عربيه شأى قومه
 عبرانيين جعل قوامه في هذه الأماجيل في يوبانى نغل بالمهى وهذا أمر ضروري
 على كون أقواله مروي به رواية الآحاد في الآية الثامنة والثلاثين من
 الباب الأول من المجمل بوجد هكذا (فقال له من الذى عبره يا معلم) فقله الذى
 عبره يا معلم الحاق لس من كلامهما في الآية الحادية والأربعين من
 الباب المذكور في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨١١ سنة ١٨٤٤
 (قد وجدنا ما لدى تأويله المسح) وفي الترجمة الفارسية المطبوعة سنة ١٨١٦
 (ما مسح) ركه ترجمه ان كرسطوس مما شاذيا قديم) وترجمة اردو المطبوعة سنة
 ١٨١٤ توافق الفارسية في علم من ابرجهين العربيتين ان ان لفظ الذى قاله
 امراوس هو ميباوان المسح ترجمه ومن الترجمة الفارسية واردوان الله
 الاصل هو المسح وكرسطوس ترجمه و علم من ترجمة اردو لمطبوعة سنة ١٨٣٩
 ان اللفظ الاصل ترجمه وان المسح ترجمه فلا يعلم من كلامهم ان اللفظ الاصل
 أى لفظ كان اميبا أو المسح أو ترجمته وهذه الانقاط ان كان معناه واحدا

لنفسى من كل
 (وتأويلها) ترق هذه
 القاريق في كتهم
 لا تدعو الى عدم
 الاكثرات بها
 واعتبارها تزويج
 من طابع تليص
 الترجيح حله على
 ملاهه الصلح
 الصريح فوجد
 واه ما عرف من
 الصاريق مجعلا
 فحله على تحفيقه
 وبحث فيه فوجد
 دعون الله تعالى الى
 الصواب واغده

يكن لاشئ من انسى فيه اندراوس هو واحد من هذه الثلاثة بقية واد ذكر المخطوط
 والتفسير طلائع من ذكر المخطوط الاصل اولاً ثم من ذكره سيرة الكني قطع اسطر
 عن هذا واقول ان التفسير المثلث يكون انما كان الخليفة من كلام اندراوس
 ٧ في الآية الثانية والاربع من اناب الاول من الجبل يوحنا قول عيسى عليه
 السلام في حق طرس الخواري في ترجمه العربية المخطوطة سنة ١٨١١ هكذا
 (تدعى سطرس الذي بأوبله الصخرة) وفي الترجمة العربية المخطوطة سنة
 ١٨١٦ (سمنى أسب الصخر لهر سطرس) وفي الترجمة الهامرية المخطوطة
 سنة ١٨١٦ (براكيا فاس كترجة آب سب سادوا هه) مطروحة
 بخارده على تحفة فهم ونهجهم لا تفر من كلامهم المفسر عن المفسر الذي أقطع
 انظر عن هذا واقول ان المفسر من كلام المصح عليه السلام من هو الخاري
 واذا كان حال ترجمهم وحال تحفة فهم في نفس انهم وبعبارة كمال وكبير
 ترجمهم محبة فاهله محمد وآخذ اربع من انما صلى الله عليه وسلم ٨ في
 الآية الثانية من اناب طرس من الجبل يوحنا عن ابركة في الترجمة
 العربية المخطوطة سنة ١٨٤٤ (سمنى به اسب سادوا) وفي الترجمة
 العربية المخطوطة سنة ١٨٦٠ (قال لها ان عربية اسب سادوا) وفي الترجمة
 العربية المخطوطة سنة ١٨١١ (سمنى به اسب سادوا أي بنت ترجمه)
 والاحد لاي يبر صدا او صند و صند و ان كان ترجمه من ثراب ترجمهم انكس
 اسماء به الكني أقطع المخطوطة واقول المرحم لاجبر زاد انفسير من جاب سادوا
 في الكلام الذي هو كلام الله في ترجمه فوردت سب سادوا في اسب سادوا من جاب
 نفسهم في الثراب المحذبة ولا عدمهم ٩ في الآية السادسة والثلاثين من
 اناب التاسع من كتاب الاعمال هكذا (وكان في سادوا ليدده سادوا في
 ترجمه عرالة) ١٠ في الآية الثامنة من اناب الثالث عشر من كتاب الاعمال
 في الترجمة العربية المخطوطة سنة ١٨٤٤ (واسمها ليدمن اسب سادوا هكذا
 ترجمه) وفي الترجمة العربية المخطوطة سنة ١٨٦٠ (وقامه ليدمن
 اسب سادوا هكذا ترجمه) وفي بعض تراجم اردو اسب سادوا وفي قسم المخطوط
 انظر عن الاختلاف في اسم سادوا اسب او علم او الماس او ماء قول ان ترجمه
 مع الحاقه ١١ في ترجمه سادوا في لوي ان هل قور سادوا في الترجمة
 العربية المخطوطة سنة ١٨١٦ هكذا (الاوس لا يبحر سادوا المسبح فليكن ملغون
 مارن ان) وفي الترجمة العربية المخطوطة سنة ١٨٤٤ هكذا (ومن لا يبحر سادوا
 يسوع المسبح فليكن محروما من ان) وفي الترجمة العربية المخطوطة سنة
 ١٨٦٠ (ان كان احد لا يبحر الرب يسوع المسبح فليكن انما يبحر اسب سادوا) وفي

من طرس الذي
 اناب وهذا هو
 المخطوب هؤلاء
 الاحباب وانما قول
 من نهاية الكبريم
 اوهاب (وتابها)
 راجعة من يرب
 مطالعه ادهو
 معنون باسم ما
 يحاسبه الطالب
 وعدده خمس على
 ما يحاسبه الطالب
 ولا عباد يوحنا
 الاختصار الذي
 فوله لكان
 الطبيب مع البحث

لترجمه لغز نه انطبعة سنة ١٨١١ (من لا يحب الرب يسوع المسيح فليكن
مهمروا مدرن آتی (رب قدحا) فتح قطع المصراع صفة الله الط الاصل قول ان
لمرحم الاحب وورد من جانب صفة المفسر وقال آي الرب قدح وصد شواهد
تضمنه انت محمد كرماني ترجمة الاسماء او صد لها بعدا حركتها الخلق
بمفسر مرات من جانب انفسهم من عاذنهم الخلية سفاوفا ولا صدق ان
ارجوا اسماء اسماء النبي صلى الله عليه وسلم او بدلوها بلفظ سر او اردوا
طريق له صفة او غيرا مفسر شأنا تحت محل الاستدلال بحسب الظاهر ولا شد
ن اعتمادهم في هذا الامر كان رد على الاعمى كالمهم الذي كان بهم في معاذة فرفقه
وما قصروا في انصراف في هذا الخلق على ما عرف في الباب الثاني من قول هرون (ان
هذا الامر انما هو ان بعض اصحابه قد صدق في الصدق من الذين كانوا من
عمل الدنيا والذين وكاتب هذه بحرف ربح بدهم يؤيد بها مسئلة مقبولة
تؤيد مع ما لا غير من التوارد مثلا في هذا الاية اذ انشأوا الارض من الماء
اذني والعشرين من ايجل لوقال بعض أهل الدنيا طوا ان شوية الخلق للرب
مدني لا يوحيه وتركب قصدا في الباب الاول من ايجل في هذه الانماط قبل
ان يحكمها في لاية اثامة عشر وهذه الانماط اسماء النكري لاية الخامة
والعشرين لا تقع اث في اسكاره اداة لمريم عايات السلام وجيل انما تني
عشر مائة وعشرين في لاية الخامة من احاط الخامة من الزم له الاوى
في أه لهورا نوسم السلام مع انكسب على بولس لان جهوزا الاضربوطي
كان قد صدق في ورك بعض الانماط في الاية الثانية والثاني من اسباب
الث عشر من اتبع من ورد عنه الانماط بعض المرشدين ايضا لانه يحيلوا
انما هو لدية معرفة ايريس ورد عنه الانماط في لاية الخامة والثاني من
اسباب الاول من ايجل لوقال الترجمة السريانية ومارسية وانجربيه وانجربيه
وغيرها من ابراهيم في هول المرشدين في مقابلة فرفقه بوق كبريس لانها
كاتب سكراب عيسى وصد اسماء النبي كلامه فارا كاتب خصلة أهل الذين
والدابة معارف الانماط من غير أهل الدنيا في الحق ان العريف انفسه في
الاسم في وارده وان بعض من خصائصهم كلهم آجوبين وصد الاجابات التي
قالها انبياء الاسلاف من أهل الاسلام مثل الامام القرطبي وغيره ولا يخذه
مواقفة في بعض الانماط للراجم المشهوره لانها عايات الخامة في لان
هو لا انعماء من أهل الاسلام على اوضاع الترجمة العربية التي كاتب وانجرف
عهدهم وصد ما هم وقع لاصلاح في تلك الحق ويحتمل ان يكون ذلك السب
اختلاف التراجم لكن الاول هو المعتمد لا يارى في هذه اعاده حربه في الاثن

من قبل التكرار
في قولهم نحن مع
مطالب الطالب كما
ذكر كان اذا جالس
بقراء في هاتين
الكتب ومصر عليه
بصرف منها وغيره
من قضية المطالب
رعا طبعه من
فيل المشكلات
التي تكفل عملها
المفسرون فيسركه
وتحور قوائمه ثم
ادار وقع في مشكل
آخر بعد مدة من
الزمان يكون قد

في تراجمهم ورسائلهم ألا ترى أن ميراث الحق أن نسخة ثلاث الأولى نسخة
 القديسة ورد عليها صاحب الامة وأرسلها وكتبه مصححها الصالح نسخة
 القديسة ورد في بعض الموضع وفي بعض الموضع وفي بعض الموضع وفي بعض
 نسخة المصطفى وكتب جواب الامة وأرسلها وحل الاشكال ثم كتب الرد
 على تلك النسخة التي لم ير أن الحق وسبب كل موضع خاف منه هذه نسخة
 الحديد له نسخة بعينه وممنه عدل اعوجاج الميراث لكن كتابي هذا لم يطبع
 في انهدا لاجل بعض الخوارج وكتب بعض أحاديث الرد على حل الاشكال في جواب
 الامة وأرسلها ولا تستشار وطبع هذا الرد واشهر في بعض دول زمان طبعه
 واشتهره كان مؤلف الميراث في انهدا ومضت مدة عشرين سنة على طبعه وما كتب
 المؤلف لما كور في جوابه شيئا ومضت من بعض النسخ انه أصلي في الميراث
 الميراث الذي طبعه بالة كى وغيره في المواضع التي رأى فيها نسخا واحكاما مثل التعريف
 سدا الفصل الثاني من اداب الاول وعبره ومن رأى الامة وأرسلها
 نسخة القديسة التي كان في رصيف ابنة نسخة اثنا عشر آيات وشدة وأراد ان يصح
 به ل صاحب الامة كلام وألف الميراث في ابين النسخين وجدته غير مطاب
 لهما في بعض المواضع وكذا من رأى عدل اعوجاج الميراث ولم يصل به نسخة
 الاول ولا الثانية في رصيف ابنة نسخة اثنا عشر آيات وشدة وأراد ان يصح
 النسخة وحديث بعض المواضع أسفل غير مطاب لهما وان لم يكن واقعا على هذا النسخ
 والاصلاح بل ان أراد و... فلأخطأ في ادب وليس كذلك من بعض هذا الامر
 من غير امر ودون عليه وعبره وأراد اقل مصدق والحاصل ان أم آل هذا
 لاصلاح والامر من جارية في كتبهم وراجهم و... إلى هذا طبع (الامر)
 الثاني ان لواس وان كان عند أهل النسخة في رصيف الطوار بين نسخة غير مطول
 عندنا ولا عند من المؤيد من انصار قس بل من مناهير الكلدانيين ومعلى الروز
 والرسل والادعاب الذي ظهروا بالكثر بعد صروح المسح كاعرف في الامر
 الرابع وهو غرب الدين المسيحي وانما كل محرم لمعة فيه وكان في اشداء الامر مؤديا
 بنسخة الاولى من المسيحيين جهرا بنسخة لما رأى ان هذا الاداء بطهري لا يصح
 بها مع هذا مدخل على سبيل التعاق في هذه مظهر دعي ربه المسح وأظهر
 الزهد الطاهري ففعل في هذا الخبايا ففعل وقوله هل انتقلت لاجل ربه
 الطاهري ولا حل افراع ومنهم من جميع لتكاليف الشريعة كأنه لاس
 كثيرون من المسيحيين في القرن الثاني منس الذي كان هذا امر مساو دعي في
 هو انصار قس لموعوديه وصلوه لاجل ربه ورجعته كالمسيحي ذكره في المشارة
 اثنا عشر ورده انهم فون من علماء الاسلام لما وصلها قال الامام القرطبي

سوى الاول فتركه
 ومنع صحيفه من
 علماء دينه
 به دون سواه
 وهكذا كل وقع
 في مشكل بعد
 يصح صحيفه
 ما من الاقامات
 البسيطة وله
 الوجوه المشروحة
 لا ينفي عنه شيء
 بحول الله وبربه
 ان كتبه محرفة
 من قديم الزمان
 لكن له عذر واضح
 في هذا التأمل الا

شوت آنچه خداوند زبان پیمبران مقدس خود را نام قدیم فرموده است
 ۲۲ (که موسی پس در آن ما گفت که خدا ای شما خداوند پیمبری را مثل من
 بر ای ای شما بر میان ران شما دعوت خواهد نمود و هر چه او شما گوید شما را
 است که اطاعت نمایند) ۲۳ (و اینجایی خواهد بود که هر کس که من آن پیمبر
 را نشود و از قوم بریده خواهد شد) فهد انما ارسى بحسب انما اجماعا ربه
 بدل صریح علی ان هذا النبي غير المسيح عليه السلام وان المسيح لابد ان تقبله
 اسماء ای زمان ظهور هذا النبي ومن رآه انما هو باطل من المسیح و باطل
 فی عبارة نظر من طهره ان الله لا يقول من انظر من يكتفي لا بطل ادعاء علماء
 بروح ان هذه الشارقة حق عيسى عليه السلام وهذه الوحوة السبعة ای
 ذکر ما صدق فی حق محمد صلی الله علیه و سلم علی آکل صدق لایه غیر المسیح
 علیه السلام و علی مومنی علیه السلام فی مور كثيرة ۱ کوبه عبد الله و رسوله
 ۲ کوبه الوالد ۳ کوبه دا کاخ و اولاد ۴ کوبه شریعت مشتملة علی البیانات
 المدیة ۵ کوبه امور بالمهاد ۶ شرائط طهاره وقت العادة فی شریعت ۷
 و حوب العمل بحسب الخائض و الفاضل فی شریعت ۸ شرائط طهاره اثوب
 من اصول و العار ۹ حرمة غیر المدیون و قرابین الاوثان ۱۰ کوبه شریعت
 مشتملة علی انصاف و تدبیر و الزبایح الحیة ۱۱ امره بخلاف ما ۱۲ تعین
 الحد و دو لغیرت و انفاص ۱۳ کوبه فادرا علی امرها ۱۴ تحریم الزنا ۱۵
 امر ما کما من بدع و الی غیره ۱۶ امره بالتوجید الخالص ۱۷ امره بالامه
 بان یحولوا عده الله و رسوله لاسیما و یترکوا عباد الله ۱۸ مونه علی الامراض
 ۱۹ کوبه مدق و یا کوبه ۲۰ عدم کوبه مدق و یا لاجل منه و هكذا امور اخر طهور
 و یومل فی شریعتهم و لذلك قال الله تعالی فی کلامه و یحید (ان اولی الامرکم رسول
 شاهد علیکم کأمر الله الی فرعون و رسولا) و کان من اخوة بنی اسرائیل لایه من
 بنی اسمعیل و اول عیبه الکتاب و کان الله جعل کلام الله فیهم و کان یسطق بالوحی
 کما قال الله تعالی (وما یسطق عن الهوی ان هو الا ریحی بوحی) و کان ما مور بالمهاد
 و قد انقسم الله لاجله من صنادید قریش و الا کما مر و انفاصه و غیرهم و طهور
 بدل رسول المسیح من اسماء امیر کان سماء ان یصل المسیح علیه السلام لای طهوره
 نه کل شیء ای اسماءه و یحق ان یترک و الا ثلث و عبادة لاوثان و لا رب الا الله
 کثره اهل الله فی هذا الزمان الا جبالان هذا انصاف و ان صدق و لا احرار علی
 ثم یفصل و اکل وجهه تحت لایق ربهم و کثرتهم و عتقت طهور و المهدی رعی
 الله علیه و هذا الوقت فربما شاء الله و یسطق طهور و الامام و یطهر اطلق عن قریب
 و یكون المذنب کما الله جل الله من انصافه و خدامه امین (لوجه الثامن) انه صرح

حقنی طهره
 التعریف بل ترک
 ذلك و اخذ فی شرح
 المومنی و لو اهتم
 و جعل خبری
 انصافی و جمع
 النقص من هذه
 انصافی فی ذکره
 و هم غیر المفسرین
 من جهات مع من
 اظهار و رد من
 کما و ارجح کثیره
 اعطاه و اعدم
 انصافه علی شری
 الدین المسلمی
 المائتی عن هدم

في هذه الاشارة ان النبي الذي اسبى الى قديم بامر الله قتل ولولم يكن محمد صلى الله
 عليه وسلم بما حقا كتاب بقتل وقد قال الله في قرآن مجيد ايضا (ولو تقول علينا
 بعض الاقاويل لاجلدناهم بالعقوبة التي انزلنا على الذين كفروا) وقال الله في سورة
 (والله يعلم من اناس) راوي وعده ولم يذكر في قوله اخذ حتى اتى الرقيق الاعلى
 صلى الله عليه وسلم وعسى عليه السلام قبل وصل على رعيه هل سكتاب ولو
 كتاب هذه الاشارة في حقه لم ان يكون بها كاذبا كاي رعيه اليهود والعباد بالله
 (الوجه التاسع) ان الله بين علامه التي اسكاد ان احاد من العرب لم يستعمل
 لا يجوز صا داوا محمد في الله ما وسلم احرم من الامور التي كثيرة من قبله كما
 علمت في المسائل الاول وظهر صدقه فيكون ما صا داوا كاذبا (الوجه العاشر)
 ان علماء اليهود سلوا كونه مشترا في النوراء لكن الله هم اسلم ووصفهم
 في ان الكفر كان فياوا كان رئيس الكفرة وسيا على رعيه لو حذو عرف اب عاصي
 هو المسيح الموعود به ولم يؤمن بل اتي بكفره وفسله كما صرح به نوحا في ايات
 الحادي عشر واثامن عشر من القصة من حديث مجير بن و كان حبرا على كثير
 المال من النمل وكان يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم به و علمت عليه
 نفسه في علمه بل على ذلك حتى كان يوم امة ذو كاليوم اسلم فقال امير المؤمنين
 والله انكم مخلوقون ان الله محمد عندكم حق قالوا اب اليوم يوم اسلم قال لا سم ثم
 اخذ سلاحه وخرج حتى اى الى صلى الله عليه وسلم راحل وكان يوم السبت وعهد
 الى من وراءه من قومه ان قال هذا اليوم منى محمد يصنع فيه ما اراه الله تعالى
 فقال حتى قبل في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقول مجير بن و
 وفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم امواله فعاده ذوات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالدينه مهاو عن ابي هريرة رضي الله عنه قال في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رب المدراس وقال ارحوا الى اعدكم فقالوا عدا الله صور بالاله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة دينه وعدا نعم الله عليهم واطعمهم من المني
 والابوي واطعمهم من اعداءهم اى رسول الله قال اللهم نعم وان القوم يعرفون
 ما عرفوا ان صحت وعلمت في تنوراء وبكى حسدا ولا قال عفا عنك وال
 اكره خلاف قومي عسى ان يبعثوا فيهم وعن صفته استحي رعى الله
 صا داوا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم المديرة وبل صا داوا عليه اى حيا
 احط به في ابي يامرس خطبه عليه السلام في رجع حتى كان غروب الشمس فابا
 كالين كالاين سا فطير عثيان ابو يافهشتت ايهما اذ انفس الى احد منهم
 مع مام من ايهم فمعت عى ابا يامرس يقول لاني هو هو (اى المشرية في النوراة)
 قال نعم والله وال اتمسه وعره وال نعم وال شاني هان منة قال عداونه والله ما نقب

فهو شر نعمة
 وعدم مطالعة في
 القرآن الشريف
 مع فهم معانيه من
 الاغة الاعلام حتى
 يشير به ويسمع
 طريقه الهادي
 وعلم عليه بان
 الايات في النوراء
 ولا يحيل أسوا
 عن صا داوا محمد
 الله بذا لا عظم
 ورسول المعظم صلى
 الله تعالى عليه وسلم
 واهم اشارة
 كما اشاروا عن

لبونا بين كايهم من طاهر كلام مقدس هم توس في اسباب العاشر من رسالة
 الرومية لان البونا بين في طهور عيسى عليه السلام باريد من ثقتهم به
 كانوا قاضين على أهل العالم كلهم في العلوم والعدوت وكان جمع الحكما المشهورين
 مثل سقراط وقراط ونب عورس واطلاطون وارسطاطيس وارشيبس من
 ويليامس وفليبيدس وحاليوس وغيرهم الذين كانوا أئمة الاهيات ورياضيات
 واطبيات وفروعه جعل على عيسى عليه السلام وكان ابونا سون في عهدده على
 عايه درجه اسكال في دوزم وكانوا راضين على أحكامه وراه وقصصها وارتكبات
 ادهد بعين ايه او اسطه ترجمه سنو... اني طهرت بالان ابونا في
 المسح عقد ارماتش وستو... من... لكم ما كانوا معقدين لآلهة الموب... به
 وكانوا مصممين عن الانبياء طمعه الخليفة كقول... هدمهم هدم في الباب الاول
 من الر... الاول الى أهل قورينوس... لان اليهود سألون آله
 والبونا بين طموب حكمه... (رك... بكرر بالمسح مصفوا بال... وودعوه
 وللسوء بين جهله) فلا يجوز ان يكون المراد شعب الطاهر الى ابونا من تكلام
 مدهم في الر... الرومية اما مؤول ومردود وقد عرفت في الامر ان اس قوله
 ساطع عن الاعمار... (اشاره اثنا عشر) في اسباب اثنا عشر واثنا عشر من سفر
 الانبياء في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكدا (وقال جابر من ساء
 واشرق لسان ساعير... من من اجل فاران ومعه ألوف الاطهر في عيسى...
 من من... من ساء اعنوه التوراه موسى عايه اسلام واثنا عشر من...
 ساطره لا تجعل لعيسى عليه السلام... فانه من... راله انقران لان
 فاران... من اجل ملكه في اسباب الحادي واثنا عشر من... كوي في حال
 جميع عايه اسلام هكدا... (وكان الله معه وع... كن في ابريه وسار شاما
 برى بالسهم... وسكن ربه فاران وحديثه أمه امرؤه من أرض مصر ولا شئت
 ان اسمعيل عليه السلام كان... كونه عك... ولا يصح ان يراد ان اسار لم يهرب
 من طور ساء طهرت من ساعير ومن هاراب... شرب في هذه المواضع لان الله
 لو خلق نار في موضع لا يخالجها الله من ذلك الموضع الا ان اسع تلك الواقعة وحى
 برلى ذلك الموضع أو عقوبة أو ما شئت ذلك وقد اعترفوا ان الوحي اسع تلك في
 طور سيناء وكذا لا بد ان يكون في ساعير وفاران (اشاره الرابعة) في الآية
 العشرين من الباب السابع عشر من سفر... كوي وعدا... حق اسمعيل عليه
 السلام لآبراهيم عليه السلام في الترجمة العربية المطبوعة سنة ١٨٤٤ هكدا
 (وعلى اسمعيل استنبت لك هودان ركوا كثره واكثره جدا... ثني عشر ريب
 واحد... كبر) وقوله احصه لشعب كبر... راي محمد صلى الله عليه وسلم

فهداوا مثله بحر
 كل ذي مروءة من
 المسلمين والنصارى
 على جمع حاصل
 تحقيقها وحل ما يحتاج
 اليه من اشكالات
 التي تشرح بسبب
 حلها قلب كل ذي
 عقل وافر ليطالع
 هذا الحاصل طلاء
 الطائفة المسيحية
 وطمأنونهم وأدكاؤهم
 الالتفات بكون
 انبياءهم انما باعبر
 منطوق ومهمي
 للسوط كطرف
 مذاهب بعض اليهود

لا لم يكن في ولد اسمعيل من كان لشعب كبير غيره وقد قال الله تعالى يا ابراهيم
 واسمعيل في حقك عليهما السلام في كلامه الحبيب انصارا واعثف بهم رسولا منهم
 شاول عليهم السلام وبنو يعقوب اسكيب والحكمة ويبركهم انما انت العرب الحكيم وقال
 الامام القرطبي في الفصل الاول من القسم الثاني من كتابه وقد نطق بعض النصارى
 من اشاع على لسان اليهود وقرأ بعض كتبهم فقال يخرج محمد كرم من عباده التوراة في
 موسي بن اسم محمد صلى الله عليه وسلم بعدد على ما يستعمله اليهود ايهم الاول
 قوله حداثا ذلك الامة عديم ودوده هذه الحروف اثنا وتسعون لان ابناء
 اثنا والميم اربعون والالف واحد واللام اربعة والميم اربعة والهمزة اربعة
 واحد واللام اربعة وكذلك الميم من محمد اربعون والحاء ثمانية والميم اربعة
 واللام اربعة والثاني قوله لشعب كبير تلك الامة يعوي عذول واللام عدهم
 ثلاثون وانه من ثلاثة لانه عدهم في مقدم الحاء اربعون في لغتهم جميع ولا صاد والواو
 ستة والباء عشرة والعين ايضا ثلاثة واللام اربعة والواو ستة واللام ثلاثون
 ومجموع هذه الالف اثنا وتسعون انتهى كلامه في صمد وعاد اسلام كان من
 احبار اليهود ثم اتم في عهد اسلاف ارحوم باير مذبح وصفر رساله معبره
 سماها بالرسالة الهادية فقال فيها (يا اكراد الله اسرار اليهود تعرف اهل لكبر وهو
 حرف الهمزة فان احبار اليهود من بني سليمان النبي عليه السلام بيت المقدس
 اجتمعوا وقالوا بنينا هذا البيت اربع مائة وتسعة وستين ثم تعرض له انطرب لانهم
 حرموا له طه رابعا ثم قال (واعترسوا على هذا البيت لاني انا انا في عادم ذلك
 من نفس الكلمة بل هي اداء وحرف حتى به لاهله ولو اخرج منه اسم محمد لا حاج
 الى ما اتى به وبقي عادم ذلك من المذبح وعده اذا احتج اساقس احدى ما اذاه
 والاخر من نفس الكلمة كحرفي الاداء ونقي اي هي من نفس الكلمة وهذا
 شائع عندهم في مواضع غير معدودة للاجابه الى ايرادها) فهي كلامه بلهذه أقول
 قد صرح بطه رابعا من اسمائه صلى الله عليه وسلم عادم ذلك في شفاء القاصي
 عباس (في اشارة الخاتمة) الا به اعانة مرة من الباب التاسع والاربعين من سفر
 اشكوبين عند ارجح عربة سنة ١٧٢٢ سنة ١٨٣١ سنة ١٨٤٤
 (ولابرول الفصيب من يهود او المذبح من حده حتى يحيى الذي له اسكل واباه بطر
 الامم) ارجح عربة سنة ١٨١١ (ولابرول الفصيب من يهودا والرسم من تحت
 اسمه اي اب يحيى الذي هو له والده بجميع الشعوب) واعطى الذي له اسكل أو الذي
 هو له رجة لفظ شيلوه وفي رجة هذا لفظ اختفى كثير فيما بينهم وقد عرفت في
 الامر السابق ايضا وقال عبد السلام في الرسالة الهادية هكذا (لابرول الخاتم من
 يهودا ولا اسم من من رجليه حتى يحيى الذي له والده بجميع الشعوب وفي هذه

والصداري المشددة
 على الاضراط
 والاضراط وذلك
 لان بعض اليهود
 يعتقدون وجود
 حاق فاني الاوصاف
 الا انه ترك اعني
 فملاواته وانزل
 سلم بعضها الى بعض
 كالشمس والقمر
 والنجوم والافلاك
 والهاصر ولذلك
 كانوا يعدونها كائنا
 له وينوجهه بهم
 ليترك عبادة الخالق
 سبحانه وتعالى حتى
 اسم مع مدلول

الأزمنة نسوا
عبادة الله تعالى
التي هي الأصل
لديانهم وعكسوا على
عبادتها واعتصروا
أهملتها ولبس
عسوفه وهذه الملة
نهي سننوكثير
من أهلها في جرار
أسبابا وبعض
النصارى مسح
اعتدائه تعالى بالشجر
وأوصلهم ذلك إلى
العلوق الذين وذلك
أن بعض النصارى
يفتقد ما قاله
رجل اسمه بولس
من أن جميع البشر

الآية دلالة على تباين سبدا (محمد) صلى الله عليه وسلم بعد عام حكم موسى
وعيسى لأن المراد من هذا هو موسى لأنه قد عرفت ما صاحب شريعة
وكان موسى الأموي والمراد من الاسم هو عيسى لأنه بعد موسى في زمان عيسى
ما جاء صاحب شريعة الأعرابي ونعده ما جاء صاحب شريعة الأحمدي ولم أت
لمراد من قول يعقوب في آخر الأيام هو ساجد عليه السلام لأنه في آخر زمان بعد
مضي حكم الحاكم والاسم ما لا يجدنا محمد عليه السلام ويدل عليه أيضا قوله
حتى ينجي الذي له أي الحكم بدلالة - إنا لا يفتوينا أفعالها ما قوله واليه تنسجم
أن يعقوب هو علامة مصر تحت دولته وأصله عيسى أن المراد من هو سيد بالآية
ما أجمع الشعوب والآية وعالم يذكر في قوله لأنه لا أحكام فيه ودود - عيسى
لموسى والمراد من عيسى يعقوب هو صاحب الأحكام انتهى كلامه رحمه الله قول دعا
أراد من هذا هو موسى عليه السلام لأن شريعة عيسى هي شريعة الله ومن الراسم
عيسى عليه السلام لأن شريعة عيسى هي شريعة الله ولا إله إلا الله واتخذ من
القصص السلطنة النبوية ومن المذكر هذا كم الذي يروي كتابهم من رسائل
القصص من طرفه بروايتهم من بعض راجعهم ولا يصح أن يراد منه مسح
اليهود كما هو موعودهم ولا عيسى عليه السلام كما هو موعودهم أما الأول
فظاهر لأن السلطنة النبوية والحكم الذي يروي لأمم اليهود من بعدهم
أريد من أبي سفيان من عهد محمد صلى الله عليه وسلم إلى الآن من مسح اليهود وأما
الثاني فلا يخفى أن اليهود أيضا قبل ظهور عيسى عليه السلام عبادا لله
سنة من عهد محمد صلى الله عليه وسلم حتى في يهودا في بال وكانوا في الخلافة ثلاثين سنة
لا يجهل كما يقول بعض علماء الروايت هبط الله وروح القدس في الفصل الثالث
من الباب الأول ثم وقع عليهم في عهد داود بنوكس مروج وأنه عرل أوباس من اليهود
وباع مدينته لأجده بأسون ثمان مئة وستين وربع ذهب قدمه هاتين مائة كل سنة
ثم عرله وباع ذلك لأجده ميسالا من ثمان مئة وستين وربع ثم شاع خبر موته وطلب
بأسون أن يتردد في نفسه لئلا يهرب ويحل أورشليم بالوف من اليهود وفضل كل من
كان يطمع عدو اليهود هذا الطبركان كان كذا فيهم بنوكس على أورشليم وأما ما ذكره
في سنة ٧٠٠ قبل ميلاد مسيح وقتل من أهلها أربعمائة وبيعوا مثل ذلك
عبداء في الفصل العشرين من الجزء الثاني من مرشد الطالبين في بيان الحدود
التاريخية في الصفحة ٤٨١ من النسخة المطبوعة سنة ١٨٥٢ من المجلد
(وهو من أورشليم وقتل ثمانين ألفا) انتهى وسلب ما كان في الهيكل من الأمعة
الفضية التي كانت تحتها ثمان مئة وربع ذهب وقرب حبريرة وفودا على المذبح
للأهانة ثم رجع إلى أطاكه وأوم فليس أحمد الأرادن حاكم على اليهودية وفي

صور ما بين يده بالوجه تصلي كل عدو له (١٢) كل مجد اسمه الملك من
 داخل مشقة لباس الذهب الموقى (١٥) يسلم الى الملك عبد اري في ثوبه
 قوسا ثم (١٦) يسلم هرج و مرج يدخل الى هكل الملك (١٧)
 (ويكون ولد عوس من آتائه ويقيم رؤساء على سائر الارض) (١٨) ساد كرامته
 في كل جبل وجبل من اجل ذلك تعرف لك الشعوب الى الدهر والى الدهر الدهر
 وهذا الامر مهم جدا على سبب ان ورد عليه السلام بشرى هذا الرور
 يكون ظهوره بعد زمانه ولم يظهر الى هذا الطين عبد اليهودي يكون موصوف
 بالصفات المذكورة في هذا الرور يدعى عليا ويرسب ان هذا النبي مسمى
 عنه السلام ويدعى اهل الاسلام هذه وديان هذا النبي محمد صلى الله عليه
 وسلم فاقول ان ذكر في هذا الرور من صفات ان بشر به هذه الصفات كونه
 - سام كونه فصل بشر كونه موصوفه على تنبيه كونه اركاني
 الدهر كونه هذا الباب - كونه قوس كونه داخا وكونه وصدق كونه
 هذا بعينه له كونه كونه - كونه - كونه - كونه - كونه - كونه - كونه
 للرور معصا لا ثم ١٢ - كونه راب ادلوز اناء ١٣ - انباء هذا اناء ١٤ - كونه
 عبا اناء ١٥ - كونه راء رؤساء الارض بدل اناء ١٦ - كونه موصوف كونه
 جيل مدجيل ١٧ مدح شعوب اناء الى الدهر الدهر وهذا الارض في كل
 يوجد في محمد صلى الله عليه وسلم على اكل وجه اما الاول فلان اناء رور صلى الله
 عنه قال (ما رأيت شيئا أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمه
 بحري في وجهه ورد صلبه لا في الحذر) وعن أمه مدعى الله عنها قال
 في اوص موصوفه (احل اسم من بعدوا لاهم واحد اسم من قوسا واما
 الثاني فلان تدعى في كلامه المحكم (لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعض)
 الآية وقال اهل التفسير اورد قوله وروح بعضهم درجات محمد انسى الله عليه
 وسلم أي رفته على سائر الانبياء من وجوه متعددة وقد أشبع الكلام في تفسير هذه
 الآية الامم انهم الفخر الزري في قهره الكبير وقال صلى الله عليه وسلم (ما
 سلا ولد آدم يوم انعامه ولا خير) في لا أقول ذلك خرافة فبني على محمد بناسه
 ر في واما الثابت صريح في البيان حتى أقر مصاحبه موافق والمخالف وقال
 الرور في وصف كانه انه كان أصغر في اداس بهجة فكان من انصاحه بالمحل
 الا فصل والموسع الاكل واما الرابع فلان تدعى (بالله وملائكته واصحابه
 على النبي) وتوفى الوفاء من الناس يصلون عليه في اصطحاب الحسن واما
 الخامس فصاهر وقد قال هو نفسه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 قومه الطمسانه على النكال كاتب ان كانه سلا رسول الله صلى الله عليه وسلم في

ويخرجه منها الى
 الله عن ذلك وأعود
 به من مثل هذه
 المسالك وانه تعالى
 انسه باسرون من
 دم ان يده مهم
 طابعه والى السلام
 فصاحب فيه ومات
 ورسول الى مهم حتى
 بعد من اراهم
 وموصوفه رقيقة
 الانبياء والشعر
 الهالكين بالخطأ
 الدهر من الى الله
 يخلصهم فكان
 انما لاه لا يمكن
 الامم ده ان كيه

بعض شهاب مكة قبل ان يبعث لم يزل يباركاه لا يبعثني الله وبعثني ما دعوتني اليه من
 لواء علم والله ما يقول هذا الا بعثت فقال اريد ان امر عتقك تعلم ان ما اقول حق وال
 نعم فلما طش به صلى الله تعالى عليه وسلم اصبحه لا غلظ من امره ثم قال يا محمد
 عد فصرعه ايضا فقال يا محمد اريد ان بعثني فقال صلى الله عليه وسلم واغضب من ذلك
 ان شئت ان اريك ان اعجب الله وبعثت امرى قال ما هو قال ادعوك لهدى شعيرة
 وهدى هادى استحقى وقبب بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بها رضى مكابله
 فخرج ركانه الى قومه فقال يا بنى عبد المصطفى مرأى ما يصحرونه ثم امرهم بركى
 ركانه ههنا كان من الاول ورواه عن المشهورين وانما تصاحبه فهدى وال اس
 محروصى الله عليهما (مرأى يا فتى لا تأخذوا الا حود من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) وقال على كرم الله وجهه (و ما كذا اذا جئ ادا من واحفوت الحدين اني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكوب خذ فرب لى عدو منه ويندرك لى يوم
 يدرو عن المؤدرك ول الله صلى الله عليه وسلم وهو افر سالى عدو كان من أشد
 الناس يومئذ سا) واما ما روي في كتاب الامامة وبعثت من بعض كتاب الحنفية
 صلى الله عليه وسلم كفى ا هم من المؤدرك عرس (وكان محمد وكم علامه من
 رساكم وكم وكم وكم خذوا واعطكم امانه حتى اذارى في صا عنه الشب
 وحاكم عاهاكم فتمت به سائر الاوهامه وبعثت) وسأل هرقل عن حال النبي
 صلى الله عليه وسلم انا ما سأل هل كنتم في جوبه بالكذب قال ان يقول
 ما قال قال لا وما ثامن فلابه يوم يبر وكذا انوم من وجوه تكتماره حبه
 راب فم بين مشرك الاشعل عيسى هو وموا وعكس الملبوس معهم فبلاوا امرا
 فام ال هده من عجب هذا به حبه وما يسمع ولا يكو اولا فم جعل تحت
 السبل في ساف الراب عير شجاع الى ارباب وكان هده الامر مر عناه وكان
 قول (سفع عيك الروم ويكهم الله فلا يحزن احدكم ان الله هو الله) (س
 قول (ارواى الله عيل فان اكم كان واما) ويصون عبه السلام (من يعلم
 الرعى ثم ركه فلس سا) واما ما روي في كتاب الامامة وبعثت من بعض كتاب الحنفية
 في مدة حياته واما ما روي في كتاب الامامة وبعثت من بعض كتاب الحنفية
 المسئلة الثاني واما الثاني عشر فقد صار باب المول والامراء حاديه للمسلمين
 في اطقه الاولى ومهاتشهر باو است يرد حرد كبرى فارس كان تحت
 الامام الهمام الحسن بن رضى الله عنه واما الثالث عشر ولزاح عشر فبلا
 بجاشي ملك الحنفية ومدرس ساوى ملا انجربس وملك عمان انقادوا واسلوا
 وهرقل قبصر الروم ارسل اليه هدية والمقوقس ملك نبط ارسل اليه ثلاث
 حوار وعلاما اسود وبعثته شاه وجرار اشهب وقرساوت باوعيرها واما

لان سدا باعصى
 اس الله ومبولة
 في الطوه واما الى الله
 من ذلك علوا كبريا
 فلا يقوم عبيره
 مقامه اذ هو اله ولا
 ياتى الخلاص الا
 صلى الله عليه
 المجدى قد صر من
 مثل هذه التعصبات
 واعده حقائق
 الاشياء انى يحك
 المصالح بها والوحى
 المصوب بالشعر حقه
 القراء المبرل على
 حاتم الرسل والا
 وانكنا السامى

(اجههون) ١٦ (واقيد اعصى في طر نيل عرفوه واداس لم يعوا اسيرهم
 فيها اصير امامهم اظنه نورا وعقب سلا هذا الكلام صعبه لهم ولا احدهم)
 ١٧ (اسرود الى ورائهم والمنكلمون على المعجوبة انه ثلوث لله - وكذا اسمك
 آلهتنا بصرون حرب) والآية السادسة عشر في ابرجه انما ربيته هكذا (كاسا
 رشكل زانسته توكل دود هرعتو شيماني عام - واهل دفت) وظهر من
 الآية التاسعة ان اشباعه - سلام آخر اول اعن مص الاشياء ثم يحترق
 الاحبار الخلد له الآية في السفل فالحال اني تحترق من هذه الآية الى
 آخر الاب غير الخال لدى ابرجه دفعا وذلك فان لا آية اثنته وبعشر من
 هكذا (من هو يسكن ان سمع عدا صهيرو سمع الآية) وبعشر الخلد عدا
 عن العادة على لهج الخلد اني هي في شرهه محمد واهله على ركان
 قاضي الارض واهل الطر واهل المدن واهل راي اشارته الى عموم سوبه على شه
 عليه وسلم واهل مطر واهل ارقوى اشارته الى لا محمد صلى الله عليه وسلم في اولاد
 في ذر اسما على وقوله من رؤس الخال يصحوب اشارته الى اعادة مخصوصه
 اني يودي في ايام الخلع يصبح ألوف من اب من يسلط اللههم بسف وقوله جده
 يحترقون في الخرار اشارته الى لادان يحترق ألوف ألوف في مطر اهل
 لا وقت الحسنة بظهر وقوله رب تكذاب يخرج من رجل من من وش ابريه
 شبراني معوهن اطهار ابريه باحده ووجهه في عيه يكون قدر ابريه
 حابا عن طوط اهورى انصاف وبعشر ابريه عن خروج من اسبي وخرج
 باهه بخروجه وبعشر والآية الاربعة عشر بس مشروعيه بالجه وواشروى
 الآية السادسة عشر في حال العرب لاهم كانوا عرب وبعشر على احكام الله كانوا
 بعدد الاصنام وكانوا من كل انواع الرسوم الصعبة طاهيه كما قال الله تعالى
 في قهم (وان كانوا من قبل لى ضلال مبين) وقوله لا آتد بهم شاره لي كون
 آتد من حومة (عبر لمصوب عام ولا الصاب) والى بابعشر بعنه وقوله
 والمنكلمون على المعجوبة انما ثلوث لله - وكذا اسمك انما يصرون حرا وعدا
 عادي الاصنام والاوثان كمنركى العرب وعادي الله - لبيب ووراءه ديبين
 يحصل لهم الخرى واهل ربه لاهه ووى عدا واهل مشركى العرب وهرقل عظم
 لروم وكبرى فارس وقصر راي طاما سور الاحدى كهم ما حصل لهم سوى
 الخرى انما وعاجبه لا مر لم يسي از التمر في اقليم العرب وراس دونه كبرى
 مطلقا ورايت حكومه اهل صلب من اشام مطلقا ومانى الاقاييم الاخرى
 بعصا اعنى اثره مطلقا كمنارى وكابل وغيرهما من بعصا قل كاهل والبد
 وعمرهما واشتر التوحيد مشروعا (اشارته التاسعة) في الباب الرابع

في عمر من فاما الخليل
 هند تحويل الماء
 حورا للسكاري
 وذلك مما يشب
 الصرب والجنم
 هذه اشارة بالسف
 الادور والسف
 واهل ربه واهل ان
 سيد باعنى عليه
 الصلاة والسلام
 جعل لوجوده
 الشريف هلا متين
 محكمين صريحين
 لا تعبلان محرمين
 ولا عصفافا وقد
 وحدنا في الارضه
 الاول باف - هل
 والحس واهما

بكم يا صوح رسول الذي كان ساعيا من آدم عليه السلام ومن عروجه الى
 ميلاذ المسيح هذه ثلاثة آلاف وسبع عشرة سنة على رعم مؤرخهم واثنا عشر
 سنة من ابراهيم العربية مخطوطة سنة ١٨٤٤ (اربع مائة واثني عشر سنة من ابراهيم
 ليدانش الخرج وكتب جميع ما يقين على كل أعمال بقاهاهم التي دفنوا بها وعلى
 كل الكلام المصعب الذي تكلم به صدر الله مخطوطة المضافون) وقد عرفت في مقدمته
 الباب الرابع ان استعمال لفظ الرب بمعنى المخدم والمعلم شاخ فلاحه ان لا يات
 بوما لفظ الله من أو قد يسقط في لهذين على المؤمنين الموحود في الارض
 اطلاقا شاعرا الآية الاولى من الباب الخامس من صرأوب هكذا (وادع الآب
 ان كان لك محبوب والى خدم من اقد - براد -) وامراد بعبدين ههنا
 مؤمنون الموحودون على الارض بعبادته ربهم فظاهر واعاد علماء
 كالتة لان مظهرهم الذي هو موع - لام أروح الله لهم في ان يحصل اليه
 الصالحه ههنا الموحود بعبادته المسيح عليه السلام ولم يكن في رمن أوله ٣ والآ ٤
 اثنا عشر من الباب الاول من الرسالة الاولى اي أهل قورنثوس هكذا (ي جماعة
 اقد - اي ههنا - الله من المؤمنين يسوع المسيح مدعوس دس - من) الخ فامراد
 بالمؤمنين وانفسهم مؤمنون بالمسيح الموحودون في قورنثوس ٣ ولا نه اثنا عشر
 عشر من الباب الثاني عشر من الرسالة الرومية هكذا (مذا - كين طاحه
 له - من) الخ ووجه في الباب الخامس عشر منها هكذا ٢٥ (ولكن الآبا
 داهم - اي أورشليم لا خدم به - من) ٢٦ (الاب أهل مكده واحابيه
 استصوا ان يصعدوا نور ما همراء - عده من الذين في أورشليم فامر دس - من
 في اموصه من المؤمنين الموحودون في أورشليم ٦ والآ ١٢ الاولى من الباب
 الاول من رساله اي أهل قورنثوس هكذا (من يوس رطيانا من صدى
 - وع المسيح اي جميع القديسين يسوع المسيح صدى - من) الخ فامراد
 بالقديسين ههنا المؤمنين الموحودون صديسين ٦ ووقع في الآ ١٢
 اثنا عشر من الباب الخامس من الرسالة الاولى اي طيانا من في حال شهادت
 هكذا (عند ارحل اقد - من) فامراد بعبدين ههنا المؤمنين الموحودون
 على الارض بوجهين الاول ان يقد من الموحودين في السماء وروح انس الله -
 ارحل واثاني ان اشهادت لا تكمن الفروح الى السماء وقد عرفت - عمل
 فقط الرب واقدم من أول القديسين فاقول ان المراد بالرب محمد صلى الله عليه وسلم
 وبالروايات المقدسه الصالحة والتعبير عن مجيئه قد جاء ذكره أمر اي ههنا
 محمد صلى الله عليه وسلم في روايه مقدسه فدان ابتكاره بكتب المضافين
 والمخطاه على أعمال انما وعلى قواهم انضبط في الله ورسله فبكت المشركين

به النبوة والرسالة
 ودل على اشراق
 نوره الشريف سابقه
 من الابداء واتساع
 به - دس -
 الشريف ودوام
 سيادته وسلاطانه
 ونعمهم شرفه
 حتى في الممالات
 الاحنبه فهذا كله
 دل على صدق نبوه
 ونوده كانه اسامي
 الذي جمع كل كمال
 وضم اخيه مازود
 في التوراة والانجيل
 وعط الدكر الجيد
 سدا عيسى وسائر
 النبيين وقسده

لاهدم تسليم توحيد الله وربهم به مطهر وعادتهم الاصنام ولا وثن وكتب
 بهود على تعظيمهم في حق عيسى ومريم عليهما السلام وبعض عقائدهم
 الواهية وكتب هل تثبت مطهر على هر بطه في توحيد الله وافر صوم في حق
 عيسى عليه السلام وكتب تكبرهم على عبادته الصليب والمذبح والابنيل وبعض
 عقائدهم الواهية (استاء شبعة عشر) في باب الثالث من الجبل من هكذا ١
 (وقى ثلث لاسم جابو حسانه ب كرو في ريه ليهوديه) ٢ (فانلقوا لاله
 فدهرب ملكوت جهوت) وقى باب رابع من الجبل من هكذا ١٢ (ودا
 سمع يسوع اب توحا اسلا صرف في الجليل) ١٧ (من دنا لرماسا يسوع
 كرو دبول بولوا لاله ود قريه ملكوت السموات) ٢٣ (وكاب يسوع طوف
 كل جليل ثم في مجامعهم ويكرروا شاره الملكوت الخ) وقى باب دس من
 الجبل من في باب الصلاة في عهد عيسى عليه السلام بلاميد هكذا (الاب
 ملكوت) به ارسل الخواريين الى بلاد الاسر ثليه للادعوة والوجه وصايم
 بوجوه مناهذه لوسية ايضا (وده انتم داهون كرو ودين اهدوا وديت
 ملكوت السموات) كما هو مصرح في باب العاشر من الجبل من ووقع في ارب
 التاسع من الجبل لوقاهك ١ (وده لاسنده لاني عشر واعطاهم قوة وسلطانا
 على جميع الشياطين وشمسهم) ٢ (وراهم يكرروا ملكوت الله شمو
 مره في باب العاشر من الجبل بود هكذا ١ (وده ذلك من ربهم
 من انهم وارتاهم الخ (دهانهم) الخ ٨ (وايه مدسه دخلوه ودهانهم
 وكراهم هلمكم) ٩ (واشدو مره في الذين وعافقوا لاهم قد اقترب ملكوت
 ملكوت الله) ١٠ (وايه مدسه دحقة ودهانهم لاهم وخرحو في شوارعهم
 وقولوا) ١١ (حين بعدا ربي لصنق من مدسه لكم مدسه دكم ولكن اعلوا
 هدا به دافتر منكم ملكوت الله) فظهر كلام من يحي وعيسى والخواريين
 وبلاييد السبعين شرعوا بكون السموات وشرع عيسى عليه السلام بالاهام
 اي شرع يحي عليه السلام وهم تده ملكوت كالم بطهر في عهد يحي صاه
 السلام فكدت ثم بطهر في عهد عيسى عليه السلام ولا في عهد الخواريين واسبعين
 من كل منهم شرع به مختار من قصه ومترج لحيته فلا يكون المراد بكون السموات
 طريقة واحدة التي ظهرت بشر الله عيسى عليه السلام ولا ما قاله عيسى عليه
 السلام وطواريون ولسمعون بملكوت السموات قد قُرب وبما علم البلاييد
 ان علوا في الصلاه لساب ملكوت الاب غده الطريقة قد ظهرت بعد ادعاء عيسى
 عليه السلام استوه شرع به فهو صار عن طريقة النجاة التي ظهرت بشر الله
 محمد صلى الله عليه وسلم فهو لا كانوا يشرب مده الطريقة الخلية لانه ملكوت

اشترى سكاهه
 في السبطه وديس
 له في كتب جميع
 الايات بطر في
 من اول علبه
 وعلى سار الايات
 والمرسل افضل
 الصلاة والسلام
 في كل بهه وختم
 ما صاح على ابن
 حام وبادر فاكل
 لاماده هسه فل
 بوج حام وعي اله
 واحبابه وانباعه
 واحزابه

(غث) خلاصة
 انرجح في السبع
 الاول من السبع

على ديار في اليوم رؤسهم الى كرمه) ٣ (ثم خرج نحو ساعة ثالثة ورأى
 احريفة اصابى اسوق طابى) ٤ (فقال لهم اذهبوا انتم ايضا الى الكرم فاعطيتكم
 ما يحسن لكم قصوا) ٥ (وخرج ايضا نحو الساعة السادسة والثامنة وفعل كذلك)
 ٦ (ثم نحو الساعة الحادية عشرة خرج ووجد احريفة صايطين فقال لهم اذهبوا
 وفتحتمهم اكل بهار طابى) ٧ (وقالوا له لا يا سيدي نحن احريفة نحن اهل كرم اذهبوا انتم
 ايضا الى الكرم فخذوا ما يحسن لكم) ٨ (فقال كان المساء والى صاحب الكرم
 لو كلف ادع الله له واعطهم الاخرة فمنا وقام الى احريفة الى الاولين) ٩ (فخاف
 اصحاب الساعة الحادية عشرة ووجدوا ديار ديار) ١٠ (فقالوا لربنا انا
 اهل كرمنا اذهبوا انتم ايضا الى الكرم فخذوا ما يحسن لكم) ١١ (فذهبوا
 على رب اسب) ١٢ (فاناب هؤلاء لا تحرون عملوا ساعة واحدة وقد ساء لهم
 من الذين استعملوا فقالوا له انظر) ١٣ (فاجاب وقال لولا انهم باصحاب
 طيبين اما عفت منى على ديار) ١٤ (فخذوا الى انوارهم فاني اريد ان اعطي
 هذا لآخر مثلث) ١٥ (او ما يحسن لي ان اذهب ما اريد على ام عين ثمر مرة لاني
 انا صالح) ١٦ (هكذا يكون لا تحرون اوس والاولون احريفة لان كثيرين يذهبون
 وقا ابرهيمون) ١٧ (ولا تحرون امة محمد بنى الله عليه وسلم هم يذهبون في الاحرونهم
 لا تحرون الاولون كما ان بنى الله عليه وسلم بنى الله عليه وسلم) ١٨ (بنى الله عليه وسلم
 وقال ان الله اعز منى على الابد اكلهم حتى اذ حلها وحرمت على الامم حتى
 تذهب امنى) ١٩ (لنا امة اسدسة عشر) ٢٠ (في اسب طابى واهشرون من يمشى
 منى هكذا) ٢١ (امامهم ملاخر كان اسب رب اسب عرس كرمنا احاطة اسب
 وحفره معصره وبى ربه وسلطه الى كرامين واور) ٢٢ (وباور بوقت الاغار
 اربل عبيده الى الكرامين واورب حذافره) ٢٣ (وحذا الكرامين عبيده
 وحذافره عبيده واورب عبيده واورب عبيده) ٢٤ (ثم اربل اصعبه حريص اكر
 من الاولين هم لواءهم كذلك) ٢٥ (فاجاب اربل اسبهم به قلايم نون بنى) ٢٦
 (واما الكرامون فداروا لاس ولوا لهما اسبهم هدا هو الوارث حلوا بقره واحد
 مبرائه) ٢٧ (فاحذوه واوربهم حارج الكرم فاوره) ٢٨ (فابى صاحب الكرم
 مدا ففعل باورب الكرامين) ٢٩ (والو نه ثولنا الاريا يملكهم هلا كارد
 ويلم الكرم الى كرامين حريص عطونه لاغاري وافتنا) ٣٠ (قال لهم اسوع
 اما قرأتم قط في الكتاب الحجر الذى روضه البياض هو قد صار راس الزاوية من
 قبل الرب كان هدا هو عبيتى عبيدا) ٣١ (لذلك قول لكم ان ملكوت الله
 يزعمكم ومطى لامة تعمل ثماره) ٣٢ (ومن سقط على هذا الحجر يترصص
 ومن سقط هو عليه سحقه) ٣٣ (ولما سمع رؤس الكهنة واشرسسون امثاله

﴿هذه الرسالة﴾

المسماة مختصر

الاحوية الطيبة

لدهن الدعوات

الاصرية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الرحيم

حذلى رفع قدر

من فواصع لولوبه

ومعه من اسباب

البابى واعذر

شأن من نصب

لصديقه واقامة

مخسبه وفتح له

من اوتاب اسباب

(من به اذن قدس مع ما يقول الروح نكاشس) وهذا هو الذي عطف ساطعاً
على الامم ورعا هم باق صيب من حديد هو محمد صلى الله عليه وسلم كما قال الله في حق
(وبصرك الله صراخاً) وقد سماه - طبع الكاعن صاحب انه انة روى ان
لله ولادته صلى الله عليه وسلم اشق ابوان كسرى انوشروا وسطاً من ذلك ربع
عشرة ثم افرقه ووجدت باربارس ولم تجد قبل ذلك باق عام وعبرت بحيرة - انة بحيث
باعت بادية - ورأى ابيون في نومه ان الالهة انقود جبالاً عرايا وسطاً من حديد
وانشرفت في بلادها خاف كسرى من حدوث هذه الامور وآثر ان يبعدها عن
طبع الكائن الذي كان في الشام ولما وصل عبد المسيح اليه وحده سكرت موت
ول كره هذه الامور عده فاجاب - طبع (دا كثر السلاوة وطهر صاحب المهرود
وعاش بحيرة - بارموج - دت باربارس فليست ان يفسر من مقام ولا شام - طبع
مقام علقهم - م - الجوز ومذكات على عدد اشرفات وكلها هوسات) ثم مات
طبع من ساعده ورشح - عبد المسيح فاجاب انوشروا - قال - طبع من كسرى الى
ابن علق أربعة عشر ملكاً كانت امورهم ومورثاتهم عشرة في أربعين ومائة
واساقون الى خلافة عثمان رضي الله عنه - فهذه - اخرهم برود في خلافة
والمراد بكسرى الهاء الصغرى وكوكب صبح عماره عن ابي رباب الله
في سورة الانباء (و نزلنا اليكم نوراً مبيناً) وفي - ورثه من (فاقموا ثباتكم بوليه
واسور الذي ابرئنا) فان صاحب سورة نوح - وقد نقل هذه الاشارة في سورة نوح
وستدولم عبد المظفر ان صاحب هذا الكتاب من حديد محمد - في الله عليه
وسلم فاطر الانبياء - لا مروي الا بعبقري عاقله - الامم - حكم - داسك -
تدبيره لا بد ان يكون ظهور مثل هذا الشخص هائل ومحمد صلى الله عليه وسلم
عراج هائل فاب هذه الكتب في اية باقية كتابه فاجاب ان كتاب الله وقلا
كتاب في روم قرده من استا سول فترشح - فكتاب محمد صلى الله عليه
وسلم في خلافة العارون الاعظم عمر رضي الله عنه الى هذه الامور وقصده
الاهل رضي الله عنهم كتاب المسلمون انصامت بطيخ عداي اكثر الارباب ثم ساطع
سلاطين آل عصف آدام الله خطيبهم من المدة الجديدة وهم مدسطنون الى هدا
الحظ وهذا الخبر صريح في حق محمد صلى الله عليه وسلم انتهى كلامه فاب القاصد
عباس على الطاحوي ان هدى سيف اولاً كما كبر في رداءه لي لثلاث وسماه
سوية الله مع علي اعداء اس مريم ثم باظر هو رجه الله وسويهم اديب من في
السلطان ففور من بلاد الله واولهم ما تم اختصار كتابه ومضى مختصر خلاصه صوته
الصحيح ومباظرته كانت قبل ان ياطر صاحب عمران الخلق في اكرت اذاعة اراقت
وعشرين سنة (اشاره الثامنة عشر) وهذه الاشارة في اخر أبواب العمل

والثان ان الحاص
الاحرنة الحايه
لحوض الدعوات
الدهرانيه كما
خلصت البعث
الصريح في أي دير
هو اصعب فاحيه
الى - وانه اعلم
بصلاح حاله مع الى
لست انه الالذات
وانه اعلم عاقله
(فاقول) ما ارف
المرحوم الشيخ زاده
كتابته لمسمى بالبحث
الصريح عدا ما
تشرف به من الاسلام
في القرن الحادي
عشر اوسله الى المصنف

يوجد رأى عن ابن ابي عمير العربية المطبوعة سنة ١٨٢٩ و سنة ١٨٣١
 سنة ١٨٤٤ في طبعه من قبل في كتاب اربع عشر من قبل يوجد هكذا
 ١٥ (ان كنتم مني و معكم و صدي) ١٦ (ان اظلم من لا يظلمكم
 و فليط حرا) ١٧ (روح الحق ادى من طيق العالم ان
 لا يلايه اسراء ولا يعرفه رآته و ربه لا يفتهم عدركم و هو تبارككم) ٢١
 (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم كل شيء و هو يدرككم
 كل ما قدكم) ٢٢ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٢٣
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٢٦ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٢٧ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٢٨ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٢٩ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٣٠ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٣١
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٣٢ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٣٣ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٣٤ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٣٥ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٣٦ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٣٧
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٣٨ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٣٩ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٤٠ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٤١ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٤٢ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٤٣
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٤٤ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٤٥ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٤٦ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٤٧ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٤٨ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٤٩
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٥٠ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٥١ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٥٢ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٥٣ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٥٤ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٥٥
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٥٦ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٥٧ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٥٨ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٥٩ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٦٠ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٦١
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٦٢ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٦٣ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٦٤ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٦٥ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٦٦ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٦٧
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٦٨ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٦٩ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٧٠ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٧١ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٧٢ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٧٣
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٧٤ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٧٥ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٧٦ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٧٧ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٧٨ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٧٩
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٨٠ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٨١ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٨٢ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٨٣ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٨٤ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٨٥
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٨٦ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٨٧ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٨٨ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٨٩ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٩٠ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٩١
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٩٢ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٩٣ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ٩٤ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا) ٩٥ (وايه رفاط روح القدس الذي ربه الاب معي و يهديكم
 كل شيء و هو يدرككم) ٩٦ (ولا تروى بكم في كتاب كوكب صدي) ٩٧
 و صدي و في كتاب الحامس عشر من قبل يوجد هكذا ٩٨ (فاما ربه
 و رفاط الذي ارسله اليكم من الاب روح الحق ادى من لا يظلمكم
 و هو يدرككم) ٩٩ (وايه رفاط لا يظلمكم معي من لا يظلمكم
 و ادى من قبل يوجد هكذا ١٠٠ (ان اظلم من لا يظلمكم
 فليط حرا)

و هو دخل من محبيه
 في مصر القاهرة
 ليرشد الى ذلك و لم
 جميع قضاياء و عظم
 على الاسلام و اجتماع
 عليه جماعة من علماء
 انصارى و اوردوا
 عليه آية من كلام
 طاهر هاشم الدين
 الشريف فهدوا
 نوقد عن الدخول
 فيه و كتب اليه
 لاسئلة و ارساله الى
 درجهم الشيخ زياده
 فهدوا ذلك أم
 الاخوة الحبيب
 للخصم الدعوات
 انصارية و ارساله

عليه السلام أخبر محمد بن جابر عن الحسن بن علي بن طوس عن أبي بصير عن
 كلاً منهما يقول بصدق ما بين يديه من الكتب من غير جدواول الطرقي بربا به كانت
 مناشم في بدل بين كلاً من طوس بن علي بن طوس في بعض النسخ من الكتاب قريب
 القياس ثم خرج عن ذلك في كتابي من حديثي هذه النسخة على نسخ الأخرى من أهل في
 أسانيفي من هذا الكتاب والأمر بالبر من هذا الكتاب أسانيفي من
 الأسانيفي اعتقد قيل من هذا الأمر من أهل البلد من أهل أسانيفي من
 سعيد لا أحد من يكون من المسححات والأمر بالبر من بعض ادعواول
 ظهور محمد بن علي بن عيسى عليه وسلم من مصاديقه في طريقه من أسانيفي من
 بني كان في العراق من مصاديقه من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 من سنة ٧٧٠ من بلاد في أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 به في روى عنه في عيسى عليه وسلم من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 في بعض النسخ من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 كانت من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 والوالمعنى في أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 ولا من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 يعرفون لا من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 المسجونين من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 مما جرى في أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 مع عظيم لانه في أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 وهو الحق لا من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 (وقال أشهد أن الله لا اله الا هو) من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 جواب (أشهد أن رسول الله صادق ومصدق) من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 حرم من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 كان بصراً من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 هكذا (الحمد لله من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 كالمعروف من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 انه يخرج ما شام وداً كرم من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 كانه من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 ذلك الوقت من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من
 من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من أسانيفي من

الى محمد بن المقدم
 عبد الوفاء بن
 أسلم بن
 سلامه باطلاع
 على من الحقيقه
 و من أسانيفي من
 وأصل ما كانوا
 يعملون واعلم ان
 المرحوم الشيخ زبدة
 الفصح الخصم
 من أسانيفي من
 اسودت المور حوده
 الاب وبذلك غير
 نالعه على غيره
 ولا فالقاع في
 الحقيقه ونفس الامر
 حاصل عند المصنف
 من قبل رسالت كان

هذا الموضع من
الى ما تبين من
الاجوبة الجلية
قصي ان يذكر
فيه ما يشهد به
المرحوم الشيخ زياده
من السوراء والاحكام
الموجودة في الآس
وان لم يكونا
ما هو مرسوم على
بعض الصريح (من)
الاسئلة اب اناس
المجـدى من
باعتها ولا يرفعهم
اساعه اقوله انى
تتذكر ام اقرى ومن
هو او قوله تعالى
وما ازلنا من رسول

هذا الموضع من
الى ما تبين من
الاجوبة الجلية
قصي ان يذكر
فيه ما يشهد به
المرحوم الشيخ زياده
من السوراء والاحكام
الموجودة في الآس
وان لم يكونا
ما هو مرسوم على
بعض الصريح (من)
الاسئلة اب اناس
المجـدى من
باعتها ولا يرفعهم
اساعه اقوله اعلى
تتقدم ام اخرى ومن
هو او قوله اعلى
وما أثره من رسول

سدهم بول على الخوارزمي في حضوره ما أرسلهم الى بلاد الامير ابي لمية وروى
 ثمان عشر وطلبه هاهنا فلا يكون من اذنا فربط بل ارادته شخص ثم استقص منه
 ان من الخوارزمي من رماه مع عوده وكان يحينه موقوف على دهاب عيسى عليه
 السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم كان كذلك لانه معده دهاب عيسى عليه السلام
 وكان يحشيه موقوفاً على دهاب عيسى عليه السلام لا وجوده وسوس دوي
 شرب عيسى من رماه واحد غير جائز محال ما كان الاخر من شربة
 لاول او يكون كل من الرسل منها شربة واحدة لانه يجوز في هذه الصورة وجود
 شرب او اثنين من واحد وكان واحد كاشب وجودهم من رماه موسى عليه
 السلام وعيسى عليه السلام (٩) ان عيسى عليه السلام دل (نوح) (١٠) هذا
 اهل غيره انما هو النبي محمد صلى الله عليه وسلم لانه نوح انعام مع اليهود على عدم
 عامهم ابي عيسى عليه السلام في الاثنى عشر في الامم بعد نوح ويكون ابي
 محمد المهدى روي عن عيسى عليه السلام في من قد لانه حال الاعور وما يراه
 في الاقرب روح اول يوم يلد ونحوه لا يصح على اصول احمد وما كان
 نوح معده في الخوارزمي من رماه تصلا م-م كانوا يدعون في لانه ما رعب
 والوعظ وما قال راكس في كسانه ابي يدافع اليه ان ابي هو لسان اردو في رده
 على حلاله سونه لصلبهم ان ربط نوح الايون في لا يحسن ولا في رحمة من
 رحم الامم وهذا المسئلة في اورد هذا القسط يصدق على محمد صلى الله عليه وسلم لانه
 محمد اصلي لله عليه وسلم ونوح ربه وكثيرا الا ان مثل هذا بعده بس من شأن
 المؤمنين والمؤمنين من الله ابي كلاً ما فردود هذا ليس اما ما على عاط او
 عطف ايسر له عند ولا حوى من الله لا هذا القسط يوجد في رحم اعرابية
 ما كورة في ما عا عا رة نوح حوى في ارجحة اعرابية المطبوعة سنة ١٦٧٦
 في لزوم المطبوعة وداره ترجمه اعرابية المطبوعة في بيروت سنة ١٨٦٠
 هكذا (وهي حار فيك تعلم على - طبعه الخ) وفي ترجمه اعرابية المطبوعة
 سنة ١٨١٦ وسنة ١٨٢٥ وفي ترجمه اعرابية المطبوعة سنة ١٨١٦ وسنة
 ١٨٣٨ وسنة ١٨٤١ في حار المطبوعة الارام رددت سكة والارام اصافق بس من
 ابي ابي اكن لا شكاه لانه لا من هذا الامر من عادت على ابرو رددت ولذلك
 رى ان من حوى اعرابية وروى كوانه وروى في ربه ربه عبد السلام في حق محمد
 صلى الله عليه وسلم وترجمه اعرابية اردوا المطبوعة سنة ١٨٣٩ في حار لانه
 انما حار ارجع الى نوح صبر الماوث لاصل الاثنى عشر للعوام ان ما رداق
 هذا القسط مؤث وبيس عند ك (١٠) ولعيسى عليه السلام (م على الخطبة
 ولا هم لم نوهوا في) وهذا يدل على ان القسط يكون طاهرا على كرى عيسى

عليه وسلم كبر وفد
 انفق محسود ذلك مع
 سيد ما عيسى عليه
 السلام لانه قال
 تلا مبدء الخوارزمي
 ان لم أرسل الا الى
 انحراف المصالة من
 عيسى اسرائيل
 وانطلقوا خاصة الى
 انحراف المصالة
 من بني اسرائيل ثم
 قال انطلقوا الى
 انحراف المصالة
 وشرحهم بالايجل
 في غير ذلك فخصص
 ثم ع-م وكذلك
 المصطفى صلى الله
 عليه وسلم جاء الامر
 عليه بالخصص
 وانهم فان قيل

عليه السلام ووجههم على عدم الاعتراف به روحه بل يومئذ ما كان ظاهرا
 على اداس موحاهم (١١) ولعسى عليه السلام ان كان كذا كبيرا قوته
 لكم ولكم كنتم تطيقون حمله لا ترونها في ارادة الروح البارز يومئذ لا
 ما زاد حكا على أحكام عيسى عليه السلام لانه على رعم هبل ان ثبت كان امر
 الخوار من بعيدة انشدت وبعدها من انهم كلفه وى امر حصل بهم انهم من
 اقواله انى قال هم منى رمت بعوده مع مدلول هذا الروح انهم واهج احكام
 لتوراه لى هي مع هذا بعض الاحكام العشرة المذكورة في الكتاب العشر من
 سهر الخوار وحلوا جميع المحرمات وهذا الامر لا يجوز في نفسه بل قال امهم
 ما كانوا يطعمون من لاهم اسطعوا حل - هو ط - حكمه طيم اسب الذى هو
 اعظم احكام انوره لى كان ليهود يسكرون كوى عيسى عليه السلام مسحه
 موعودانه لاجل عدم مراعاته هذا الحكم فدون سقوط جميع الاحكام كان هون
 عندهم ثم يقول زبدة الاحكام لاجل انهم قالوا ان وجهه فافهوا في زمان
 سعوده كما عرفت به علمه وروى ثبت كتاب عارضه ان - طاعهم وظهر ان يرد
 ما روى على زائدة شرعية احكام ما - لى شرعية اسويه واول حدها
 على ما كان الصفة وهو محمد صلى الله عليه وسلم (١٢) ان عيسى عليه
 السلام قال من سطق من عمده من كلامه بكل ما يسمع وهذا على ان فاروا ط
 يكون بحيث يكفه و عمر ائيل و جاح عيسى عليه السلام من هر رجل صدقه
 وقال هذا هو ولولا ل - ط - لى اسكت في حق الروح البارز يومئذ ان
 هذا الروح عليه هم من الله ولا معنى لقوته بل كان عام مع قصد محمد صلى الله
 عليه وسلم لم يانه كان في حقه طيمه انكرت و من هو عن الله وكان سكام عا
 يوحى اليه كما قال الله تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) وقال (ان
 اتبع الا ما يوحى لى) انهم - لى عليه السلام قال انه احد سماهون
 وهذا الاصل في حق الروح لانه عداه لى ان ثبت قديم رعم محمد لوى و رطوق
 ليس له كان مسطر ال كل كمال من كالاته حاصل لما فعل ولان ان يكون الموعوده
 من الناس لى يكون له كمال مسطر وى كان هذا الكلام موهما ان يكون هذا
 انبى معاشر بعده دعه بقوله قد بعد (جميع ما يذلل فهو لى فلا حل هذا
 محمول على ما يذلل) لى ان كل شى يحصل لى اثار قديم من شى فكانه يحصل لى كما
 شهر من كان لله كان الله له فلا حل هذا لى ان سماهون لى ذ و اما انى اعنى
 اشبهات لى نورد هاعب وروى سمعته (اشبه الاولى) جاءى ه - عاده
 تفسيره فليطروح القاد من وروح طوى وهما عارت عن الاوه ان شئت فقل
 نصح ان يرد ما روى محمد صلى الله عليه وسلم لم أقول لى الخوار ان صاحب من

قال الله تعالى ولقد
 فوم ما اتاهم من
 يدبر من فتن وقد
 حاف على الله
 عليه وسلم حيث
 أنذر الله صارى
 المدر من طرف
 سبب ما عسى
 أحب بان سيدنا
 عيسى لم يحبر به
 اس الله بالذات
 والطبقة ولا بان
 الله تعالى ثالث
 ثلاثة أو انهم لى
 يكون مينا محمدا
 في اذاره لهم بل هم
 الذين انشدوا
 هذه الآراء من
 عدا عيسى ولم
 يسلكوا طريق

الحق يدعى بالابن كونه روح الله وروح القدس وروح الحق وروح
 الصديق وروح من يدعى واحد قائل الفصل الاول من اسباب انا من مصباح
 لامراري الصيغة ٥٣ من نسخة فارسية المطبوعة سنة ١٨٥٠ (ان
 لفظ روح الله ولفظ روح القدس في التوراة ولا في انجيل متى وحده) انفسى فادعى
 ان هذين اللفظين يستعملان على واحد في العهدين واما في حل الاشكال في
 جواب كتاب الاثار (من شبهة هورمان الثوراه ولا في انجيل وهو يعرف ان لفظ
 روح القدس وروح الحق وروح قد يدعى غير هاتين روح الله فلذلك من ارباب التسمية
 صروا على ان واحد اعرب هذين اللفظين فطعن بعضهم على صحة ادعائه وعدهم
 صحة فهمه لم يراد في هذه اللفاظ على رتبة الكتب ككتاب الانجيل فاعلم ان كل
 موضع من مواضع العهدين على اقسام ثلث وقول قولاً من القول من له
 تسميته واما الكتب العهدية فمعرفة اللفاظ لا تساهل في عمل في غير الاقسام الثلاثة
 كثيرا في الآيات الاربعة عشر من ايات السماع والاثبات من كتاب حرقين قول
 الله تعالى في خطاب لوط من لسان الرب سبحانه م عشرين حرفا عليه السلام
 هكذا (و ادعى فيكم روحى) في هذا القول روح الله من اللفظ الاساسية
 لا على الاقسام اثبات تدعى روحه تدعى روحهم وفي كتاب الرابع من الرسالة
 الاولى ابونا هكذا ترجمه عربية سنة ١١٦٠ (آية الاحسان) لا يصح قول
 كل روح بل معصوا لارواح هل هي من الخلال لا سيما في كلمة كثير من قد
 حرموا في اقسام ٣ (لم يدعوا روح الله كل روح يعرف يسوع المسيح انه قد
 جاء في الجسد وهو من الله) ٦ (يحيى من الله في عرف الله سمعنا ومن ايس من
 الله لا سمعنا من هذا عرف روح الحق وروح الصلال) وهذه الآية بوجه
 في الآية اثباته (لم يدعوا عرفون روح الله) وفي ابراهيم الاخر هكذا ترجمه
 سنة ١٨٣١ سنة ١٨٣١ سنة ١٨٤٤ (و لم يدعوا عرفون روح الله) ترجمه
 عربية سنة ١٨٢٥ (فانكم عرفون روح الله) وادعى روح الله في الآية اثباته ولفظ
 روح الحق في الآية الاربعة عشر في الواضع على الحق لا على الاقسام الثلاثة ولذلك
 ترجمه من ترجمه اردو المطبوعة سنة ١٨٤٥ لفظ كل روح بكل واعظ ولفظ
 لارواح بالواعظين في الآية الاولى ولفظ روح في الآية الثانية بالواعظ من جانب
 الله ولفظ روح الحق في الآية السادسة بالواعظ الصادق ولفظ روح الصلال
 بالواعظ المصل ولفظ الروح القدس في الحق الاقسام اثبات الذي هو عين الله
 على رتبته وهو ظاهر في تفسيره ولفظ روح القدس وروح الحق لا يصح لانهما على
 الواضع الحق كما ان لفظ روح الحق وروح الله في المعنى في الرسالة الاولى ابونا
 فيصح ان لفظهما على محمد صلى الله عليه وسلم لا ريب (استشهدنا عليه) ان

اندر سيد باعبي
 عليه السلام في
 غير مديري و ايضا
 لم يدعوا من بيتنا
 عليه السلام
 واسلام من بقا
 عليه السلام
 تعالى بذلك في
 قوله سبحانه و
 الذين قالوا اللهم
 الله ولدا ومنس
 الاشارة انه ورد في
 انقراط المطبع
 مدح المصاري
 والاعمال والمصحف
 وآياته ولا ينبغي
 ترك ما ورد مدحه
 (وحاصل الجواب)
 ان مدح سيدنا
 عيسى عليه السلام

كذلك هذا اراهم وساره مرة ثانية وبعل السبا هو ذهب مع اهل الخوف
 كما كان حصول المصحة وقد حصل كما في مصر حقه مافي الآية الرابعة عشر
 على انه لا وجه شعوف اذا كان راسا ساهوا وورثا ناله في المصحة ٩٩ من
 طريق لا ولاء هكذا (بعل اراهم) آكر كون ساره روحه له في المرة الاولى
 عزم في قلبه انه لا يصدر عنه مثل هذا لئلا يكتفه وقع في شكة تسيطران السابقة
 من اخرى سمع العهدة) انتهى ٦ في المصحة ٩٢ و ٩٣ من طريق
 لا ولاء (لا يمكن ان يكون اراهم غير مدس في كاح هاجر لانه كان علم جيد اقول
 المسيح المكتوب في الانجيل ان الذي خلق من ابد مخلصهما ذكر انا في وقال من
 اجل هذا ترك الرجل ابا وامه وملتصق بامر الله وتكون الانسان جسدا واحدا
 انتهى اقول كذا لا يمكن هذا فكذلك لا يمكن ان يكون غير مدس في كاح ساره لانه
 كان علم جيد اقول موسى المكتوب في التوراة (لا تكشف اسلم من آيةك كاس
 أو من امثالي ولدت في است أو حارحام ريب) وكذا قوله (أي رجل تروح
 احدها له أو ثور حدها له امه ورأي عودتها ورأي هو به هذا عار شديد
 وتنتال امام شهم ما ودين لانه كشف عوردها فكون انهما في راسهما) وكذا
 قوله (يكون معلوما من تضامع احده من آية تومة) كما عرفت في اسباب اثبات
 من هذا الكتاب ومثل هذا الكاح مساو لارباعه علماء بروست فيرم أب يكون
 راسهم عده السلام وابقبل ان وقتها هو يكون اولاده كلهم من ساره اولاد
 الزاوي لوجود كاح الاحتم في غيرهم راسهم عدهم يحوي بعدد اسكاح ابصافي ذلك
 اشهر منه فلا عار من باعتبار هاجر ولا عار اوساره وهو الخلق عده بانك يلم
 على ساهم بها ان هذا النبي أب لاساء كما كان كادها فكذلك كان ريبا من أول
 عمره ان آخره مع هذا كان حبل الله أن يكون حبل الله مثله ٧ في الباب التاسع
 عشر من سفر اسكوب بن هكذا ٣٠ (وهو لوط من ماعرو وكس الخيال وانشاء
 معه وحى أن يسكن ماعرو في أي كهف هو واساه معه) ٣١ (وقد انت
 الكرى ماعرو لاصعري ان أب وداشاح ولس رجل على الارض استطاع بدخل
 عدسا كالم رسوم لكل الارض) ٣٢ (فهو سبعة جوارحه طبع معه وسيم
 من أمه حدها) ٣٣ (وقد اناهما جوارفي تلك الالة ودخلت الكرى واضطعت
 مع أبيها وهولم يعلم عدا اجتماع الله ولا هو صهي) ٣٤ (وما كان العدا
 الكرى لاصعري هوذا قد اضطعت ساره مع أبي ولسنحه جوارفي بنشاهده
 أيضا ودخلت واضطعت مع أبيها ولم يعلم عدا اجتماعها ولا
 تلك الالة أيضا ودخلت الكرى واضطعت مع أبيها ولم يعلم عدا اجتماعها ولا
 أموها) ٣٦ (خما ابنا لوط من أبيها) ٣٧ (ولدت الكرى اسودعت

أفصل من المسكين
 وحاصل الجواب
 ان هذا الفصل
 انما هو للبر
 انما هو الذي
 اوردوا في مقام
 عورده الله تعالى
 كما يفيد به
 وهو ما جاء في
 القبر انما طبع
 من اطلاق والتعبيل
 في قوله تعالى فان
 طلقها فلا تحل له
 من بعد حتى تنكح
 رجلا غيره وهذا
 غير جيد وحاصل
 الجواب انما اطلاق
 ورد في جوازها في
 التوراة نص صريح
 وهو جيد اعتقادكم

معه مواب وهو أنو أمواسين أي يوم هذا ٣٧ (وولد الصمعي أيضا
 ودعت اسمه عمان أي اس حسي فهو أنو انعماسين أي اليوم) وفي الصفحة ١٣٨
 من طريق الأولياء قد نقل هذا الحال هكذا (حاله سري أن سكي عليه ويص
 هذا القاسف والخوف والحشية على أنه ساجد معه أهو الذي في بني اشوب
 عن جميع ضرور سادوم وكان قوباني اسلولك على صراط الله بعد داع جميع
 بنجاسات تلك البلدة وعلب عليه الفسق بعد ما خرج الى العراق شخص يكون
 ما موباني بلادو راو كهف) أي كلامه في سكي تهذيبون على حاله فلا حـ
 سالي الاطانة و كانوا هم سكي عبراني قول ان مواب وعثمان اللدس قول ان لـ
 ما قتلهم الله وقتل الولد الذي يولد رداود عليه السلام باهره أورباة بل اربـ
 باهره اعبر انشد من الرنا سيات عددهم ل هم كاماس المقصود من عدل الله ان
 مواب فلان عوبيل حلد داود عليه السلام اسمهم راعوث كما هو مصرح به في
 ابواب الاول من انجيل متى وراعوث هذه كانت موابية من اولاد مواب وهي من
 جذات داود وولج من وعسى عليه السلام ودان الله اليكرو سلسا أيضا
 ان الله وعسى ان الله الوحيد بل الله على رعم المستصين وأما عمان فلان رعد عام
 من سيجاي من أحد ادعسى عليه السلام كما هو مصرح به في ابواب الاول من
 انجيل متى أيضا وأمه كانت عماية من اولاد عمان كما هو مصرح به في ابواب
 الرابع عشر من سفر الملوك الاول وهي ابصام جذات اس الله الوحيد بل الله على
 رعمهم والابن التاسع عشر من ابواب الثاني من سفر الاستثناء هكذا (ويدنوا لي
 قرب من عمان احذر بقائهم ولا تحترل الى محاربتهم فاني لا أعطي شيا من ارض
 بني عمان افي أعطيها لي لوط ميراثا) فاي شرف مواب وعثمان ولدي الر باريد
 من ان بعض سات الاون سارت حدة معسمة لاساء الله بل الله على رعمهم ووص
 سات الثاني سارت حدة لاس الله الوحيد بل الله على رعمهم وان الله يسع بي
 امرائيل ادين كانوا أبناء الله بعض السوراة عن نوزيت ارض اولاده لذكـ
 بقيت حدة وهي انه اذا وصل سب عيسى عليه السلام باعـ اوهانين الحدس
 اعظمين الى مواب وعثمان صار موابيا وعثمانا وما كان لله جـ من والموا بين ان
 يدنوا جماعة الرب الى الابن لاية الله من الباب اثالث والعشرين من كتاب
 الاستثناء هكذا (والعمايون والموايون بعد عشر احصاء ابناء الابد حلون جماعة
 الرب الى الابن) فكيف دخل عيسى عليه السلام جماعة الرب بل صار رتبـهم بل
 ابن الله على رعمهم وان قيل ان اعشار الرب بالآباء لا بالامهات فلا يكون عيسى
 عليه السلام عمايا بل موابيا قلب لو كان كذا يلزم ان لا يكون اسراييليا م وداويا
 داوديا لحيات ايضا اذ حصول هذه الاوصاف له انضمام من جانب الام لا الاب ولا

وتصل بل لم يرد في
 القرآن في صورة
 الامر به يكون واجبا
 على الروح الاول
 المستصح واعدود
 للصعوبة على
 المطلق هذا أراد
 ردها اليه حمله بعد
 التصليل الشرعي
 وهو ما ان امرأت
 العظيم شـ من
 الانجيل به هدى
 ونور وان السوراة
 يحكم بها النـ ون
 وان المسلمين يقولون
 بعض يفهم ما ومع
 ذلك يستثم دونهما
 وحاصل الجواب ان
 اقرآني العظيم شهد
 بذلك للاعـ بل

يكون مستعاضا وعودا به واعشار هذه الاوصاف بعد ايام وعدم اعذار كونه
 عما يبارموه بيا من جهة الخذاب رجح الامر مع وهذا واراد على دود ولسان
 عليهم السلام ايضا باعتبار راعوث بسكي لا اطل الكلام في هذا وارجع الى اصل
 القصص واقول ان لوطا عليه السلام هذا الذي حاله سرى بسكي عليه عند
 القسيسين لاشتماله بحكم لا يحمل رقيس لم يقع لوعن عندهم في قدسية بعد
 هذه الحركة الشبهة في لم يسمع مثلها ولا ردل الذي يكون محمودا كثيرا
 الاوقات لاهم غيرون في حال اخر ايضا منهم عن الاحباب ودراسة لامبار
 بن لسان وغيرها شدة حر لاسي بسكر في هذا وقتو الاستماع كانه هذه
 المودعون شرب الحجر وما معها في الآتي بهذا رديلا من الارذل فعل هذا
 الامر في الحمر بانه ثمانية واركان الحمر موصلا الى هذه الرسة وواسي في الى
 حال أهل أوروبا من المسكين كيمبرجي بمعد أمهاتهم وسامير حواتهم من الذي
 الاساء والالاس والاحوة لاهم في أغلب الارواح يكونون سكر من رجائهم وسامير
 سماد وفساطيل بالاسية في أرودهم وحب بعد بعد من كما سلى في لينة
 الاولى اتلى في البقرة لثمة الاب يقبل في هذا الامر كان من مفضيا بسولدا
 الله لانه من بعض ساه ويند حل عوى حسنة ساس الله الوعد ومثل هذا هو
 وقع بعض احاد الناس صائب عايه الارض عاز حبا حرا وهاوا حب من لود
 أعوذ بالله من هذه الخرافات واقول ان هذه القصص ككاتبه من المصترفين
 الباب الثاني من الرسالة الثانية بطرس هكذا (وأما لوطا البار معلوما من سيرة
 الارذل في الدعاة) ٨ (اذ كان لبارا بطروا السمع وهو اساك يسمع من ربه يوما
 دومه هذه البار بالافعال لانهم) في طبق اطرس بعد اسارع في يومه عليه السلام
 ومعه فان الله هذا انصالة كان بارا بعاما بسوه الله ٨ في الباب السادس
 والعشرين من سفر التكوين هكذا ٦ (فكث انصق في حارة) ٧ (وسأله رجال
 ذلك الموضع عن روحه فقال هي انصق لانه حاف ان يقول انها روحه لثلاثون
 من أهل حارة) فكذب انصق عند آبائهم لانه قال روحه انها روحه في
 انصقه ١٦٨ من طريق الاولياء (ان ايمان احمق لانه قال روحه انها روحه)
 ثم في الصفة ١٦٩ (فانصق انه لا يوجد كمال في آدم من بني ادم غير انوحد القديم
 البطير والهاب ان شدة الشيطان اني وقع فيها اراهي وقع فيها انصق ايضا وقال
 عن روحه انها حارة وبانصق ان مثال هؤلاء المقربين عند الله عما حوت الى
 لوطا) انتهى كلامه ولما تألف انفسيون تأسفا لمفعلا على مرتبة كونه وعدم
 وجود كمال فيه ووقعه في شدة الشيطان اني وقع فيها اراهي عليه السلام وكونه
 محنا الى الوعد فلا يتقبل الكلام فيه ٩ في الباب الخامس والعشرين من سفر

والورداء عاريين
 عن التصريف وقد
 رهن في البيت
 الصريح كنهه
 على تحريف ما بين
 أيدي النصاري
 واليهود منها وعرف
 عبر داخل في ذلك
 الشهادة فان
 اشتهد باسم ما
 يشهد بما يوح
 عليه طائفة الواقع
 لعدم التصريف
 وان قصنا نقبح
 المحرف فقط ومعاد
 الله ان نعتقد
 بطلان ما بل المحرف
 فمما هو الباطل
 ومما ان الصرات
 العظمى أثبت

دم رو بيل وشعرون ولا دى على ماصدر عنهم وملاهم مودا على ماصدر عنه بل سكب
 ماصدر عنه ومداحه مذ حالبية ودعا له دصا كاملا ورجعه على اخوته والاربع ان
 ثامر شهدي حقها هم ودا صهرها شدة يرفح ن الله عم البار وبعثت ابائره
 وقا له في ابرم لدار المذكور كعب لا يكون مدة شديدة حب لم تنكح
 عورتها الا في روجها او مارت الا بمحبها او حصلت منه مودا لربا الواحد ابرم
 كاملا والخامس ان دود وسبعان وعيسى عليهم السلام كلهم في اولاد هارص
 لدى حصل بالربا كما هو مصرح به في اسباب الاول من اجل منى ودا سدس ان الله
 ما قتل هارص ورايح مع كونهما ولدى ابرام انما هما كاسي لوطا للذين كانا ولدى
 ابرام ودا ثلثهما كما قبل ولد داود عليه السلام الذي يودس به امرأه ودا سابع
 الربا امرأته ابراهيم اشد من الربا ورجعه الاس ١٨ في الباب الثاني وثلاثين من سهر
 الخروح هكذا ١ (وروى الشيخ ان موسى قد نأخر ابراهيم من الخلق وفتح
 الشعب لي هرون وقالوا له قم واجعل لنا نبيهم سيد يرون امانهم من اجل ان موسى
 هذا الرجل لدى اشد ناما من ارض مصر لانه رى مدا انا صاه ٢) فقتل بهم هرون
 ابراهيم وخرطه الله في اذان انا انكم وسانكم وسانكم وسانكم في ما ٣ (فخرج
 الشعب لافرنطه اى في دهم ووقوا في هرون ٤) فاحداهم موصرا هاربا
 سينا كانوا هذه اهلث بالامرا بيل الذين اشد من ارض مصر ٥ (فلما نظر
 هرون ذلك نبى مدحا امامه وبادى وفان عدا عدا رب ٦) فقاموا بالعداء ووقوا
 وعودا ودا ثمن مسهر راس الشعب يا كلون وشرون وقاموا بالامون ٧) فله من
 هذه العار ان هرون صبح عجلار نبى مدحا امامه وبادى وفان عدا عدا لرب
 ودا ثمن الخلق امر بى امرا نسل هاربا وضر نو او مودا داغ ولا شلف به رسول
 كتب السبعين امنت في الاسم الاول من كانه الخمي يتحقق الذين الحق لمطوع
 سنة ١٨٤٣ الى الصفحه ٤٣ (كانه لم يكن منهم) نبى بى امرا بيل (سلطان لم
 يكن منهم بى بى هرون وسبعين من المؤمنين) انبى ثم قال (لم يكن غير
 موسى وهرون وموسى ودا ثمن) نبى فله من هرون بى عدا المصيرين ولا بد
 ان يعلم انما طرا في بنت هاربا بى امرا بيل من الصفحه لمطوع سنة ١٨٤٣
 وكتب الردي على هذه السبعة وممهاه قلب اعطاع ورد صاحب الاستفسار
 ايضا على هذه السبعة وسبعين هذا عدا بى عدا الرديف كانه فرادى بعض
 المواضع ونقص في البعض وبدا البعض كما هو صاحب مير ان الحق في نسخة الميران
 منه فلا اعم ان هذا النقص اتي هاربا بى امرا بيل في نسخة الاخيرة ونقصه ثم لا
 وعاد ان العهد الحق يدل على سوتة انا وكونه منها ثمر بى موسى عليه
 السلام لا ينافى سوتة كالا ساقى هذا الامر سوتة فوشع وداود وشعور وداود وشعور

فكيف يصح في
 في العقل الخاوس
 مع ذات شريفة
 غير محدود ولا
 محيرة وحيدة
 في كنهية دوا
 ذلك ومها سكران
 احاد انا قرآن
 العظيم وقرا انه
 السبعة وانه كان
 متفرقا ثم جمع وان
 ذلك يدل على
 سبعة وحاصل
 الجواب ان القرآن
 السبعة لا تفسير
 المعاني المقصودة
 فلو وجد لكلمة
 أكثر من معنى واحد
 كانت تلك المعاني
 مقصودة لا زائدة

وعبرهم من الانبياء لامرأئيليه الذين كانوا بين زمان موسى وعيسى عليهم
 السلام في الآية السادسة والعشرين من الباب الرابع من سفر الخروج هكذا
 (فقال الرب لهرون اذهب وتلق موسى الى السريّة قصي وتلقه الى جبل الله
 وقبضه) وفي آيات اثنا عشر من سفر العدد هكذا ١ (وقال الرب لهرون)
 الخ ٨ (ثم كلم الرب هرون وقوله) الخ ٢٠ (ثم قال الرب لهرون) الخ
 هكذا الباب من الاول الى الآخر هو المحاط بحقيقة في الباب الثاني والرابع
 والراسع عشر والسادس عشر ولتاسع عشر فوجدناه اعادة (وكلم الرب موسى
 وهرون وقال لهما) في ستة مواضع وفي الآية اثنا عشر من الباب السادس من
 سفر الخروج هكذا (فكلم الرب موسى وهرون وأوصاهما وأرسلهما الى بني
 امرا ئيل والى فرعون ملك مصر ليعرجا بني امرا ئيل من مصر) فظهر من هذه
 العبارات ان الله وحي الى هرون عليه السلام معروفا وشركة موسى عليه
 السلام وأرسله الى بني امرا ئيل وفرعون كما أرسل موسى عليه السلام ومن طابع
 كتاب الخروج يظهر له ان المحرّفات التي صدرت في مقالة فرعون ظهرت أكثرها
 على يد هرون عليه السلام وكانت مريم أحب موسى وهرون عليهما السلام أيضا
 بينه كما هو مصرح به في الآية الثماني من الباب الخامس عشر من سفر
 الخروج هكذا (وأحدث مريم سبباً أحب هرون فدافى بها) الخ والآية
 السادسة والعشرون من التوراة والحادثة والحادثة هكذا (أرسل موسى عبده
 وهرون الذي معه) والآية السادسة عشر من التوراة والحادثة والحادثة هكذا
 (وأعضوا موسى في ادهسكرو وهرون قدس الرب) فاستكرسوا ميراث الحق
 سورة هرون في الصفحة ١٠٥ من كتابه المسمى بحل الاشكال المطبوع سنة
 ١٨٤٧ من شيء ١٨ في الباب الثاني من سفر الخروج هكذا ١١ (وفي تلك الايام
 لما شب موسى خرج الى اخوته وأصرتهم لهم ورأى رجلا من أهل مصر يصر
 رجلا من اخوته العبرانيين) ١٢ (فالتفت الى الخائن فلم ير أحدا فقتل المصري
 ودسه) فقتل موسى عليه السلام بحصية قومه المصري ١٩ في الباب الرابع
 من سفر الخروج هكذا ١٠ (فقال موسى أرغب ايسلانيار الى سب برحيل
 فصيح الكلام من أمس ولا من أول مسه أنصا ولا من حين حاطت صدك الى
 اثنى وثقب لالاس) ١١ (فقال له الرب من الذي خلقهم الاناس أو من صنع
 الاخر من الأصم والبصير والاعمى والبصير) ١٢ (واذهب وأما أكون في بيت
 وأعلن ما تنكلم) ١٣ (فاما هو فقال أرغب البليانار أن ترسل من انت ترسل)
 ٢٤ (وشد غضب الرب على موسى) اخ هاشقي موسى عليه السلام عن السوء
 فقد كان الرب وعده وحفظه مطعنا فاشتهد عليه غضب الرب ٢٠ في الآية

وهي من أصل
 الاثر الالهي
 دحيمة ولا محرفة
 ولا متافضة وهذا
 بخلاف الالهيل فانه
 يقرأ اثر آت يغير
 فيها كثير من
 المعاني مع التماس
 كباين بعضها في
 الاصل فارجع اليه
 وأما تكرار الواقع
 في القرآن العظيم
 فهو امانة قوية
 الوعظ والتعليم
 أو عبر ذلك مما هو
 موضح في كتب
 المعاني والبدائع
 وأما جملة عدا بني
 صلي الله عليه وسلم

التاسعة عشر من الباب الثاني والثلاثين من سفر الخروج هكذا (فقد نام من الحنة
 وأبصر الرجل وجوف المعبد واشتد غضب موسى ورأى نالوحين من يده فكسرهما
 في أسفل الحمل) وهذا ان النوحاب كانا من عمل نطو خط الله كما هو مصرح في
 هذا الباب فكسرهما خط ولم يحصل بذلك مثلهما لآل انوحين الذين حصل
 بعدهما كانا من عمل موسى ومن خطه كما هو مصرح في الباب الرابع والثلاثين
 من سفر الخروج ٣١ الآية الثانية عشر من باب العشرين من سفر العدد
 هكذا (وقال الرب لموسى وهروب من أجل الكلام هذا في وجهك من موسى
 اسرائيل من أجل ذلك لا تخلص انما امد الحنة الى الارض التي ذهبت اليهم)
 وفي باب الثاني والثلاثين من سفر الاسفار هكذا ٤٩ (وكلم الرب موسى في
 ذلك اليوم وقال له) ٥٠ (ارن هذا بل عيرم وهو رجل الضمارة الى حمل بنو
 الذي في ارض موآب تلقاه ارضهم اظروني ارض كنعان من ارض عطيها سي
 اسرائيل بن يثوث ثم من في الحمل) ٥٠ (الذي صعد اليه ويجمع الى شعوبك
 كما كانت احوالك هرون في هور اظروا جميع في شمه) ٥١ (على سكا عصفها في
 في اسرائيل عدا الحسام في ور من ربة صر ولم يظهراني في اسرائيل)
 ٥٢ (فانما صر في الارض التي انا اعطيها لى اسرائيل من تسانم وانما اب
 فلان حلهما) في هاتين الصورتين صر صر خطا من موسى وهروب عليه ما
 اسلام بحيث صار محروما من بدحول في الارض المقدسة ودون تقربا
 الكلام صر في وقدم في واسكا عصف في ٢٢ (في سمون رسول صر
 راسة كات في عزة ثم دنت امرأه مههاد ليلى ابي كات من هن وادي شور
 وكابيد حل ايها امرها كاهرا فسطح ان سانه كيف بقدر اعد طاسون عليه
 ويوفقوه ولا يشذروه على كسر الوثاق ووعده اعبه الحربة وسأبته فكذب
 ثلاث مرات فقال له هذه الفاجرة كيف هول استحي وقد نلتس معي وقد
 كذبت ثلاث دفعات وصيبت عليه بكلامها ايها كسيرة فاطلها على كل شيء
 وقال ان صر وشر رأيت رالب عي قوتى وصرت كواحد من اناس فمارت نه
 قد اظهر ما في قلبه قد صر رؤساء اهل فلسطين وانا به على ركب ودعب الخلال
 حاق مع خصال شعرا في قرأت عه فونه صر ووقعوا عيبه وحده في
 اسكن ثم انتم دهالة وهذه القصص مصرح في الباب السادس عشر من سفر
 اقصاء ومهمون نبي ونزل على نبوه الآية ٥ ٢٥ من باب الثالث عشر والآية
 ١٩ ٢٦ من باب الرابع عشر والآية ١٤ ١٨ ١٩ من باب الخامس عشر من
 السفر المذكور والآية الثانية والثلاثون من باب الخامس عشر من الراله
 اسرائيل ٢٣ في باب الحادي والعشرين من سفر صومل الاول في حال داود

فيه طبر ععد

اصصاري لآل

الايحيل جمعوا

في الدهر اناي شي

بهدم في سعة من

بارح سيد عيسى

عده ١٤ - الام وكالوا

أكثر من ثلاثين

ايحيل وقد نزل

الاكثر وخطفي

ووقع الاصطلاح

على الاربعه

الموحدة والآن

ومها قبل سيد

المسلمين الجسر

لا عد وقول سيدنا

صمر صي الله تعالى

صه انه لا يصروا

يشق وحاصل

الجواب ان سيدنا

وأخبره وسععت امرؤه أوربا من روحه. فقام صاحب غصه فلما فغصت أرم مناجتها
 أرسل داود عليه السلام فادخلها بيته وصارت به امرؤه ولد له (وأنه بعد
 النعم الذي فعل داود أمام الرب) ١ أي مائة وأربع مائة. ثاني عشر من شهر
 صفر قيل إن النبي حكى الرب لداود على ما كان من أبي هليلج ما سلام هكذا (٩
 (ولما أراد أن يوصيه الرب بوزار. كانت أفعام عبيد يوسف وزير لحسن في
 الحرب وأمر أنه أحذم لك امرؤه فقتله سبع مائة عيون) ١٤ (وكان لا ت
 أتعجب لما أعدم الرب هذه امرؤه ولا من الذي ولد له من مواعيد يوسف فقتل من داود
 غشابة حشوات (الاولى) أنه طرأ امرؤه ثمانية عشر شهرا وهو قد كان عسى
 عليه السلام أن كل من ينظر في امرؤه يشتهي اقتل في مائة فقه كاهن مصرح به في
 الباب طمس من أجل مائة (والثانية) بعد ما كفى عني طرأ شهوة لخصم زوى
 ما وسعها أن يقطع به ومن الأحكام العشرة المشهورة (وإحدى) ما شري حد إلى الأعلى منه
 رواه الله أن هذا أربابا كان روحه الخ روعدا أشد نوعا من يودس حر كاهن
 مصرح به في الأحكام العشرة المشهورة (وإحدى) ما شري حد إلى الأعلى منه
 ولا على هذه الامرؤه والآن أنه امرؤه من أسات عشر من شهر لاجل هذا
 (ومن زوى بامرؤه صاحبه أورس بامرؤه لها رجل فقتل زوى وأمر به) ولا نه
 آية والعشرون من أسات إن في بعض من شهر لاجل هذا (١٥
 عظيم رجل مع امرؤه غيره وكانها غويت في داره وهو دفع الثمن من
 أسير قيل (وإحدى) أن داود عليه السلام طربا من شهر لاجل هذا (١٦
 ذهب إلى منه وحل عرض داود عليه السلام أن يلقى على غصه من ركوبه
 الخ في مسودتي وزوايا لم يذهب لاجل ديانته وحاجته إلى الروح فقامه من رده
 سلام اليوم الثاني وجعله مكران سفي حرا كثيرا لروح إلى منه في منه خ
 بكسبه لم يرج في هذه الخ به امرؤه لداود ولم يذهب في روحه امرؤه إلى
 كانت حارة شري وعقلا سحان الله لغير حال ديبه انعم بعد ذلك كتاب
 في ذلك الامر الخ لاجل الله عكده أحوال ديانة لآباء لاسرائيل في رسك
 (واحد) هكذا (واحد) أنه لم يحصل ثمره مقصوده على أسكار
 عزم داود عليه السلام على قتله فقتله سبع مائة عيون في الآت سبعة من
 أسات الثالث والعشرين من شهر الخروج (لا لاجل لاجل) (والثانية)
 به لم يديه على خطه ولم يشم الميعاد ما كان بين عليه السلام (والثانية)
 أنه قد روحه إلى الله حكم الله بأن هذا الولد الذي ولد له بعوث ومع هذا أن لاجل
 عاقبه وصام وبات على الأرض مائة أسات عشرين من شهر صفر قيل أن في
 أن جنون الولد الأكبر له ودرى شامره رانم ولبها حرجي ولما وسع على

التعديلة التي لم يطاع
 على حكمها قبله
 سيدنا عمر رضي
 الله عنه في غزاة
 التي علم الله النصر
 ولا يسمع ولو لا في
 رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 في تلك ما قبلت أماره
 لي أن يسهل أمر
 بعدى وأن النصر
 الناعم في الخ به
 انعم الله على
 وحده هو منها وجود
 الناضح والمذبح
 في شرب الخ
 وأن ذلك لافح
 الناقص فيه وحده
 على أن يسمع وحاصل

لخروج امر حاديه ونزعها و عني ساب حاديه اخر حث صار حه وسوم داود عابه
 اسلام هذه الامور ونسب عليه لكنه لم يقن لحون شيا فنهته له ولا شامروا كاب
 نمار هذه حالا بي شامرو من داود عليه السلام يقيا ولذا بعض آيات التورم
 جنون وعوم على قبه ودفن عليه قبه ٢٦ في الآية اثاثة وبعشر من
 ١. اب الازدس عشر من سفر صموئيل الثاني هكذا (وصر بوالا بشت التورم حجه على
 المسطح ورجل على مراري آية فجمبع امرايين) ثم حارب آيتش التورم الاب
 حتى قتل في تلك الحاربة عشرون قتل من بني اسرائيل كما هو مصرح به في الباب
 اثنا عشر من داود عليه السلام هذا فاقى روبيل الولد الاكبر له محبوب عليه
 السلام بثلاثة اوجعه (الاول) انه ربي فجمبع مرري آية فحارب روبيل وانه
 ربي سر به واحد (والثاني) انه ربي فجمبع سر تيل علابه فحارب روبيل
 وانه ربي حجه (والثالث) انه حارب ثمانية حتى قتل عشرون قتل من بني اسرائيل
 وداود عليه السلام مع يدور هذه الامور عن هذا الخلف السوء كان وصي رؤساء
 انه كران لا يقبله احد فكن يوب حارب امره وول هذا الخلف السوء ولم يجمع
 داود عليه السلام يكي تكا شند او حرب عابه واولا انجب من هذه الامور لان
 ما انه لو صدر عن ولاد الاثنا ل لا يلبس عليه على حكم كسهم المقدسة
 بل يجب توبه سراري آية كان بعد الرب رهو كان هج هذا الراي لانه كان
 وعدة على سان نثان النبي عليه السلام ربي وداود عليه السلام امره ورا
 في باب اثنا عشر من اب مراند كور هكذا ١١ (فهدا قول الرب هوذا ان
 منير عاين شر من شئت وحدث ان عاين اعطى صا حذو فجمبع مع سائلك
 عيان هذه الشمس) ١٢ (فان شئت فمات هذا احدا وانا اجل هذا الكلام صم
 جمبع امرايين واما قال الشمس) فولى الله عاود ١٧ في اباب الحادي عشر من
 سفر الملوك الاول هكذا ١ (وكان سليمان ملان قد احب ساء كثره عن ساء وانه
 فرعون وساء من ساب موآبي من ساب عمون ومن ساب ادوم ومن اب
 اصدا ايبين ومن ساب الحثاسيين) ٢ (من الشعوب الذين قال الرب لبني اسرائيل
 لا تدخلوا اليهم ولا يدخلو اليكم بل اعيدوا فاولوكم اي آلهتهم وهؤلاء البصق صم
 سليمان يحب شديد) ٣ (وصار له ساء مائة امره وثلث مائة صرية واعون
 ساء قده) ٤ (فاما كان عند كير سليمان اعون ساء قده اي آلهة ثم ولم يكن
 قده سليمان فربه مثل قسداود آية) ٥ (وتسع سليمان عتوت الله الصيد ايبين
 وميكوم صم بني عمون) ٦ (وارتكب سليمان اصبح عام الرب ولم ينم ان يبيع الرب
 مثل داود آية) ٧ (ثم نصب سليمان خمسة سكا موش صم موآبي في الحليل لدى
 ودام اورشليم وملكوم وش بني عمون) ٨ (وكذلك اصبح لجميع سائه اعرابوهن

الجواب ان محو
 ذلك له وجود في
 التوراة ولا محل
 كما هو مبين في
 الاصل وارجع اليه
 ومنها ان النبي صلى
 الله عليه وسلم اخذ
 موضع جمع ووجه
 مسدودا وحاصل
 الجواب انه عليه
 الصلاة والسلام
 اعطاهما عوصا
 راذا ولا مرج عليه
 ومنها انه عليه
 الصلاة والسلام
 اخذ اموال يضاعف
 وصمها على اصحابه
 وحاصل الجواب
 ان محو ذلك وقع
 بسبب ما روي

يعبره ويدخل لا يهتس) ٩ (فصحت الرب على سبيل ان حيث مال قلبه عن الرب
 له اسرائيل الذي ظهره مريم) ١٠ (ومما عن هذا الكلام ان لا يتبع آية
 العبرانيون لم يخطوا امره به الرب) ١١ (فصل الرب لسله ان اين فمات هذا ففعل
 ولم يخطو عهدى ووصاى انى امرت من اشوشة امه كذا وأسيره الى عبيدك
 ففصل عن سبيل ان عليه السلام خمس خطيات الاولى وعنى اعطىها أنه ارى يدى احمر
 عمره يدى هو حين اتوجه الى الله وحراء المرندى الشريعة الموسوية الرب. ولو كان
 يدا ذوات هرات كما هو مصرح به في الباب الثالث عشر والاسماع عشر من سفر
 الاثنتى ولا يعلم من موضع من مواضع التوراة أنه يفتى في قوله المرندى لو كان قوله
 المرندى منه لما أمر موسى عليه السلام بقتل عدة المثل حتى قيل ثلاثة وعشرين
 ألف رجل على خطا عاصده والثانية أنه من المائدة الهالبة للاسداء في الحين قدام
 اورشليم وهذه المائدة كانت باقية مئتين سنة حتى ينهاها كسر الاله ام يوسى
 موت فلان يروى في عهدته عدد موت سلالة من سلام يارب من ثلثة مائة واثنتين
 مائة كما هو مصرح به في الباب الثالث والعشرين من سفر المزمور الثاني والثانية
 في روج. ومن فرائض يعوب انى كان الله مع من لا تصدق قسم في الباب
 السابع من الاسماء هكذا (ولا تحمل معهم زينة ولا طعاما ولا ماء ولا نقد
 الله لا تسكن والرائحة روج انى امرأه وقطع كثره لارواح محرقة على من
 يكون ساطين بنى اسرائيل في الاثنتى مائة عشر من الباب السابع عشر من
 سفر الاسماء هكذا (ولا كثر ساوفه لئلا يحد عن الله) والخامسة من الاسماء كس
 حرون ويدعى ثلثون وقد مصرح في الباب الثاني والعشرين من سفر الخروج
 (من يدعى الاوثان فليقتل) فكان قتلهم واحدا وثمانين أعوس وبنوهم فكان
 وجه واحد على ما هو مصرح به في الباب الثالث عشر من سفر الاسماء وهو
 من آخرى عليهم الحد وراى آخر بيانه والحمد لله دود وسليمان عليهم ما السلام
 ما شربا حدودا نوراه على انفسهم ما ولا على أهل سبها فانه مراده أريد من هذا
 شهده الحدود فربها لله لا حراء على اساكين الله لو كين فقط ولم يفتى في
 سبيل ان عليه السلام من موضع من مواضع العهد العتيق بل اظهر عدم توفيقه
 لانه لو تاب لهدم المعابد انى سا وكسر الاسماء الى وصيةها في تلك المعابد ورحم
 لانه ساء المعويات على ان توفيقه ما كان بافء لئلا يحكم المرندى التوراة ليس
 الا ارحم وماذا عني صاحب بيت الحقيق الصعفة الخامسة والخمسين من طريق
 الحياة المظومة سنة ١٨٤٧ من توفيق آدم وسليمان عيسى ما السلام فادناه
 تحت وكذب صرف ٣٨ قد عرف في الامر السابع من مقدمة الكتاب ان السبي
 الذي كان في سبيل كذب في سبيل الوحي وجدع رجل الله المسكين وانقام في

عليه السلام ولم
 يطعن في سؤنه على
 ان المعترض لم يقف
 على المعلة في ذلك
 وهو ما به عليه
 الصلاة والسلام
 ارسل الى رجل اعانه
 فقتله وحاصل
 الخواب ان سلم
 ذلك فقتله
 فقتله سيد با داود
 عليه السلام
 وهو ما ان الذراع
 انى أخبرته عليه
 الصلاة والسلام
 انها مسمومة حتى
 امسح هو وأصحابه
 من الاكل منها
 كل منها بعض
 أصحابه ومات

عصب رب راهدك ٢٩ في كتاب العاشر من سفر صومئس الاول في حق شاوول
ملك اسرائيل السبعه المشهور هكذا ١٠ (واثنا في ارايه واد ص من
لاسا اسفله وحل عليه روح الرب فقام مزم ١١) (وحبنا طره انيس
مرفويه من امس وقبل من لاس واد هو مع لانيه مبي فكل امرئ منهم
بصاحبه هذا الذي اعاب من قيس في شاوول في الايب ١٢) (واحاب مصوم
بدهص وقاوا من توهم من اجل هذا صار مثلا لاهل شاوول في لاس ١٣
(ودع مبي فاني ابي المصومه) والاشه اساده من اباب الخاوي عشر من
صومئس الاول هكذا (وسم روح تنه على شاوول حرس مع هذا القول
وحتى عصمه حرا) ١٤ لم من هذه العاراب اشوول كان مصوم روح
القدس وكان يحرم عن الخالاب المصومه في اباب اساده من اسر
الملك كور (واشعر روح تنه من شاوول وصار روح ربي مده من ربي ونعم منه
ان هذا الذي سقط عن درجه اسوه وادعده روح انه وسقط عليه روح
الشيطان في اباب ثمان عشر من صومئس كور هكذا ٢٣) (واطلق شاوول
في ثوباني في الزامه وحب عيه صار روح الرب حبل مروي في ابي
الي ثوباني في الزامه) ٢٤ وفتح هوب مروي هو اما مام صومئس وسقط عراب
ماوه ذلك كله وابله تلكه فصار مثلا لاهل شاوول في لاسه حصل هذا
الساو عن درجه اسوه هذه الدرجه اعاد امره ثمرى رول عليه روح القدس
برولا فوجبت ربي مدي وادعده وكان على هذه الحبه نوم ابانه فهدد لبي
الجامع من روح الشيطان في الرحاني كان مجمع احاب من شاوول بطرحال طله
وعنه في السفر م كور ٣٠) مود الا مرفويه كان حبل الخواويين وكان
مستعصا روح القدس وممناعه صاحب بكر مات كما هو مصرحه في اباب
العاشر من ايجل مري وهذا الذي راعه مده مرفويه لم عبي عليه السلام يدي
الابو طمع الا ثمره ما تم على مرفويه مات كما هو مصرحه في اباب السابع
والعشر من ايجل مري وشهد بوجها في حقه في ابي ثمان عشر من صومئس
كان مرفواو كان انكس مده وكان يحمل مالم في م يكون ابي مثل هذا
البارق لم نعد مده مديا ٣١) في الخواويين الذين هم في رجمهم اقص من
مرفويه وسائر الايب الا مرفويه عليهم السلام في تلكه ابي احسا ابيود م
عبي عليه السلام وركوه في يدي لاعده مده دست عظيم وقيل ان هذا
الامر ان صدر عنهم طبعه والحق مرفويه اقول لو سلم هذا فلا بد من شيء
آخر هو كان اسهل لاشبه وهو مرفويه عليه السلام كان في عابه الا صدر
في هذه القيله وقال هم ان مرفويه حده امكروهم واسهر وامم ثم عدم

وكيف لم يمه من
الاكل منها وحاصل
الحواب انه عليه
السلام والاسلام
أحمد مرفويه اظم
نصروه لا كل في
ذلك حكمه بانه
لان مروت ذلك
الرحيل ابي لم
صديق ائتت صحة
نكلم الدراع على
وجه المخره مرفويه
نه عليه السلام
والسلام رسول حق
من عند الله تعالى
فلم لم يحفظه من
كسر ابيه وودع
حبه عليه السلام
والسلام وحاصل
الحواب ان من

قد لا يصلاهم ثم جاءهم فوجدتهم أما قدس طرس هكذا قدس ثم تهرروا
 مني ساعة واحدة واهروا واصلوا حتى مررت في الساعة ثم جاءهم فوجدتهم بياما
 وركبهم ومضى ثم جاءني بلاء الله وقال لهم ما هو ذا تتركوا كما هو مصرح به في
 اديان الاديان والعشرين من اجل متى ولو كان بهم حجة مما ادعوا لهدد الامر
 لا ترى ان العشاء من قبل الدنيا ان كان مقتداهم اوفر من اقرارهم في
 عاين الاضطراب او امرض اشددني به لا يلبس موسى تلك اللبنة ولو كانوا اصدق
 الناس (٣٣) ان طرس الطواري الذي هو رئيس الخواريين وحظفة عيسى عليه
 السلام على ادعاءه فقهه كالا فان كان منساري الاقدم في الامر مقتدم مع
 الخواريين اما قبله فكيف حصل له الفصل من اليهودية اخذ راعسي عليه
 السلام من بعد اني دارت في الكهنة فخلص خارج الدرع من صارية
 في ثوبه كسب مع صوغ الطرس في ذكره ودام الجميع ثم انه انخرى في باب للدين
 هال هال كان مع يسوع اذ يرى في كبره يصايقهم في باب اعرف هذا
 الرحمن بعد قليل من التلبم وهو يصر من حقا اب آصامهم وانما اجنبه بلعن
 ويخاضع في لا يعرف هذا رجل ولطوف صاحب الله سبحانه كطرس كلام عيسى
 عليه السلام ان الذي ان صحح يدين كبرى ثلاث مرات كما هو مصرح به في
 اديان الاديان والعشرين من اجل متى وقد قال المسيح عليه السلام له ذهب
 عني يا شيطان انت معترف في لا لانهم عائبته لكن عائباس كما هو مصرح به في
 اديان الاديان والعشرين من اجل متى وكب مقتداهم فوالس في اديان الاديان من
 رسالته الى اهل علاقته هكذا ١١ (واكي ما اني طرس في اديان كنه قدومه
 مواجعه لانه كان موقوم) ١٢ (لا بد لي مني قوم من عند عقوب كان ما كل مع
 الالهم ولكن لما اتوا كان يؤخرو فرر منه حانما من الذين هم من اهل الطان)
 ١٣ (ورأي مع ما في اهود تصاحي ان يرمان تصادى و٢٣ م) ١٤ (لكن
 من رأيتهم لا يكون باسقامه حسب حق لا يصل في طرس ودام الجميع
 ان كسبوا في يهودي شش اجماعا ما دام لم لا هم ان يسودوا وكان طرس
 قائم على الطواري في اهور لكن في بعض الاوقات لا يدري ما يقول كما مصرح
 به في الاثني والاثني من اديان اسامع من انجس لوقاوي لرسالة اثني
 من كتاب الثلاث عشرة رساله المصبوعة ١٨٤٩ في بيروت في الصفحة ٦٠
 (ان احد لا يقول انه كان به تدوير البحر لهما هه) يوحنا في الذهب مقاله
 ٨٢ و ٨٣ في ثمن في الصفحة ٦١ (يقول هم ذهب به كان صعبا ما يحفل العقل
 و نقد من دعوى يسوع من يقول عن طرس انه كان غير ثابت لانه كان يؤمن احيا
 وبشأن احيا بدرة يعرف المسيح غير ما انب وتارة يخاف ان يعوب وكان المسيح

اذ هي الوهيبة
 سيد باعيسى عليه
 السلام وصلبه بعد
 آلام كثيرة معلقا
 اللا هوت في
 التاوت لا يفي
 له أن يصود قدع
 حبة وكسر من
 أمر كبير ومهما
 أن ما وقع من سيدنا
 موسى من انقتل
 وابي كان نامي
 لله تعالى ولا كدات
 يسا على الله عليه
 وسلم وحاصل
 الجواب انه عليه
 الصلاة والسلام
 ما سوربه وكان
 يقات بالانكة كما
 نطق به الكتاب

الباب الحادي عشر وقد صرح في الباب الثاني عشر من كتابه انه قبل احدى وثلاثين
 سطرا من سلاطين الكفار وسلاطين اسرائيل على ملكهم ١٤ في الباب
 الخامس عشر من سلاطين الكفار وسلاطين اسرائيل في حال تمشوق هكذا وجدنا على حد جارح
 يدوموا قتل به انفس رجل ١٥ في الباب السابع والعشرين من سفر صموئيل
 الاول ٨ (وصعد داود ورجاله وكانوا يسيرون في حاور وحرور وعمالو لان
 هؤلاء كانوا سكان الارض من الدهر من حاور وحرور وعمالو) (وكان يحرق
 داود كل الارض ولم يكن يبق منهم رجلا ولا امرأه واحد نعم وفسدوا الجير والجمال
 والامنة وكان يرجع ويأت الى ابيس) انظروا الى فعل داود عليه السلام انه كان
 يحرق الارض وما كان يبق رجلا ولا امرأه من اهل حاور وحرور وعمالو ويسب
 دوامهم وامعتهم ١٦ في الباب الثامن من سفر صموئيل الثاني ٢ وصرب
 امواسهم ومصعهم بالخيال واصصعهم على الارض وصح حطين للقل وكل حلال
 واحد الا شعياء وكان المواسون عبيد للدارد يذرون السه الخراج ٣ (وصرب
 داود اصهارا ودارا من راحوب ملك صوبا) اخ ٥ (فانت ارام دمشق ليعبوا هذر
 جازا ملك صوبا وصرب داود من ارام انسيب وعشرين ألف رجل) فانظروا الى
 فعل داود عليه السلام بالمواسين وهذر جازا وحيثه وجيش ارام ١٧ الآية
 الثانية عشر من الباب العاشر من سفر صموئيل الثاني هكذا (وهرب السربايون
 من بين يدي امراة بل وقيل داود من السربايين سبع مائة كسبوا رعين ألف
 فارس وسوادا رئيس الفارس صر به في بيت المكان) ١٨ وفي الباب الثاني
 عشر من سفر صموئيل الثاني هكذا ٢٩ (جمع داود جميع الشعب وسار الى رايه
 فخارب اعداءهم) ٣٠ (واحد باج ملكهم عن راسه وكان وزنه قطار من
 الذهب وكان فيه حواهر من نفعه ورسد صوة على داود وعيه انقره اخرجه
 كثيرة جدا) ٣١ (والشعب الذي كانوا فيها اسد هم وشردم بالداشرو وادسهم
 عوارح حديد وقطعهم بالسكاكين واجرحهم ثمانين الف رجل صاع جميع قري
 بني عيون ورجع داود وجميع الشعب الى اورشليم) وعلت هذه العدة لقطاها من
 انرجه العرب المطرعة سنة ١٨٣١ وسنة ١٨٤٤ فانظروا كيف قتل داود
 عليه السلام بني عيون قتلا شيعا واهلك جميع العري قتل هذا العذاب العظيم
 الذي لا يتصور وقته ١٩ في الباب الثامن عشر من سفر الملوك الاول ان ايليا عليه
 السلام دع ارميا فوخره بين رجلا من الذين يدعونهم نبيا فعل ٢٠ لما فتح
 ارميا ملوك سادوم وعمورة وهما جميع اموال اهلهم واورشليم واطاع عليه
 السلام وهما ماله اصب ووصل هذا الخبر الى ابراهيم عليه السلام خرج ابراهيم
 عليه السلام ليخلص لوطا عليه السلام في بيان هذا الحال في الباب الرابع عشر

مهمما العمل
 شربته على
 اقرادها انقصي
 الامر بيا آخر ياتي
 قواين شربته لم
 يات من قبل
 فكانت شربته
 عليه الصلاة
 والسلام مشقة
 على الشربتين على
 اسلوب عجيب
 وهذا سبب
 بحيث صار لكل
 مهمما امر كرا لائق
 به ومهما هم لم
 يجدوا اسم يصابلي
 الله عليه وسلم
 رؤاه وأوصاه
 الشريعة في كتمهم
 ولم يفرس عليهم دينا
 الانتقال الى دينة
 الشريف وحاصل

في البحر المودعة بانار وانكر بسعدا هو الموت الثاني وان كان الله وحده من
 تطول اكتفى على هذا القدر (الامرا) لا يشترط ان يكون الاحكام
 العمالية لموجودة في الشرع انما هي باقية في الشرع من الله الحق سبحانه
 لا يشترط ان يكون هذه الاحكام العمالية باقية في شرعية واحدة من اوجه
 اخرى بل يجوز ان يختلف هذه الاحكام بحسب حدة الاقاصح والاراضة
 والمكان وقد عرف هذه الامور في كتابنا على الامر بعلية فكان اظهر
 مشروعا في شرعية الموسوية على طريق هو اشيع انواع العظم عند مسكري
 اسوة ولم تنق مشروعية في الشرع الموسوية وما كان نواسر ائيل فامورين
 ما ظهر في حروبهم عن مصر ودارو امورين به مدحهم وعسى عليه
 السلام يقتل الدجال وعسكره مدبره كما هو مصرح في اداب اناني من ارساة
 انثاء الى مثل الوحي راسا طاسع عشر من المناهاذات وكذا لا شرط ان
 يكون معاملة الله اذ كفار وانصاه على طريقة واحدة كما علم في الامر الاول
 ولا يجوز من هذا الله والوحي ان يرضى في مثل هذه الامور على شرعية ولا
 يجوز به ان يقول ان هلاك كل ذي حاة غير الله انفسه في طوفان جحيمه
 السلام واهلاك اهل داروم وعاموره وهو ما في عهد لود عليه السلام واهلاك
 كل ولد اكبر من اولاد الالباب وبقية من اهل مصرانية حروب من ائيل
 مما في عهد موسى عليه السلام كان هذا سمع اهل الوفي حادثة طوي
 واهلاك الوفي في الحادثة بين الاخيرين من اولاد لاسان مصر واولاد
 اسية اي هي ما كانت مدسة من يدوب وكذا لا يجوز ان يقول باقتل
 الامم الله كما هي حيث لا فيهم بقية ما يقتل اولادهم انصاع الذين
 ما كانوا قروا في طم اوان يكون فيل الرحا وسي الذي رويهم الامول
 من غير الامم الله اوان قتل دكورهم بدمي كاهم حتى اطفال الرضيع
 وحسب ما قتل ما منهم ثمانات كلها وانه الانكار لاجل اعمهم وهم الامول
 والدواب طم اوان يقول ان جهاد داود عليه السلام وجهود اثار الانبياء
 لاسرا لسة عامهم السلام اذ بدع باعده السلام ارضه نه وجب من رحلا
 من ابناء اهل اواب فيل عبي الله لاسلا و دروه الدجال وعسكره طم
 لا يجوز العقل ان يقول الله ان امرأ اذا ماتان هذا اظم وكذا لا يجوز ان يقول
 بقتل الدخ للاوش وكذا قتل من يرغب الى عداوة الله وكذا قتل اهل
 افرية كلها داثبهم الذريع وكذا قتل موسى عليه السلام ثلاثة وعشرين
 انصاع من عمدة الجمل وكذا قتل موسى عليه السلام اربعة وعشرين انصاع الذين
 روي سات مواف ومعدوا لانهن طم شيع وفي هذه الاحكام حاربان شت

اللعن على نفسه
 مالي انا به ابراهيم
 والله بحق لا تخف
 يا صفيق لان ذلك
 مع آدميين على
 دهمهم وهالك السجعة
 ثلاثة وهذا ناقص
 على ان كلام
 النقص في
 الجمل المدرك
 وان كل الحب
 من اذ كيتهم
 انعاده من ومها
 وحوه كثيرة برهون
 ان انصاعها
 التثيت ونقصها
 حجة الوهية سيدنا
 عيسى عليه السلام
 ولا طائل تعبه ولا
 اذيل ما ومن راد
 الاطلاع على
 مدبرها و اجونها

لآسان على الشريعة الموسوية لاحل حروف القتل والرحم وطاهران الالهان
 القلبي لا عكس فان يحسن بالاحبار ل يستعمل ان يحكمه ل لآسان محبة الله اوصاف
 بالاحبار فامثال هذه الاحكام لا يكون من جانب الله هم من لا يكون معتقدا
 بالنسوة والشرائع ويكون مله لا يريد بها وبكر امثال هذه الامور لم يزل يمدده
 نكالا لا كلام بنامه في هذه النكاح ل كلاما فيه مع المسيحيين عموم وعلم
 يروى في خصوص (الامر الرابع) ان علماء يروى في كتب يدعون كديان ديس
 لاسلام شاع بالبيف وهذه الادعاء غير صحيح كما علم في الامر السابع من مقدمه
 الكتاب وفعلاهم غير اقوالهم فاهم وكذا اسلافهم من اهل التثليث اذ اسلطوا
 تسلطا تاما تحت ذوى الحياء المخالفين واما اقل بعض الحالات من كتبهم ورسائلهم
 في نقل حالهم بالنسبة الى اليهود من كتاب كشف الآثاري في قصص ابناء بني
 اسرائيل الذي عرفه في سان الامر الانساني واقول قال صاحبه في النصفه ٢٧
 (افسطاطين الاعظم الذي كان في الهيكله في سنة ثمان مائة واربعمائة قطع
 آذان اليهود وجلائهم الى اقاليم مختلفه ثم امر ملك الملوك الرومي في نصب
 انظام من القرون المسيحية باخراجه من اسلحة السككديريه التي كانت مأموم
 من مله وكافوا بكمون اليها من كل جانب فيستريحون فيها واهرم دم كذا دمهم
 ومع عبادهم وعدم قبول شهادتهم وعدم عاز الوصية ان اوصى احد منهم لاحد
 في ماله ولما طهرهم معا وملاجل هذه الاحكام جميع أموالهم وقبيل كثير
 منهم وسقط الله ما نعلم ان هذه جميع يهود هذا لا يقيم) ثم قال في النصفه ٢٨ (ان
 يهود الله الطيوع لما امروا بعد دمار مزارعهم لوقم قطع اقصاهم وحسن وقبيل
 البعض واحلى الدين هم كاهم وطلم ملك الملوك في جميع مملكه هؤلاء المشاركن
 بانواع الظلم ثم اخلاهم من مملكته سحر الامر وجمع ولاء الممالك الاسرى على ان
 يعاملوا اليهود هذه المعامله وكان حالهم اهم نعمه لولا انظم من اسباب في اقصى حد
 اوربا ثم لمد مدله فلبه كلفوا في مملكه اسلول لصول شرط من الشروط الثلاثة
 ان يقبلوا الملة المسيحية فان انواعه وانها يكونون محبوسين وان ابو عن كايهم
 يحلوس من اوطاهم وصار مثل هذه المعامله معهم في ديار فرانس وهو لا الهنا كين
 كانوا ينقلون من قليم الى اقليم ولا يحصل لهم موضع استقرار ولم يحصل لهم الامن
 في اسباب الكبير ايضا لة لخوا في كثير من الاوقات كما صلا في ممالك الصرخ) ثم قال في
 النصفه ٢٩ (ان اهل ملة كانت كانوا يظنونهم باعقادهم كهار وعظماء
 هذه الملة عقدوا بمجد المنورة وآسروا عليهم هذه احكام الاول من حي يهود
 على صدمه مسيحي يكون داخا و يخرج عن الملة والثاني انه لا يظن يهودي مصصبا
 دولة من الدول والثالث لو كان مسيحي عند يهودي فهو حر والرابع لا ياكل لحم مع

فليرجع الى الاصل
 وهو ان المسلمين
 يهودون ويشبهون
 في قلوبهم ان الله
 يدين روحها
 واستوى على
 العرش حكيم
 مكفرون من اعين
 الاقاييم وحاصل
 الجواب ان بين
 القوانين فروعها
 لان اقوال المسلمين
 اوصاف وعبود
 ثمانية تعالى تفرقها
 الى القول ليست
 دوات منصوصه
 تحلاف الاقاييم
 ومن الحساب
 هذا انه من لم يغير
 بين الصمات
 واندر انسابه يعلمها
 على واحد على ان

اليهودى ولا تعامله والخامس أن يرفع الأيدى لدمهم ويرى في أمة المسيحيه وهكذا
كان أحكام آخر) أقول لا يثبت أن الحكم الخامس أحد أنواع لا كره (ثم قد كانت
عادة أهل البلاده فلولس من اقدم فرائسهم كانوا ينفذون وجوه اليهودى في عيد
الصصح وكان رسم البلد يبرس ان أهلها من أول يوم لاجل من ثم العمداني
يوم بعيد كانوا يرمون اليهود بالخمره وكان يكثر بعض اصناف هذا المرمي وكانوا يحاكم
البلد المسيحي المذهب بجمع أهله على هذا العمل) ثم قال في الصفحة ٣٠ و ٣١
در الاطمن فرائس في حق اليهود امر او هو امهم كانوا يركون اليهود في اب صبروا
مقواين بالكذب والافراء ثم يسلون أمواهم وينفذون لاجل جمع عامه
ثم لما سار قلب ذلك طس سلطان فرائس أحد أولادهم من ديت اليهود الى
كان على المسيحيين ورائس احدى دمه مسيحيين وما أعطى يهوده ثم أحدى
يهود كلهم من مما كنه ثم على مبرر سلطانة طيونس وهو يطلب يهود
مريين في ممكته وأحلاه مريين ثم حتى جرائس ابدا من اليهود من ممكته
فرائس ودرست من الموارع ان يهود حلوام ممكته فرائس جمع مرياب
وعلى ان يهود الذين أخرجوا من ممكته سبوا لوارس في حيا به لا يكون
في من مائه ألف ومائة ألف سبوا في ممكته عساق كثير منهم يهود كثير منهم
ويجاءهم فلبس ودهم الذين صبروا وامت كثيره بان لوار أولادهم ثم
أهلكوا أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم اسلا عراقي اجبروا بالاحراق
بالباروقل غير المحصور منهم في الجهاد لعدس وكان الاكلرا يهوا على ان
طلبوا اليهود فقام من الناس اعظم يهود اسلا برك سلطانة لعل بعضهم
مصادره من ألف وجهه من الرخاير يسامو لاطفال ورواد لاقى هذه
لما كنه تحت اداسي لاعرا على لاطان لوار سمعانه يهودى وموا
أموالهم لاجل ان يظهروا شوكتهم على اساس وسلطه باروقل وهري انانث
من سلطان الحكمة مري الاموال اليهود عليها هري شات يابه كان عاده
انه كان يهود بكل طريق على وجه اعظم وعدم الرجه وكان جعل أعادهم
ادكارا فمروا بوطهم بحيث رسوا على الحلال واستأروا أن يخرجوا من ممكته
لكنه ما قبل هذا الامر منهم انصا واما جلس ادورد الاول على سر براسا طس ختم
لا مرياب سبوا موهم كاهن أخلاه من ممكته وأحدى ردم من جملة عشر
ألف يهودى في غابة العس) ثم قال في الصفحة ٣٢ (بقل مسافر اسمه سوتى انه
كان مال قوم بركال لعل تخمين صامام كانوا حدوث يهودى ويحرقونه باسار
ويجمع رجا بهم وسأؤهم يوم احراقه كاختراع يوم العيد وكانوا يرحلون وكانت
السا يخلص وقت احراقه لاجل الفرج) ثم قال في الصفحة ٣٣ (ان انا الذي

في كتبهم كثيرا
كقوله الله
وهو ما قول انصارى
اب هانت المسلوب
يا ساءهولى ان الله
أعلى جوهري
والخوهر هو الذي
شعل جبراهيل
مرصاه ولهم
هذاني الخوهر
الكنه اما الخوهر
اللطيف كالتنيس
والعقل والصوره
فلا قبل الاعراس
ولا يصبر وحاسل
الطواب ان هذا
قول له لابل ثنى
سوى لله هدى
يصل الاعراس
وانصير حوهر
ويقبل اصول
عوضا كما اجعت

١ برتسنيين وولد كوري آنه ومسله قبل عن يد الخلد الموكي الشري قديمه
 عشر ثلثا وهد ذلك كان بغير ايه قبل في ثلث المملوكه سنة وثلاثين ثلثا والقيسيل
 الذي يد كره المعلم كيني عند ماورنو لما رس كان في ٢٤ آب سنة ١٥٧٢ في وقت
 الاسلامه الكامله وكان (٨٨٨) في اقد وعدادته لاهر فار وهو من علمه
 ابرو ستمين واثمراهم ثم بجمع هو وهدوا اعيان كيبتم في راس لاجل
 استعمال الوعد الزواج ولما صرت انوا في لاجل الصلاه الصاحبه في مواجعه
 حسب اهادهم الثاني على الامير واهجه وعني جميع البروسيين في بارنس
 ولما واهم بم لوف عشره لاف وروكه كد شري ايصافي روس ولبوب واكثر
 المدين في تلك الاوحى قبل المعص من المؤرخين انه قبل بروسين اناه واسفر هذ
 الاصطهاد منه ثلاثين سنة لان البروسيين مسكوا لاهم لكي يذوقوا لقوه
 لقوه ومات في هذا الحرب منهم سعمائه ألف ولما جمع في روميه قبل هذ في راسي
 عند ماورنو لما رس اطاقوا لمد مع من الارواح وهدت الاما مع انكر ديبا
 بريل من مور الشكر في كيه فار بطرس وكتب شكر او تظلم لاهم على الخير
 والجيل الذي سده مع الكيبسه الروميه في هذا العمل فلما جلس الملك هنري
 الرابع على كرسي دروس اذاع هذا الاصطهاد سنة ١٥٩٣ ولكن طر ايه قبل لاجل
 عدم حاجه بالاعتصاب في امر قديم ثم اتي في سنة ١٦٧٥ بتحد لاهم هذ
 ما قبل حاق كنه قول لمورخون ان جسين انا اصطودوا ان يركوا لاهم لكي
 (وامن الموت) اتي في كلامه وهدت عاره هذ الكتاب با اظها من الرساله
 اثنيه عشر واد اعرفت من طم فرقه كلفه عني ان حال طم فرقه بروسين
 في رساله وهدت لاهم عن كتاب مر آه الصدف لذي رجه اتي من طامس
 انكاس من علمه كان في من اللسان الاكله ي اتي اردود ع سنة ١٨٥١ من
 الميلاو نو حده هذ الكتاب عده اهل هذه الفرقة في اهد كثر في الصفحه ٤١
 و ٤٢ (سلب برتسني) اذاه امر هم سعمائه ووجه وأر من رباطا وروسين
 مدرسه ولفس وثلاثه وسه وهدت كيبسه ومانه وعشر مارسانا من ملاكها
 وادعو ثمن من قاصدها الا امر ايجبا سيم وأخر حوال الوفا من المساكين المملوكين
 عرب من هذه الامكنه) ثم قال في الصفحه ٤٥ (امتد طمهم اهم ماركوا
 لاموا ايضا اذوا ايجادهم في يوم الغد وسلبوا اكلهم) ثم قال في الصفحه
 ٤٨ و ٤٩ (وضاعت في هذه العاظم كنه ما ساد كرها حتى بيل مختصرا هذ
 الالفاظ اسم سلبوا كنه او اسعه لوزا في الشراء وفي تطهير الشعه ايات
 واد مال وادعوا بعض الكتب على اذ طارس وادعاه الصانين وادعوا كثر امها
 ماوراء البحر على ايدي المخلص وما كانت هذه الكتب مائه أو جسين بل امر اك
 كانت مملوه منها وأصاعوها بمث نجح الاقوام الاحده واني أعلم بحر الشري

- بدنا عيسى الى
 آناه المحدثي
 كامل طوائف
 المصاري من يرى
 الاغني وبقسم
 الحب من ركنه
 وهدا سده رهنه
 وكل طائفة مهم
 يدعي وجود مكره
 كنهها في
 الطوائف وتقيم
 البراهين على عدم
 وجودها البسه
 وهدا قصه معراج
 عليه السلام
 واللام وان ذلك
 مما بكره السبع
 ويعد تصديقه
 وحاصل الجواب

[illegible]

عليه السلام على
ماهو عليه ذاتنا
وسنة حكمه
الاصحاح السادس
ومها ادي
على الله عليه وسلم
كاتب ملك الحاشية
والحرار واروم
والعرب وسما
والسهم فاهوه
والى هـ رنم
وروح بكرة
السطح اى
ورم له وان هدا
واما الله عوى من
المسلمين هـ بده عن
الصل وحاصل
الحل واب اصح
الخصم من رنور

وان لم يتقبلوا فان كانوا من مشركي العرب فحكمهم القتل كما كان هذا الحكم في
 النصارى من امواس في حق الامم السبعة والمردة والذباح وذوات النواصي الى
 عبادتها وان كانوا من غيرهم بدعوى الى الصلح بقول الخليفة والاطاعه وان دلو
 صارت دماؤهم كدماء اموالهم كما وان لم يتقبلوا فاصحابون مع من اعاد
 الشرط التي هي مخرج من ابي كعب الفقه كما كان مثله في النصارى السبعة امواسية
 في حق غير الامم السبعة والخرافات التي نقلها علماء الروم تفتت في بيان هذه المسئلة
 بعضها مقتربات وبعضها هذيان وان نقل كتاب خالد بن الوليد رضي الله عنه الى
 رئيس عسكر فارس وكان الامان من عمو رضي الله عنه لخصارى الشام ليعتبر
 الخال على الناطر اللبس اما الاول وصورة هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم من جلد
 امن الوليد بن الوليد بن مسعود بن قيس بن ابي عامر بن ابي عامر بن ابي عامر
 بدعوىكم الى الاسلام فان كنتم واعظوا الخليفة عن يدوا كنتم ساعرون فان كنتم وان
 هي قوما يحبون الله في سبيل الله كما يحب فارس والخر والاسلام على من اتبع
 الهدي) واما الثاني وصورة هكذا (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى الله
 عمر امير المؤمنين اهل الشام من الامان ما لا بد لهم وكذا كنتم بولسما هم سبها
 ورواها وكنتم اهل الامان لا تسكن كذا كنتم ولا كنتم ولا بعض مهاجرين ولا من
 ولا شيء من اموالهم ولا كنهم على دينهم ولا تصار احد منهم ولا بكن ايدي
 احد من اليهود وعلى اهل ايديا ن وطوا الخريبة كما عطى اهل المذاهب وعلمهم
 ان يحجزوا بها روم واهل الروم من حرمهم وهو آمن على نفسه وماله من
 سلعوا ما هم ومن اقام منهم وهو آمن وعنده مثل ما على اهل ايديا من الخريبة
 ومن حبس ايديا ان يبر سده وماله مع الروم ويحجزهم وصاحبهم وامرهم
 امنون على انفسهم وعلى بيتهم وعلى صلحهم حتى يعوا ما هم ومن كان منهم من
 اهل الارض من شاء منهم فله وعليه مثل ما على اهل ايديا من الخريبة ومن شاء
 رجع الى ارضه وابه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب
 عهد الله ودمه وروحه على الله عليه وسلم ودمه والخلفاء ودمه المؤمنين دا
 اعطوا لذي عليهم من الخريبة شهدي على ذلك من اصحابه رضي الله عنهم خالد بن
 الوليد رضي الله عنه ومجرب بن اعين رضي الله عنه وعبد الرحمن بن عوف رضي
 الله عنه ومعاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه وكل الناس يعترفون ان امير
 المؤمنين عمر رضي الله عنه كان شديدا في الاسلام في عايشة وكان جهادا شام
 من اعظم جهاده وكان حاسمه الشرف عديدا صرا ابيها ولما تسلط على
 على ابيها موصل المسيحيون الخريبة ما قبل احد الا اكره على الاعان واعطاهم
 شروطا حاسمة وقد اعترف به مؤرخوهم ومفسروهم ايضا كما عرف من كلام

سيدنا داود عليه
 السلام من المرموز
 الحادي والسبعين
 فارجع الى لاصل
 ان ثبت هو وما حله
 حاصلها الامتدلال
 على الوجه سيدنا
 عيسى عليه السلام
 وحاصل الخواب
 تفسيره في
 النصوص وعلم
 فهم بعضها كما هو
 موضح في الاصل
 فارجع به وروما
 ان النصارى
 طائفة طاهرة
 واما مهندة لاهما
 لا تزال في سلام
 يدعو للرحمن

حتى نزل عدسا كما قورده من - بان روى هل كتب لا غير رسول ولا وكذا نص
 الآيات لآخر الجواب بالامور الثلاثة هي **د** كرهها من ان يعطيات اما
 الاول فلان صدور المجرة ليس من شروط المنسوخ على حكم هذا لا يحيل المذاهب
 لعدم صدور هذا الا على عدم الدخول في الآية الحادية والاربعين من اديان
 لا شئ من يحيل نوحا هكذا (في الآية كثر يرون وقالوا ان يوحنا م. من آية
 واحدة) وفي الآية السادسة والعشرين من كتاب الحادي والعشرين من اديان
 مي هكذا (يوحنا اعدا لجميع بني) وفي الترجمة المعربة المطبوعة سنة ١٨٢٥
 (كاهن - من تعني ب) وادفع في باب الحادي عشر من اديان من قول
 عيسى عليه السلام في حقه (به افضل من بني) وهذا الاصل من لا يبايع لم يصد
 عنه معجزة من المجرى على نهج كثر من معنونه مسئلة في المسئلة من
 واما الاخر الثاني في معطى كثر في اديان من الايمان والامر ان الله اعظمهم
 او عليه لان لم يار عيسى عليه السلام في اديان من الايمان والامر ان الله اعظمهم
 لدى ا - محله فهو (فاطر عبادنا عبادنا من لسان اربابنا اديان) ومعنى
 الآية (مع اديان - محله) أي اديان الله في تسميكون به (ان الحكم الا لله)
 في تحيل اديان من غيره (بعض الحق) أي بعض العباد الحق من تحيل واخير
 (وهو غير عبادنا) أي اديان من تحيل الاية ان اديان من تحيل في الوقت
 لدى (راد الله اياه لا يدرى على الله) دعه او حبره وورد نزل عليهم يوم يروى
 اديان من الله الآية على ان محمد رادى الله عليه وسلم لم يصد عنه معجزة واما
 لا هاتان فيهما (واحد هو ربه عبادناهم) معناه لذي موضع الحال (ان
 حاسم ايه) من معجزة حاسم (لذو من من عبادنا عبادنا الله هو قادر على اظهار
 معجزة اياه) (ومعجزة حرك) استهزاء بكار (انها) أي الآية المقصود (ادحاح
 لانوه) ونفي لان روى انهم لا يؤمنون بها وهذا اصول يدل على انه تعالى اعلم
 براهها لعلها (انها) لا يؤمنون بها الآية انما عداها (وقالوا ان يؤمن ان
 بني عبادنا من الارض أي ارض مكة (يسوع) أي عدا عوربه لا نصب ماؤها
 او يكون لك من قبل وعبد صغير الامار حلالا صغيرا أو يعطى السماء كما
 عبد عدا اكلنا بعدون قوله تعالى ان شاء الله ففهم الارض أو يعطى عدا سم
 كرها من السماء (وأي والله لئلا تكون قبلا) أي شاهد على صحة ما ادعاه
 صا ما ذكره (وأيكون لك من رضى) أي من رضى (أو رضى في السماء) أي
 في معارضها (وسمى لربك) وحده (حتى نزل علينا كتابا) من السماء به
 صديقتك من عبادنا والى الله من أي مبه من يؤمن لك حتى تقضالى السماء
 من رضى به ويا بطرحى تأيها تم تأتى معن صا منشور وعده اياه من

فن وقع في المحذور
 امراته طاهها ومن
 وقع في ذنوب ذلك
 هو طاهر من
 طاهها وروح
 هير ورسالة
 روح عبادنا
 ان الله تعالى لما
 بدأ الخلق خلق
 الانسان امرأ
 واحدة وهي السيدة
 حوا ولم يذكر تعالى
 اذ ذلك من امر
 اذ لا شيء وهذا
 يؤيد طريقة
 المعارى وحاصل
 الجواب انه ان مع
 حتم شئ الى ما مر
 عند بدء الخلق

الملائكة يهتدون لك، انك كائنون (معه في سحابة ربي) بعبادته من اجاباتهم
 (هل كتب الاشرار سولا) كسائر ارباب وما كان مقصودهم هذه الاقتراعات
 الا الله او الحاج ولو جاءتهم ثم قل الله لو اهداهم رجاء الله عز وجل (ولو برنا
 علمك كتابي قريظا) (ولو فتعنا عليهم من السماء وكذا حال بعض آيات آخر
 يفهم منه في اظهار بني اظهر الاله يمكن المقصود به في شجرة المصرفة ولا يلزم
 من هذا التي في المعجزات مطلقا ولا يلزم على الالهي ان يظهر واحد من كل
 طيفا المسكرون بل هم لا يظهرون اذ يطلب المسكرون عبادا او امعاء او اسهوا
 واوردها الامر شواهد من العهد الجديد (الابن) في سبب الناموس من اجل
 مردس هكذا ١١ (خرج انور يسبون و... فيكون ورويه طاب من...
 من السماء لكي يخرجوه) ١٢ (وهو بروحه وقال لما اذ طلب هذا الجبل اية الحق
 اقول لكم اني اعطي هذا الجبل اية فالق يسبون طلبوا معجزة من عيسى عليه
 السلام على سبيل الامم ان يظهر معجزة ولا حال في ذلك الوقت ان معجزة
 صدرت عنه فبذل ولا وعد بطهاراته ما عند اوصاف قوله ان اعطي هذا الجبل
 ان يهبط على ان المعجزة لا تصد عنه فها هو هذا الله لان الله الجبل شمل
 جميع الذين كانوا في زمانه (ان ان) في ذات ثلث والعشرين من اجل لوقا
 هكذا ٨ (وما هو ردي في ارضي) ومع ذلك لا يمانع من رمان طويل
 ان راء له ما عده اشياء كثيرة ويرى ما يرى به يصنع منه ٩ (وسأله كلام
 كثير من... ١٠ (ووصف رؤساء الكهنة وادركه في شكون عليه
 شدة رده) ١١ (فاخبره هيرودس مع عسكره واستمر به وابنه راء الامم
 رده اي ملاطس) وعلى عاينه السلام ما شهر معجزة في ذلك الوقت وود كان
 هيرودس يرى ان يرى به اية والا غلب انه لور اى لاوم اليهود على انه كانهم
 ولما اتم رجع عسكره ولما استمر (ان ان) في ابواب اسناني والعشرين من اجل
 لوقا هكذا ٦٣ (ولما حال الذين كانوا حاضرين) ومع كانوا يستهزون به وهم يهتدون به
 ٦٤ (وعطوه وكانوا يصرون و... وسأله في انفسهم انهم هو ادى صرنا
 واشياء آخر كثيرة كانوا يقولون عليه محمد بن) ولم كان سؤالهم استمر او نوحيا
 ما احبهم عيسى عليه السلام (الرابع) في ابواب السابع والعشرين من اجل متى
 هكذا ٣٩ (وكان اصحابه يحدون عليه وهم يهرون رؤسهم) ٤٠ (فانهم
 يا اوص اله بكل وبانية في ثلاثة ايام خاص... كتاب كتب من الله فابرل الان
 عن الصليب) ٤١ (وكذا ثر رؤساء الكهنة اصحابهم يستهزون مع الكهنة
 والشيوخ والوا حاض آخرين وامامه فاجابهم ان يخلصوا ان كان هو ملاك
 اسرائيل فابرل الان عن الصليب في رؤسهم) ٤٣ (فذا اكل على الله فليخذه
 الاتقان واده لانه قال امان الله) ٤٤ (وبذلك ايضا كتاب الانصاف المذكور

كانت اشرايع
 امرها مجموعها
 شريعة سيدنا
 موسى عليه السلام
 آدم نحو اثنين
 وثمانين سنة
 وشرايع سيدنا
 المسيح عليه السلام
 آدم نحو اربعة
 الاف سنة ولم يبع
 ما شرع الخلق في
 ومن سيدنا ابراهيم
 ولم يكن في عهد آدم
 كما انه لم يؤمر بالصلاة
 وحيث ثبت امر الله
 تعالى شرايع لم
 يكن سيدنا الخلق
 فبعد الزوجات
 والطلاق من ذلك

سلامه لغيره في خاص بعه عيسى عليه السلام في هذا الوقت وعامل من
 الصليب وان عبره المحارون رؤساء الكهنة والاشيوخ والاصناف
 ورؤساء الكهنة والكهنة والاشيوخ كانوا يقولون انه ابن بل عن الصليب يؤمن
 به وكان عليه لدفع العار والارام الخلة ان يزل مره عن الصليب ثم بعد ذلك
 لما كان مقصوده العاد والاشهر من احابهم عيسى عليه السلام (طامس)
 في الباب الثاني عشر من الجدل في هذا ٣٨ (جاءت احاب قوم من الكهنة
 والفريسيين والاشريكين لم يريد ان يرى من الله شيء) ٣٩ (فاجاب وقال لهم جيل ضير
 وفاسق يطلب اية ولا تعطى له اية الاية يوان النبي) ٤٠ (لانه كما كان يوان
 في طين الحوت ثلثه ارم وثلاث لبال هكذا يكون ابن الانسان في قلب الارض
 ثلثه ارم وثلاث لبال) طلب الكهنة واشرعوا من مخرجهم فماتوا عيسى
 هذا السلام في هذا الوقت وما احابهم الى مخرجهم صدرت عنه فمات في هذا السؤال
 لسمهم واطلق عليهم بعد اما حق واشهر برور وروعه فماتوا عيسى عليه السلام لان
 قوله كما كان يوان في طين الحوت الخ عطا لاشبهه كما عرفت في الفصل الثالث
 من الباب الاول وان طمسه اشرعوا من كونه عطا فطامس فماتوا عيسى عليه السلام
 والفرعون ما عيسى عليه السلام من الاموات كان عليه ان يظهر
 نفسه على هؤلاء المنكرين بطامس انه اصبر رحمه عليهم ورواه لوعده وهو
 اظهرهم عيسى عليه السلام ولا على اليهود الا تحرس ولو مخرج واحد وولدانه لا تمتنع دون
 هذا القيد بل هم يقولون من قال (انه هذا الى هذا الجواب الامانة مخرج واحد
 من العبرانيين) (لما دس) في الباب الرابع من الجدل في هذا ٣ (فماتوا عيسى
 المحرب وقال له ان كتب اس الله فتن ابصر هذا المحارب حرا) ٤ (فاجاب وقال
 مكتوب ليس بالمحرب وحده يحيى الانسان بل كل كلف مخرج من الله) (ثم احدثه
 طامس الى امدسة المقدسة واقفصه على حجاجه يهيكل) ٦ (وقال له ان كتب
 من الله فاطرحه من الى اسفل لانه مكتوب انه يوحى ملائكة من الله الى امداسهم
 يحموا لوان الحق لا يصدم بمحرب حيا) ٧ (وقال له يسوع مكتوب ايضا لا تحرب
 الرب الهك) طلب طامس على سبيل الامتناع من عيسى عليه السلام مخرج من
 فاجاب بواحدة منها واعرف في امره الثانية انه لا يابس بالمحرب ان تحرب
 ربه ليعتصم العبودية فمراجه الادب وعدم التصدية (الابع) في الباب
 السادس من الجدل بوجدها هكذا ٢٩ (اجاب يسوع وقال لهم هذا هو عمل الله ان
 يؤمنوا بالله هو ارسله) ٣٠ (فقالوا له اية تسمع نرى ونؤمن بك) ٣١
 (ماذا تعمل يا زنا الكواكبي نرى به كما هو مكتوب انه اعطاهم حرم من الله
 لباكاو) فابهود صلوا محجرة فماتوا عيسى عليه السلام ولا احال في محجرة

ورمها قول النصارى
 حيث ثبت ان
 الاياجس كانت
 أكثر من ثلاثين
 انجيلاً فيها ما دله
 القريب ومنها
 ما سبق بحاله على
 وجههم فلم يغير
 القرآن الشريف
 منهما ولم يخذل
 الايجيل العلاء
 هو الصحيح يسوع
 دون غيره من
 المحرف وحاصل
 الطوائف يدعو
 وجوده قبل مخرج
 عدد رول القرآن
 حبر مصطف ولئن
 سالت فالقرآن يأمع

فارسا شجاعا محاربا
طائرا مشاهدا
معدودا من ذوى
الرفعة وهذه
الصعقات مصادرة
الصعقات سيدنا
عيسى عليه السلام
فلذلك استعربت
بونه عليه الصلاة
والسلام وحاصل
الحوادث لا يرمي
بأنى على نبي بطريقه
تشاكل طريقه
سيدنا عيسى عليه
السلام لان محو
واراهيم وموسى
وهرون وداود
وسليمان عليهم
الصلاة والسلام

بقوله ان الحماة اخ
يعنى ان الحماة
تخرج من المعيان
فهو يخرج من هذه
المعيان بواسطة
الحماة

مفسر) وقد عرفنا في الفصل الاول ٣ وفي سورة آل عمران (كذب يهدى
الله فوما كفووا له يحامهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات) في انكشاف
في تفسير قوله (البينات) انهم هدى من القرآن وسائر المحجرات التي تحت عنانها
السورة انتهى كلامه ولفظ البينات اذا كان موضوعه مقدر اجاب نعم في لقرآن
عالمنا في المحجرات وانما هي في غير هاتين فقرات السورة قبل خداه لا يحتمل على
المعنى القليل بل يدور القرية في سورة البقرة وهو آتينا عيسى بن مريم
البينات وفي سورة النساء (ثم اتيناك بالحق من عندنا بما هم البينات) وفي سورة
المائدة (اذ جئتهم بالبينات) وفي سورة الاعراف (واقد جاءتهم ربهم بالبينات)
وفي سورة يوسف (وبجاءتهم ربهم بالبينات) ثم في ثلث السورة (وحدوهم بالبينات) وفي
سورة النمل (بالبينات والبر) وفي سورة طه (ان نزل على ما جاء من البينات)
وفي سورة المؤمن (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) وفي سورة الحديد (قد آتينا
رسلا بالبينات) وفي سورة النمل (ذلك ما كان فيهم ربهم بالبينات) وكذا
في غير هذه الاماكن في سورة الانعام ومن ثم علم من افترى على الله كذبا او كذب
بآياته انه لا يسمع اطاعة ولا في البصائر (ومن افترى على الله كذبا
كذبا) كقولهم الملائكة ساتان الله وهؤلاء الاشياء ماؤها رب الله (او كذبا بآياته)
كان كذبوا بالقرآن والمحجرات وهو ما حصر او عند كذا قوله جمعوا بين
لا يرمي فيها على ان كلامهم او هذه البينات في الاوراد في انظم على النفس
انهم في انكشاف جمعوا بين امرين من القصص فكذبوا على الله وكذبوا على الله
بالحق والبيان والبرهان الصحيح حيث ولو شاء الله ما تركهم ولا آتاهم وقالوا الله
امرنا بما قالوا الملائكة ساتان الله وهؤلاء الاشياء ماؤها رب الله وسواء في تحريم
الاعزاز والاشياء فكذبوا بالقرآن والحق وهو ما حصر ولم يؤمنوا
بالرسول انتهى وفي التفسير الكبير واسوع الثاني من حسانتهم كذبهم ما ثبت
الله والمراد منه قدحهم في محراب ادبي صلى الله عليه وسلم وطعنهم فيها وانكارهم
كون القرآن محجرات باعدهم سنة شتى وفي تلك السورة انما (واذا جاءتهم آية
قالوا ان يؤمن حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يحتمل رسوله
بمصاب الدين احر من ذلك عذ الله وعذاب شديد عما كانوا يكفرون) وفي
التفسير الكبير في تفسير قوله واذا جاءتهم آية منهم حتى يظهر لهم من محجرات باعدهم
وايانا الكبريد كان يعتقد ان محجرات صلى الله عليه وسلم صاحب الانعام واسلم
بكن ذلك لانهم عذبه واحب اليهم وقع في المحلة الحماة من كتابه انتهى
بديده في هذه الفقرة (يتجسد ان الحماة عذ دلت) وفقدت هذه الفقرة عن
المجلد المطبوع سنة ١٨٩٧ وسنة ١٩٠٦ في لندن كذب في السمة الاولى

وقول الله تعالى في حق داود عليه السلام على ان ياتى نبي عليه السلام في
 الآخرة ثمانية من الديات في عشر من مائة وعشرين التي في مراحه اخره
 المطبوعه سنة ١٨٢٢ وسنه ١٨٣١ وسنه ١٨٤٤ في لندن على النسخه
 المطبوعه في رومية المطبوعه سنة ١٦٧١ هكذا (وهيب لك بيت مولانا ويدا
 سيدك مصطفيتي عسلو ووهبت لثلاث امراء بنو موداود كاتبه هذه
 قديلة فاريك مثلهم ومثلهم فقولهم هت على صبيعه لمسكهم في موصيه وقوله
 اذا كانت هذه قديلة فاريك مثلهم ومثلهم دلان على ماله وفي اخره
 امر به المطبوعه سنة ١٨١٦ الخ لاخير هكذا (واذا كانت عندك قديلة
 كان سعي لك ان قول فاريك مثلهم ومثلهم) وروح في اخر عمره شاه عبدالوا
 اخرى اسمها اني شاع واشوبامه وكاتبه جله خداه ومصرح به في الديات الاول
 من سفر السلاطين الاول ولا سلطان عليه سلام بروج باب امره اسمعانه
 من حرا من باب السلاطين وثلاثه حوار ورويد عوا من في اخر عمره وحي
 بعد ذلك من ام كاهوم مصرح به في الديات الحادي عشر من عراد لولا الاول ولا
 هم من موصيه من مواضع النوراه سره واح جاريد من من واحده ولو كان
 حرا من مصرح به في هذه السلام من مصرح به في اخر عمره وشذوذ في طهار
 من عقال من موصيه من مواضع لا في قديله في جواب الطمان الاول ان
 الاكابر اني كاتب من عبيده المدا من كانت اثنتي وثلاثين اماره من عبي
 من اسل سوا كافو ادوي روحا اولم يكونوا ولا يوجد به فخصيص الامور في
 الديات الحادي وبشعر من من سفر الانبياء هكذا ١٠ (واذا حرا الى المال
 مع اعدائهم واحد منهم الرب يهتفي بذلك وسبهم) ١١ (ورأيت في هذه المدا من
 امره احده واحد منها واراد ان يهدمها لانه امره) ١٢ (فادخلها الى يدني وهي
 تحلق رأسه واهو قص افعارها) ١٣ (وخرج عمه الذي سببه وبخس
 في يدي وبكى على من اواه امدته شهر ثم بدل اليه وردهمها وسكن في امره
 ١٤ (فان كاتبه هذا لان اواه امدته لفسر حرا ولا يسطع ان يهدمها
 من ولا يهدمها لانه قد دليها) ١٥ (وان كان روح من ان الواحد من موصيه
 والاخرى موصيه ويكون بهامه من وكان ان موصيه كرا) ١٦ (واراد
 ان يفسر رده بين اولاده فلا يطيع بعمل اس لموه بكراد يهدمه على اس
 الموصيه) ١٧ (ولكنه عرف ان الموصيه انه هو اسكره وعطيه من كل
 ما كان له الصعب من أجل انه هو اول سبه وهذا يحب الكور به فوله ورايت
 في حبه المدا من ارج لا يخلص محط لا يكون له روحه بل اعم سوا كاسله
 روحه اولم يكن ولا يوجد به انصرم من ايصان هذا الحكم يخص عبيده واحده
 من طبل الطاهر انه ارأى انما طبل زيد من واحد واراد ان يهدمها وكان

به قوله باعني اني
 وفدي ناراه طله
 بعوله وماده لوه وما
 صاموه من ذلك
 من مراحه مري
 واربعه كبرى
 في حرمه ان يحلى
 من هذا الاشياء
 الذي اوردني لذلك
 الارهاج وبذلك
 انصرت في مجموعها
 وحاصل الجواب
 انها الحب الخاص
 انه لا يرمي جواب
 ذلك بطر امسني
 وطني ووطنه في
 قاريل من العلماء
 من المسلمين

بها. فكل من نبي أحد ساء كثيره ولا يله وان كان له من امر أو
لو حده محبوه والاخرى معوصية لمخ على ما دعباطاهرة غير محبة
لنفس فثبت أكثره لأرواح ما كانت محرمه في شريعة موسى فثبت لك أحد
حده من وداود وغيرهما من على لامة ادوسويه ساء (الامر الثاني) الفصل
في قصة ربيب رضى الله عنها ايماءت صفه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
عند مولاه زيد بن حارثة رضى الله عنه ثم صفه ما اوصفت عدم روحه
رسول الله صلى الله عليه وسلم رأنا بعض بعضات - ورده الأخرى المبعلة من لمة
نفسه مع عبارته الغيرة الكبروية هكذا (و قد قول للذي أهم الله عليه) وهو
زيد أم الله عليه بالسلام (و بعد عبه) انظر برور الاعيان (أمن عرفت
روح) هم زيد تطلق ريب فقال له لا صلى الله عليه وسلم من ثنى لا يظنوها
واى الله دل في اطلاق وحل في اشكوى من ريب وان رداى وما اتم ذلك
على ريب البس وعدم الكفاءة (و حق في عرفت ما عرفت من ان ريب
بروح ريب (وتخشى الناس) من أن يقولوا أحد روحه اليه أو لاس (والله
أخوات تحت) ليس اناره في ناسى صلى الله عليه وسلم حتى ناس ولم يحش
الله في معنى الله أنى ان تحت وحده ولا تحش أحداهه وآب تحشاه وتحش
لناس أنصافا جعل الحشاه وحده مما ما بين ماى ليس بلعون رسالات الله
و تحشونه ولا تحشون أحد الا الله ثم قال صلى الله عليه وسلم (قد نصي ربيهم اوطر روحا كهنا)
أى لم طاهر اوطر ريب عرفت و ذلك لان لروحه مادام فى سكاخ لروح موسى
يدع حده وهو محتاج اذ هم بعض منها لوطر بانكابه ريب - من وكذلك دا
كان في اعداهه على لا مكان شغل لرحمهم بعض منها اعدو طاره وأما اطلاق
و بعض عدم السبعى عما اولم يقولوهها على فسدى منها لوطر وهذا هو
لم في اشرع لان روح روحه ريب و عرفت لا يجوز هذا اقل فداوى و كذلك
قوله (لكن لا يكون على المؤمن روح في ارواح اعدائه) - من خصوصاً من وطور
أى ان طافوه وان بعض عرفت وفيه اناره في أن الله روح من اوسى صلى الله
عليه وسلم لم يكن بعضه ريب ريبه عليه السلام بل ان انشر منه فله وان
اشرع من اعداء من على نبي صلى الله عليه وسلم (وكان من الله - عولا) نى
منصبا ما قصده كثر ثم ان روحه عليه السلام ما مع انه كان من اشرع من
على فأنه كان من باعس المعاصي انهى كلامه به طهه فظهر ان ريب رضى الله عنه
كان كبر على ريب البس عدم الكفاءة وهذا الامر كان من عدم
الحجة بينهم ما راد لروحى الله عن ان طلقها فلهه الى صلى الله عليه وسلم
كراهية طهه آخر الامر فلما عصب عدم ارواح رسول الله صلى الله عليه وسلم

وه طاله من
الامر مع الذى برهن
على تحريف
الانجيل عما ادع
مهرت وحشد
فصصه الصب
في الانجيل على
ماهى عليه من
المصوغ الفصحى
المصوغ ورعى
كان لانفسه
على عبر هذا الوجه
تحت مطابق ما جاء
في التفسير اعطى
من ان الصلب وقع
من وورد لاجبيه
لانفسه لهم وتوبد
ذلك ما قبله صاحب

لبيان الشريعة لالايجل قضاء. اشهره وكان بل رول حكم بمجباتها الامر لاجل
 عاددها وبلا نامر فيه كما ستعرف في الامر الثالث من شاء الله تعالى والرواية
 التي رويها في البصائر ضعيفة عند محقق أهل الحديث كما صرح به المحقق الحديث
 الشيخ عبد الحق الدهلوي في بعض تصديقاته وفي شرح لموافيق (وما يقال انه أحسنها
 حين رآها فمما يجب صيانة أبي صلى الله عليه وسلم عن مثله) انتهى (الامر الثالث)
 ان الامور الشرعية لا يجب ان تكون متخذة في جميع الشرائع أو مطابقة لمعادن
 الاقوام وأزاتهم اما الاول فقد عرفت على الامر بدعيه في الباب الثالث وقد عرفت
 فيه ان سائر روحه اراهم عليه السلام كانت احتاجا لاسمائه وان يعقوب عليه
 السلام جمع بين الاثنين وان جهر ان امور موسى عليه السلام روي عنه منه وهذه
 الروايات الثلاثة محترمة في الشرع الموسوية والعيسوية والحمدية وعلمة لربنا
 سمح بكلام الاحتجاجية والعلمية وهذه الروايات أفصح القضاة عند علماء
 مشركي الله فيهم شعوبت شيعا طاعوا - ثم روي هؤلاء ان روحه من الاستبراء
 ونبوت اولادهم الى أشد أنواع الراد في الباب الخامس من يحمل نوافها كذا ٣٩
 (والذين كانوا مسكينين معه كانوا أحبا كثيرا من عشارين وآسرين) ٣٠ (والمر
 كبتهم والقرسبون على الامم يذو ثلثين لمادانا يكون وشرون مع عشارين
 وحطاة) ٣٢ (وقالوا لمادنا صوم تلاميذنا نوحا كآبراد خدمون طلمات وكذلك
 لآميدانقر - بين أيضا وأما الامم يذو كآكون وشرون والكنيسة
 والقرسبون الذين من أعظم فرق اليهود وشرفها كانوا اشعرون على الامم يذو
 عيسى عليه السلام باسم أكلون وشرون مع الخطاة والعشارين وهم
 لاصومون وفي الباب الخامس عشر من يحمل نوافها كذا ١ (وكان جمع
 اعتبارين والخطاة يذون منه لسموه) ٣ (هذه امر يسون والكنيسة هائلين
 هذا يصير لخطاة ما كل منهم) والقرسبون كانوا اشعرون على عيسى عليه
 السلام ما به ما كل مع الخطاة فقلهم وفي الباب الحادي عشر من كتاب الاعمال ٢
 (وما صدقوا من الى اورشليم حاصره الذين من أهل الحان) ٣ (قائلين الم لا حلت
 الى رجال ذوي علفه وأكلت معهم) وفي الباب السادس من يحمل مرص هكذا ١
 (و حتم اليه امر يسون وقوم من الكنيسة هادمين من اورشليم) ٢ (وماروا بعضا
 من تلاميذه ما يكون حرا يذو سة أي غير معذولة لآمو) ٣ (لان امر يسين وكل
 يسودان لم يذو لآهم باعنا لآبا يكون متعكبين بقليد اشيوخ) ٤ (ومن
 السوفون لم يعفلوا لآبا يكون وأشياء أخرى كثيرة تسوها للمسلمين من غسل
 كؤوس وبارق وابية نحاس واسرة) ٥ (ثم ما به امر يسون والكنيسة لماد
 لآم يذو تلاميذنا حسب هذا اشيوخ بل ياكلون حرا يذو غير معسولة وفي هذه
 اراهم الله وعمرهم من أقوام مشركي الله تشددات عطية وعندهم نوافها

الاصل من الاجيل
 مما يطول ذكره
 وارجع اليه وأما
 ما يرويه من
 التاقيس الذي في
 في القصران العظيم
 بين قوله تعالى وما
 صدقوه وقوله اني
 سوف اذيقهم من
 القصران الشريف
 فتدعاه التوفيق
 معي اليوم وغير
 ذلك من المعاني
 قال تعالى الله يتوفى
 الاله من موتها
 والتي لم تخف ماها
 وقال تعالى تنوفاهم
 الملائكة طيبين

بالماء (١٦) وأما رجل حب أو خرج منه حياءه بعسل حسده كله لم يكون
 يحسب إلى الليل (٢٣) ومن من نواحدت عليه امرأه وهي طامث: عمل ثبانه
 ويصنع بالماء ويكون يحسب إلى الليل (٢٤) وإن اصطبع معهار رجل وامرأته من
 حبصتها فانه يكون حسده أدام وكل مضطجع مضطجع فانه يكون يحسب في الحكم
 لأول السنة إلى الماء الصغار ضاعه لمن وطأه ربه لا يمرى شيء محرد من
 به وإن نوههم مريان شيء فلم ليكتف فيه بعسله بالماء كما كسى في الماء الحش
 والنحاس وفي الحكم الثاني ما معنى كونه يحسب إلى الليل وهو عمل الحسد فكاه بالماء
 وفي الحكم الثالث أنصا طر لال الطاهر ربه لا يمرى شيء محرد من الثوب الذي
 حاسب عليه الحائض في حسده من وان نوههم مريان شيء كان عمل الحسد
 الذي به من الثوب كافيا وإن نوههم مريان شيء محرد من في الحسد فاصح
 كونه يحسب إلى الليل بعد ما عمل الثوب رطله كاه والنحاس إن رجل إذا جامع
 أو حتم وصار حياء لا يحب عليه عمل الثوب بل يكون عمل الحسد وهو المحرد
 من الثوب يرم عمل الثوب أنصا والحكم الرابع عجب من الثلاثة فإن رجل
 محرد من امرأته شيء من الحسد صار حكمه حكم الحائض فكاهي يكون يحسب في
 حسده أدام يكون هو أنصا يحسب في حسده أيام وفي أحكام الحائض وبالحسد أنصا
 شدات بحسه مذ كور في هذا الباب بالنظر في هذه الأحكام الصادرة كلهم
 أحسن الناس لا هم لأبراء عوام أطلقوا في آداب السادس عشر من صهر الأعداء
 هكذا ٧ (ثم يأخذ الحديس ويصنعها امام الرب مدعو من في حسده لزمان) ٨
 (ويخرج عليهم ما قرع من قرعه وخذ ما قرب وقرعه أخرى أعزرائيل) ٩ (ويشرب
 هرون الحدي الذي أساتة قرعه الرب ويصبره فربا بدل الحطية) ١٠ (والحدي
 الذي وقعت قرعه عزرائيل يقوم حيا امام الرب يستعقره وهو يسرعه عزرائيل
 إلى القبر) وهذا الحكم عجب أصا وما معنى امرأان أعزرائيل يسرعه إلى القبر
 ولا يربيه القبران بعد الله ورأيت مشركي لهذا هم يركون اثنين على أموات
 الله ثم دكهم يركون إلى الآدميين لا في القبر حتى يموت هو وعاطف في آداب
 الحامض وعشرين من صهر الاستناء هكذا ٥ (إذا سكر الحوة حياء فانه
 أحدهم وليس له ولد فلا يزوج امرأه أمبت رجل عربي وليكن بأحد الحوة
 ويقوم رزع أحده ٦ ولولا ابتكر الذي يكون منها حسده بأمر أحبه لثابطل حسده
 من اسرائيل) ٧ (فإن لم يرض أب بأحد امرأه أخيه التي تحقق له بالسنة فتذهب
 امرأة إلى باب القريه إلى المشيخة وتقول لهم إن حاروحي لا يريدان يقسم أمم حسده
 في امرئيل ولا يريدان يأخذ في له روجه) ٨ (ولو قسم بطوبه ويسألونه فإن أحاب
 وقال لا أردان أمروهما) ٩ (فتدوا المرأة منه هذا المشايخ وتخلع الخف من

امرأ القيس أحد
 شعراء العرب تكلم
 شيء في بعض
 أشعاره ثم جاء
 حسده في القبران
 العظيم وحيد
 يكون القبران
 مقسمان امرئ
 القيس وهذا امر
 حفيو يحب أن لا
 يسأل إلى الله إلى
 وحاصل الخواب
 أن ذلك لا يسمى
 اقتباسا من امرئ
 القيس حتى يكون
 كاذرا بل أرادته
 تعالى تعلقتان
 تكلم امرأ القيس

رجله وبصوت واحد وهو هكذا بعض كل رجل لا يصبر على أحبه (١٠)
 (ويدعى اسمه في إسرائيل باب مخلوع الخبي) وهذا الحكم عجيب أيضا لأن امرأته
 لم يمت قد تكون عوراء أو عذراء أو عرجاء أو شوهاء فبعضه بصورة أو غير عذبة
 أو مقيمة بغير خوف في برحى بها رجل وهذه الأقامة لزرع أحبه أيضا عذبة
 وأغلب مهبان على مرقس بر كوا هذا الحكم يعطى لاشارة لولا (لا يحل
 للرجل أن يتزوج زوجة أحبه) كما هو موضح به في جدول انظر به وانس من كتاب
 الصلاة العامة وغيره من رسوم الكنيسة وطافوسها على موجب المذهب
 الكنيسة الانكليزية والارمنية المطبوع سنة ١٨٤٠ في طائفة مع انسان
 الممرات لا يوجد في الانجيل وما أخذوها الا من التوراة (الامم الخاضعة) ان
 المتشكك اذا كان حل منه الا على ما يعرف من امثال اعتراضهم على المسيح
 عليه السلام والحواريين في انساب السامع من انجيل لوقا هكذا ٣٣ (به بوء)
 المذهب ان لا يأكل عرا ولا شرب حرا فيقولون به شيطان (٣٤) وجاء من الاساس
 أكل وشرب ويقولون هوذا انسان اكل وشرب من غير حرام ولا شراب
 والخطاة (٣٦) وسأله واحد من العرسمين يا رب كل معه قد حل يا عيسى
 واذا كان (٣٧) واذا امرأه في المذمة كانت حادثة وعلما به يمكن في سب
 امرسمين من عار ودرست (٣٨) (ووصف عذبة من ورثة ما كبة
 وادرات من قدميه بالدموع وكانت عصبهما شعر رأيهما ونقل قدميه وذهبهما
 يا طبيب (٣٩) فطرا في القرية التي التي دعاها ذلك الحكم في نفسه فثلا لو كان هذا
 " قال لهم من هذه الامرأة التي تلمسه وما هي اهلها طينة (٤٤) ثم انشأت ابى
 امرأه وقال سمعان انظر هذه المرأة التي دخلت بيتنا ولا حل رجل على لم يخطوا
 هي قد عذبت رجل بالدموع ومسيحة اشتهر رأها (٤٥) فذلم على واما هي
 قد دخلت لم تكف عن تقبيل رجل (٤٦) (ربت لم يذهبن رأى واما هي فقد
 ذهبت باط رجل (٤٧) (من أجل ذلك أقول لك قد عرفت خطاياها الكثيرة
 لانها كانت كثيرة والذي يغفره سهل يحب قلبا) (٤٨) ثم قال لها معفورة لك
 خطاياك (٤٩) فاندأ المسكون معه يقولون في أنفسهم من هذا الذي يصغر خطايا
 انما هو (٥٠) فقال للمرأة انما يذبح خطاياك هي اسلام وفي الدار الخاوية عشر
 من تحلى بربها هكذا (٥١) وكان انسان مريضا وهو يعازر من بيت صافرية
 مريم ومريم أخوها (٥٢) وكان مريم بنى كان يعازر راحوها هي التي ذهبت الرب
 طبيب ومضت رحابه تشعرها (٥٣) وكان يسوع يحس مراثيها ولعازر
 وهذه المصيبة مريم هي التي كانت تدهس وجهه على عاصي عليه السلام وفي
 انساب لثالث عشر من انجيل يوحنا (٤١) لما هو يسوع قد اضطرب بالروح

بحمد الله من القرآن
 قبل برونه على ان
 لذلك نظير ان كتب
 النصارى وهو ان
 كتب التوراة يوجد
 فيها أحكام وشرائع
 كثيرة كانت من
 قبل في كتب عهده
 الاوثان فبما كانت
 في التوراة من عدد
 الله تعالى لم يحسب
 انما كانت عدد
 النكح ولم تصور
 أحد من النصارى
 ان التوراة هي منسوبة
 من لسان الكتب

م صلو للمكر عرقوا في الحرب هو من المذكر لم يملوا الرزق يوم يجمعوا نصيبه
 وقد عرفت في أول هذا الفصل أن فو حذله السلام ضرب الجرد وال عقده هو دار
 صربا وابو لوطا ضرب الجرد وال عقده وقيل بنسبه ما فعل عشت لم يجمع منله من
 المومنين ضربا وفي اسباب اثنا عشر من المحدثين يوحى هكذا ٢٠ (قام عن ابي
 وحل فبده وأخذ منه شعبة وانزلهما) ثم سمع في معسل واشد أفسل أرجل
 التلاميذ وعندها بالشفقة اني كان مسرراها وقال انود على الامم في الطريق
 فارس مصلوا بلا فقه أطال الله تعالى ما هكذا (هذه يومه اب عيسى عليه
 السلام وقد كان قد مرت فيه الحرة حتى لم يكن يدري ما فعل وارعد الاقدام
 لا يوجب القهر عن الثياب) انسى كلامه بده (ووال سليمان الحكيم دعي عليه
 السلام في دم الشرا في كانه سحر الامثال) في اسباب اثنا عشر من هكذا ٣١
 (لا طر الى الجراد اذ صرودا شمع لونه في رباح ويدخل للنداء ٣٢ (وفي مانه
 امره نادغ كاطيه ومثل مثل الخياط كك مومه) وكذا اسلاط اساء
 الثواب لاجبات مع الرجل الشبان انه شديده لار حتى لعمه سماد كان
 الرجل شاد عن شارب الجرد والمرأه فاحشه محوره وهي بدورعه ومجدهه عماها
 ومعهها وقد عرفت حال داود هذه اسلام ان نصر واحد الى الامراء الاحبيه
 باعه دى مانع مع انه كان كثيرا الارواح وحاورا عيسى وكذا قد عرفت حال سليمان
 عانه اسلام ان النساء قد اران عقده وحلفه مره وثلاثي نحو حه اذ ما كانت
 بيضا الحاق شابه ولما حصل له القهر الكامله من حال ابيه رآه ومسح
 أحده وأخته أميون ونامور من حال اسلاطه مثل رويل وهور سما من حال
 نفسه شدد في هذا الباب شديدا الطعاني من الامثال فقال في اسباب الطمس
 (لا تصح الى مكر الامراء) ٧ (لان شعي لامراء لاجبيه سكان عدا وحصرتها
 أسد من الدهن) ٨ (ثم عفتها مره كما عقم ومرعه كسيف ذي قوس) ٩
 (رحله اها عذر ان الى الموت وحطوها سعد الى الخيم) ١٠ (لا تفتك اسبيل
 الطاب لا طرقتها صالة لا تدر) ١١ (والآثار اني اجمع مي ولا بعد من أقوال
 في العمل طرقتها ما عدا اولاد اني أبواب معرفها) ١٢ (عاز انصاف ما اني
 الامراء الغريبة ونحاصد احبيه) ثم قال في باب اداس ١٣ (لعمصطن من
 امرأه ربيه ومن لطافه لسان عربيه لا شهي فلت حالها ولا خصصه عمراتها)
 ١٤ (ان قيمة الرابه قد اراها حرقوا حدة وامرأه ارجل صطاد النفس اسكرعه)
 ١٥ (ابن طبع رجل ان يحيى في حمره باروا بحترق ثيابه) ١٦ (أم تفتي على حمر
 ادروما تحترق رجلاه) ١٧ هكذا (من يدخل الى امرأه عربيه لا يبرأ من المصا)
 ثم قال في الباب السابع ٢٤ (فالا نبا اني اسمعي واصح في أقوال هي) ٢٥

لكن لا غم وحيث
 هم مأمورون
 باتباع الشر يصيب
 وحاصل ما فعله
 جوامع عاجله
 الا يحصل مما يدل
 على ان الاصل
 مطلق للنور كقوله
 قد سمعهم ما قبل
 نلاوتين اربعين ناهين
 والبس بالسن وأما
 أقول لئلا من صرنا
 على حدك الا نحن
 حول له الا نرو حوله
 قد سمعتم ما قبل
 نلاوتين لا محث في

(لا تحصى قد لذي في حروفها ولا يصح في مباحثها) ٢٩ (فام قد طرحت كثير من
 حرجي وهي قتلت قتل موي) ٣٨ (سما هو طري الخيم محذره لي مطاس اموت) ثم قال
 في الداء اثنا عشر والعشرين ٣٣ (عبدال تطران الاحبيات وقد لنت شكله
 بالمتويات) ٣٠ (ونكون كنانم في قس البحر وكه دررا قد ادلت الدوة) وكذا
 احلاط الامار ذوقه ل اخوف من احلاط ان اهر شمع كانه ذه المهر لون واد
 عرفت هذا قول ابن عيسى عليه السلام لما كان شارب خمر حتى كان معاصروه
 يقولون انه اقول مريب حور كان شاربنا فاذا بلطخ مريم قدميه بدموعها ولم
 تكف عن غسلهما - قد حلت وكاتب غصنها شعر رأسها وكاتب في هذا الوقت
 فاحشته مشهوره فكيف سبي عيسى عليه السلام حاله - سلافة يهوداود اود
 وسلمان عليهما السلام وكيف سبي افوان - لجان عليه السلام وكيف سبيهم ان
 فيها مقدار جبره راحه ون من الله لا سر كالا عكس ان يحيى رحس في عمره
 باروا ما يحرق ثابته او عشي على حجر - وروما يحرق رجلاه فكيف احداهم - لده
 الامور حتى اغرق من عليه فوسى وكيف بصور ب هذه الامور لم يكن من
 مفضي شهواتا عساه وكيف عمره خطباهاودنو ما على هذا افعول اهدمه
 لا موره في الملائقه لادب الله العادل بعدد من ولدان قال اللودعي اسان ذكرو
 (وود كان وقتها من حبه هين بايق الاتر سجد لمطاره الصاري اذا كان
 صافا في باب احد معارفه ان ذن نفسه فاحشه في ان يعمل رحيله عاصره لا
 من الداس من غير ان يذرى ماره اشوبه من قبل لامر او لاجهر انهي كلامه
 وكان محب مريم ويذوره واثنا عشر الامسده ومعههم ساء كثيره بلح لدمه من
 اموالهم فكيف يصور انه لم يزل قدمهم مع هذه المظالمه الشديده كمال ودم
 رد سبي حي ربي روجه انه وخدم يهودا حى ربي بكنته وخدم داود عليه السلام
 حتى ربي مامره تور وخدم امسون حى ربي باسفه وبنات مال اللودعي اسان ذكرو
 (وا عرب منه ماد كره لو فام ان عيسى ولا عبيده كانوا يحولون في اهرى ومعههم
 ساء من مريم هذه التي كان امرها مشهورا بالصور والابا واس حبر بانه لا يأتى
 بكل واحد في املاذ الترفقه وخصوصا في العرى ان بيت وحده في محل مخصوص
 ولاد في هؤلاء الاولياء كانوا يسمون مع ثلث لوليات معا) انهي كلامه بالخطه
 واحتمال مرته اقدام الحوار بين اقوى لاسهم ما كانوا كالمسلمين في الاعمال - بل
 يعود المسيح عليه السلام على ما أمر على اوزهم فلا يظن في سفهم انهم من الربا
 الا ترى ان الاسافه والشبهه من روفه كانه لا يترجون ويدعون ان هذا
 الامر من العاقب ويقتلون ما لا يخله العاقب لعي من هل الدنيا كان كائنهم
 بيوت باحسان الرايات في اصعبه ١٤٥٩١٤٤ من كتاب الثلاث عشره رساله

هين وآوى للرب
 هين وآى آوى لكم
 لا تحقوا الله وقوله
 قدومه ثم ما قيل
 للاويين حبر بيت
 وآمنه مدون وآنا
 أقول لكم حبوا
 أهداءكم واحسنوا
 اليهم فهذا من
 صريح في ان سيدنا
 عيسى عليه السلام
 أدل الشريعه
 العدل به بالشرعه
 الفصلية وأمر
 بالعمل بحسبها وط
 وجبت كان العمل

في الزمان انما هي هكذا هي برزخ يقول (١) وعط عدد ٦٦ في شيد
 الاشاد (٢) وعوام انكسمة الروح انكسمة واصح الذي هو لادس خلقها
 والرائي المصاح مع الدسكور والامهات والاحسب وبتكل انواع الادس
 والعاروس يلاحد من اسقف خلقي لادس ورتكال سنة ١٣٠٠ يقول بليت
 اس الاكبر وسينم يكونون روالعفة ولا سيما اكبر وس سابلان اس اربعه
 هذا اكثر عدد انيسير من اس لكة ووت ووت اسقف سائر روح في الحار
 الخامس عشر كتب انه وجد قو اقلانل عيم عتادين على بجاءه من كثره مع
 اس اواب اديو رالاهبات مدسمة مثل البيوت لمخصوصه سيرا) انتهى كلامه
 هذه المطبوعة هذ قدما من هذه سكي في حق عصمة هؤلاء الله وس اى
 ادعوها ولا حجة اى ان ارد على هذه بل ان ذكرهم واقول مثله حال فمراء
 مشرك الله هذا ليس بدعوى العصمة ويضمون روح انه ان لمعنا ان يقرهم
 وطريقهم وهم طرادس وادس فهم لا يحصل الا مراء الصاق ما يحصل بهم
 وند كرت حكاية ان بعض المسافر لما وصل الى قرية من قرى الهند رأى حارية
 كاهنة تسمى من اقربها سألها سب اس من باب السرية أم من كسها فاجابت
 هذه ان كاهن السائل الى من مات القرية لكنني احصل من كسها في قضاء
 الشهوة يحصل في دم يحصل لا داهى في لذيذ وادس هو هؤلاء المردود وروح
 حريم من المردودين هذ المنكرين كان عيسى عليه السلام مع عبدا عن الروح
 مطبق وكان الامية ممة من اساع الروح مطبقه اوعن كثره الارواح مثل
 حصر اب السمة واسوس من روحه كاتك ومثل فمراء مشركي اله وركدا
 حمة عيسى عليه السلام اتبده محل ممة داندس الملو حدا اسعش اسعج
 ولذا قال الاممى السابق ذكره على قول لاجع على الزام اعى وسكاندال على
 صدر دوع هكذا (المرأة اى تحاول شام عاتسها اسعج له) انتهى كلامه
 هذه وقد لم اسما كره في هذا الامر الخامس كسمة في ما والاوى اسعج
 أمثال هذه الصربات ولا أعنفه أمراء افان حى عيسى عليه السلام ولا في حق
 حوار به الاشهاد كما صرح في مقدمة الحنك ومواضع عدده (لاهم اساعس)
 في الخلاص في سورة البقرة هكذا (من لاعان يحريم الامه) نفس فقوا اسع
 صلى الله عليه وسلم حرم مارية على نبي الله صلى الله عليه وسلم (الامر اساع) اذا
 قال النبي لا تفعل هذا الامر ثم فعل لاجل انه كان حار من الاصل أو جاء به حكم
 لله لا يقال انه آدمى في الصورة ثابته لو لم يعد يكون عامساسة وعندهم
 يوجد ثلثه في حق نبي الله صلى الله عليه وسلم في صلا عن لاء كما عرفت بالامر
 عليه في أمته انقسم اشى من الباب اثنت وروايات الشبهة العامة من

على غيرها مظهر
 نبيا صلى الله عليه
 ولم دل على يحيى
 وقف معها وعلى
 ورص ان سبها
 عيسى عليه السلام
 كل ولم يطل دم
 أطل انصارى
 ما كاله اخن
 سبها عيسى عليه
 السلام على مة
 ثم عمة سبها
 موسى المطاوعة
 ولما شرمها
 ارمهم عليها
 السلام وأفضالم

الآلاف ومعهم من القلوب ولم يكن من شروط ابوة عدد أهل التثبيت
 كهم بدعوى في حق عيسى عليه السلام باعتباره ابوت أو كان عيسى
 عليه السلام هذا الاعتبار أيضا عدمه صاخر ومعلوم لا لله لا منزلة ولا منزلة هذه الحمل
 (١) ما زاد عيسى صاخر (٢) الهوى ما زاد كنى (٣) ما عدسى خلاصى
 كلام جهلى (٤) ما زاد عول فيهم صحت (٥) أنه ما السوء ولا عراف
 ما خط ما عد الأعماد (٦) اعصر ما دون ما لا تكون محمولة على المعاني الخفية
 انظر ما به عدد أهل التثبيت ولا لهم أنه لم يكن صاخر وكان من ركائز عبادة
 الخد من سب كلام أهل غير من حيث لا عام صاخر ما لا بد من ان
 هذه من صرعات عيسى عليه السلام وهو لم يره ما عمار لسوت وفي اربور اننا
 والخمين هكذا (٣) الرب من اسماء اطعم على بنى البشر بطل من منهم أو
 طاب الله (٤) كلهم قد راوا عيسى عاوا وهو ليس من عمل صاخر ولا أحد
 وفي الداء التاسع والخمين من كتاب اشباه هكذا (٥) هذا ما من الحكم عاوا
 يدرك بعدل انظر بالسورة الطلام انظر ما الشاع دها من بنى الطلة (١٢
 من) حل ان آت ما ساكرت ودا من وخطا بالاسم لان خور ما عاوا ناما
 صرناها (١٣) ان يخطى وكذب على الرب ودر ما الى حلف حتى لا لا
 ورا انهما حكمهم وسلم واسعدى حيا وواك ما من صلب الكلام كاذب وفي ايات
 الرابع والستين من كتاب شعب هكذا (٦) وحصر ما فيها كالحسن وكفره الخائن
 كل را ساوق طما من الورق من جبهة او ناما كالزح زود (٧) ليس من يدعو
 باسمه من يقوم وعساكن حفت وجه عاوا طوعا بذاغما ولا شتاب كثيرا
 من اصطلا ما كانوا موجودين في زمان داود عليه السلام مثل بائان السبي وغيره ولو
 درضا انهم لم يكونوا معصومين على رعم أهل التثبيت ولا ريبا من لم يكونوا
 معصون في الآيه الرابعة من الزوراء كورا عاوا وده في صاوق اشعاع عليه
 السلام صبح الكلام مع الغير واسعا وغيره من أبناء عهدده وصدا رما من لم
 يكونوا معصومين لكنهم لم يكونوا معصون الا في المصراحة في العار من قطع
 أصلا ولا تكون عبارة الزوراء ما ان اعدا ما من محمولات على معانها الطبيعية
 انما هي بل لا بد منها من الرجوع الى ان تلك الصرعات تخصى العبودية وكذا
 وقع في ايات التاسع من كتاب ديدان واداء اثبات والحام من من مر الى اربما
 واداء الرابع من الرسالة الاولى لطر من (الامر الثاني) ان فعال الايما كثيرا
 ما يكون بعلم الامم من من لم ولا يكون محاسبين الى هذه الافعال لاجل
 أنهم في الباب الرابع من محيل من ان عيسى عليه السلام صام أربعين يوما أو
 أربعين ليلة والآن ما لم ينفو ثلاثون من الباب الاول من الجليل من قس هكذا

لا يصل في أداء
 العطايا الخفية ويجدا
 لادى جعلك واروره
 عطرتهش قلوب
 دورى العمول السليمة
 ادا انصرت وسبطا
 لا تعاش في وادى
 وشلتى اهل موقى
 يا عسدة العلاء
 المدققين العظام
 وقدرة الطهارة
 المصفين النعام
 وفضل لا أساء
 على الدوام أبدا
 موردنا يا له من يبي
 الحياة اهدك من هذا

(وفي الصحيح ما كرا - اقام وشرح ومضى الى موضع صلاة وكان يصلي هاهنا)
والآية السادسة عشر من الباب الخامس من الكتاب لو هكدا (وفي تلك الايام
شرح الى طبل يصلي وقضى الليل كله في الصلاة لله) وما كان اتحاد المصنف
الله على رعم امر شئت فلا حاجة الى هذه مكاتيف شديدة فلا بد ان يكون
هذه الافعال لاجل التعليم (الامر الثالث) ان الانعاط المستعملة في الكتب
الشعرية مثل الصلاة والركاء والصوم والحج والكاح والطلاق وغيرها يجب ان
تعمل على معاني الشعرية فالعنع عما يصح ولفظ الله في هذا الاصطلاح الشرعي
والاستعمل في حق الاسباب يكون معني الزيادة وهي عبارة عن ان يفهم من الصوم
عادة وأمر بما هو يقع بلا قصد وشعور في ذلك الحار وهد هذه العبارة أو الامر
امناح هذا الله سبحانه ان الله لا يكون قصده وضع الطريق لكنه قد يراد منه أو يتر
سب طين وتخر واقع في ذلك الطريق أو يكون معني رك لاوي (الامر الرابع)
أن وقوع العز في كلام الله وكلام الأنبياء كثير كما عرفنا بالامر يدعيه في مقدمه
باب الرابع وقد عرفنا بعضا من جواب الشبهة الرابعة من الفصل الرابع من
امان طام من ان حذف مصاف كثيرة في كتبهم بعدسة (الامر الخامس) ان
الاداء قد يكون المقصود به محض التعبد كما في قوله تعالى (ارسلوا دعاؤنا على
رسلنا) فان ايمان ذلك الشيء وحسب ومع ذلك أمر بالاداء وكفوله تعالى (رب احكم
بالحق) مع اننا نعلم أنه لا يحكم الا بالحق وان عرف الامور الخمسة أقول ان
الاسمعاء طلب العسران والعسران استعز على الصحيح وهذا السسر وهو عسر
وحيث الاول بالعصمة منه لان من عصم فقد سسر عليه في حق بهوي وانما بانس
هذا الوحدوا عفران في الآية الاولى بل هو الاول في حق انبيى صلى الله عليه
وسلم وفي آياته والوجه الثاني في حق المؤمنين والمؤمنات قال الامام بهام والفر
الارارى قدس سره في دليل حسيير الآية الثانية هكذا (وفي هذه الآية لطيفة وهي
ان انبيى صلى الله عليه وسلم له احوال ثلاثة حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع
غيره فاما مع الله فحده وتمام نفسه فاستعز له بذنوا طلب العصمة من الله واما
مع المؤمنين فاستعز بهم واطاب اعفران بهم من الله) انتهى كلامه بطه أو ان
المقصود من الامر بالاستعزاز في الاشياء محض التعبد كما في قوله تعالى (ارسلوا دعاؤنا
سرعنا على رسلنا) وكفوله (رب احكم بالحق) كما عرفنا في الامر الخامس ان
المقصود من هذا الامر ان يكون الاستعزاز مسوي أمه واستعزاز الله صلى الله
عليه وسلم كان لتعليم لاه في الجلالين دليل حسيير الآية الثانية هكذا (قوله
ذلك مع عصمته له - فمن به أمه) انتهى أو ان المصاف في الآية بين محذوف وانقدير
في الآية الاولى (فصبران وعبد الله حق واستعز له بامتن) الآية وفي

ثم بعد ذلك قصدت
ان أحرك لك ما قد
وهيته من تعليلك
وأما طلدي اذ لا
جميع ما صفت به
من سعيك لاني
انزعوا به شاكرين
دعوه تعالى حسيير
المتهمين ويعلوا
ان من أجله أطلت
سلا ما حقه أ
قوبنا وعلينا وذكرا
وقد أدعت خميري
عشره - سواط
شريعة ونيفت
ان من يحاكيها هو

لا به ثابته (واعلم انه لا اله الا الله وسبحه رب اهل بيتك ولدس المؤمنين
 والمؤمنات الذين ليسوا من اهل بيتك فلا بد في ذكر المؤمنين والمؤمنات) وقد
 عرفت في الاخر ان ربك قد جعل في كثير من احوال المؤمنين المؤمنين
 في الاخير ان ربك قد جعل في كثير من احوال المؤمنين المؤمنين
 من علماء ربك وتباعدت عن علي هذا التوجيه في بعض ما بينه الخليل وقال (فربك
 به ما ظهر من محمد صلى الله عليه وسلم ربك من ان يكون عبر ربك الاولي فربك الاولي
 انصارت على ما يحكم به كلام الله في السورة ولا يعمل ذلك حقيقته) انتهى اقول هذا
 عليه وسلم قد يقال يعقوب في الآية الثانية عشر من الباب الرابع من رسالته
 هكذا (من يعرف ان يعمل حسا ولا يعمل فذلك حقيقته) انتهى اقول هذا
 من قوله سرافقه الس لا لا لئلا ينزل ضرب الخرج حتى مدح الله بحبي عليه
 السلام على هذا وقال الا يا بني عهدهما ولما وكذا لئلا ينزل عدم الادب لغرضه
 مما حده في عمل الرحمة وسبحه ما شعر رأسها عنده من الامن اداس حسن
 وكذا ان الله لطفه الشديد ما ساء الاحياء اشواب واخولان معهن في انقري
 وشرفه حسن سمع اذا كان الرجل اشباط شاعر ما وقع هذه الامور الحسنة
 عسى عبيده السلام حتى ان الله اعطى طموا عليه كما عرف في حوب المطهر
 انما قد علم على آياته ان يكون الله انصافا على ان هذا المعبر من رادف
 بنو زوا لا حل يعطى لغوهم ولا يوحدهم في الحكمة في اوراقهم وورد في هذا
 الا من رساله يعقوب اني يستانها فيه على تحقير العلم لا علم من فقه
 برؤسها على تحقير العلم وورد في هذا المعبر من رادف
 انما الاول في كلام يعقوب على هؤلاء نعم ليس بمحمد واعلم انه واد الاسته
 واما الآية الثالثة فالمصنف قد ذكر في المراتب ان ربك لا يعقل ان الله ان
 العصفه وقال الامام السدي في تفسيره ان المقصود من هذه الآية ليس اثبات
 صدوره وعقوبه بل المقصود منها تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكرامه فخط لان الله اظهر تعظيمه واحسانه في قول هذه السورة وشرا ولا يصح
 الذين ثم جعل عابه هذا المعبر عن تمام النعمه وهداية الصراط المستقيم
 وعطاء النصر العبري فلو فرض صدوره لم يكن محلا للاعتدال في كلامه فخصها
 بالكرامه والتعظيم كان لسيدنا وصي عن حاديه قول انه لا كرامه واطهار
 رساله معقوب عند خطيبنا ان المقصود من هذه الآية ولا اؤا حاديه علموا ان لم
 يصدر عن هذا الخادم حقيقته واما الدعاء المذكور في الحديث فتوجهه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ارفع الخلق عند الله درجة واعلم به معرفه
 وكان حاله عند خلوص قلبه عن ملاطمة غيره فاقاله بكنسته عليه ارفع حاليه

الحق حاديه
 تحكيه ثم ذكر
 الصراط العشرة
 وهي حاصل الصحت
 الصريح والاجوده
 الحية ولا اصيل بها
 بعدا من محالها ثم
 حتم عاصمه والسبعة
 من هذا حقيقته ان
 هذه الصراط
 العشرة التي شرحتها
 من خلاصة كتابك
 هي بحمد الله الى
 فاذني ان اكون
 مطا مسؤونا
 رحو حني والرمي

بالسمعة اي غير ذلك كان يرى شعله عسا سواه وان كان ضروريا شصا ومخطا
 من رقيق كانه فكان يستغفر الله من ذنب طيب بمقام الاعي فكان هذا العمل
 الضروري ايضا عده غيره لذات ابي لادن يستغفره بالسمعة اي عبي
 حاله او كان صدور مثل هذا الدعاء فقصي العبودية كان عيسى عليه السلام
 ايضا عصى العبودية في اصلاح عن نفسه واعترف بالخطايا عدا الاعتقاد
 ودعا من اراد ان يعرف ما هو عليه من اجل ١ (اي هو للمناد ان كسى ٢
 وباعد على خلاصي بكلام جهلي ٣ اي هو بالهار دعور فلم يستجب) ٤ او كان
 هذا الدعاء لاجل التعلل لمحض كما عرف في الامر الخامس ٥ او كان لاجل
 تعظيم الامة ٦ وان الله بالمد كور وفيه اعني الزلة ونزل الاولى كما عرف في الامر
 الثالث وعلى كل تقدير لا ردي في هذه التوجيهات اجماعه فخرى كلها او
 بعضها في الاحاديث اي تكون مثل حديث المد كور ودالم ثبت من لا يثبت
 والاحاديث المد كور اي استدلال المد كور من كون محمد صلى الله عليه وسلم
 مدس اثبت كذب الصعري واما كذب الكعري ولان كذبهم وبعده لاسما ايمان
 منهم المد كور من بعد انه اهل لتبليث او ما يروى ان ابا هريرة رضي الله عنه قال
 كان الاول بعد منهم هذه لاشتم عليه كالا لاسم اكثر من مدسهم على ما عرفت
 في الفصل الثاني من اسباب المد كور وان كان انبي عليهم بيان ذلك لغيره
 وعليها يدور في مقدمته واي بهم دناولا سمد في ان افسر الله نوب واحد لا
 واسطة ثم فصل شعاعه في حق لا تحرس على نفع يدس ملامته بغيره وعسر
 لاسبق فعه لوحه ما وجد نوبه انصرح في الابه تداء اني عاوه رجمهم الله
 لانما الله ان كان (بفرك الله ما هم من دنا وما من) فان صارت نوب
 محمد صلى الله عليه وسلم مدسهم كاذب او مسخره معشور وفي هذه تداء الله
 فاني نبي مانع في ان يكون شعبه لانا خرب في الدار الاخرى وان كان الثالث فعنه
 ثبت لا ترى ان يمس تدل مدسهم اهل اذ الله بملك انكل وشفع موم
 عليه السلام لهم فصل الله شعاعه وما اهلك كما هو مصرح به في ان انبي
 واثلاثين من سمر طروح ثم قال الرب فواء اذهب اذهب ووا من تدل في ارض
 كعبان واد لا اذهب معكم وشفع مومى فصل الله شعاعه وقال اذهب اذهب معن
 كما هو مصرح به في اسباب الثالث واثلاثين من سمر طروح ثم شعاعه اذ الله
 مرة اخرى نبيهم مومى وهرن عليهم السلام فصل الله شعاعه ما هم
 مدسهم مرة اخرى ارسل الله عليهم حبان يدعهم فاذ الى مومى مستشعير
 وشفع لهم فصل الله شعاعه كما هو مصرح به في اسباب ١ اذ من مشروا لاسباب
 اخاري واثلاثين من سمر لعدل فلا شعاعه عدا ولا هلا في كون محمد صلى الله

ان اقول يا هلى
 سوي اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله الكرام
 وجميعه اجمعين
 ثم الكتاب تكاملت
 نعم الا لله سبحانه
 وعفا الكريم فضله
 ويجود من جامعه
 في الحشر السابع
 الاسرى من
 العشر العاشر من
 الثلث الثالث من
 الثالث الثاني من

انسان عيسى بن انسان الاستاذ الشيخ رحمه الله تعالى بن حليل ابراهيم اودع
 فيه ما بحث لمسائل الخمس المتعارف فيها بين المسيحيين والمسلمين اعلى النسخ
 والتصرف والتثبت وحفية القرآن وسورة المرسلين وقصصها تفصيل لا يسا
 ترتيب حسن مفيد لكل من كل مهت ما اورادنا بتخرين تعلق بكتب الله هذه القديم
 والحديث فلهذا سنة كاملة من الاقواب وقد اوسع القول في كل منها ما تشي
 عليل ذوي الانساب لاسيما بحث النسخ والتصرف اللذين هما من ادى المسائل
 عند المسيحيين كما هو مصرح بذلك في آلف كتابهم القديسين وفيه
 وضعت المدونة بين المؤلف والقبس فتدور في طهارة كتابه من بلاد الهند
 وكان المؤلف هو امدلى محسنه والعالق القياس على رؤس الشهاد من اركان
 دولته ومن طبع رداه الصاد والاصناف وسلك سبيل الحق والاصح وتامل
 في جميع ما ذكره المؤلف في هذا الكتاب به لم ان لاحق ولا صواب الادب
 الاسلام المدعوت به حاتم الدين ومن يتبع غير الاسلام يدان في غل فيه
 وهو في الاخر من الحامرين هو كتاب بعض من من هلام العيوب حقيقين
 كتب بالتدريج على صفحات اقلوب وقد اعمدنا في تصحيحه على نسخة محفوظة بقلم
 لفاصل المؤلف اسمع فيها كثيرا من طبع الاسنان نال بده والتقص ومجرب
 شوارح والعدد المخرى وهذا يكون طهارة هي الممول عليها والمخرج
 الذي اهل خلقها موشاة الطور ناربع رسائل عورر احداها الذي المعكر
 الشاف حصره رها في الطوى الكتاب وهي ترجمة رسالة آلهها السيد عبد الله
 الهادي طاب ربه كرمها شاهده في مجلس اماطرة دينيه وسعه ياديه
 واشبهه مؤلفاها رالحق المشافهات في اثبات الاحتياج الى الله
 والمختار القديس هياما المهمات واشتاتة خلاصة الترجيع للدين الصم
 واربعة مختصر الاحوية الخلية لمحسن لدعوات البصراية وكلاهما الشيخ
 محمد بن علي الطيبي الشامي وقد اكمل الانصاع بهذا الكتاب ويحظى فيه
 كثيرا العوائد لادكا الاعمال وكان هذا الطبع الذي لا يورده طبع هذا
 الوسم الذي لا تشا كله وضع بالمطبعة لطيريه التي بخارة درب

المدخل من مصر المحمية اداره حضرات (السيد عمر)

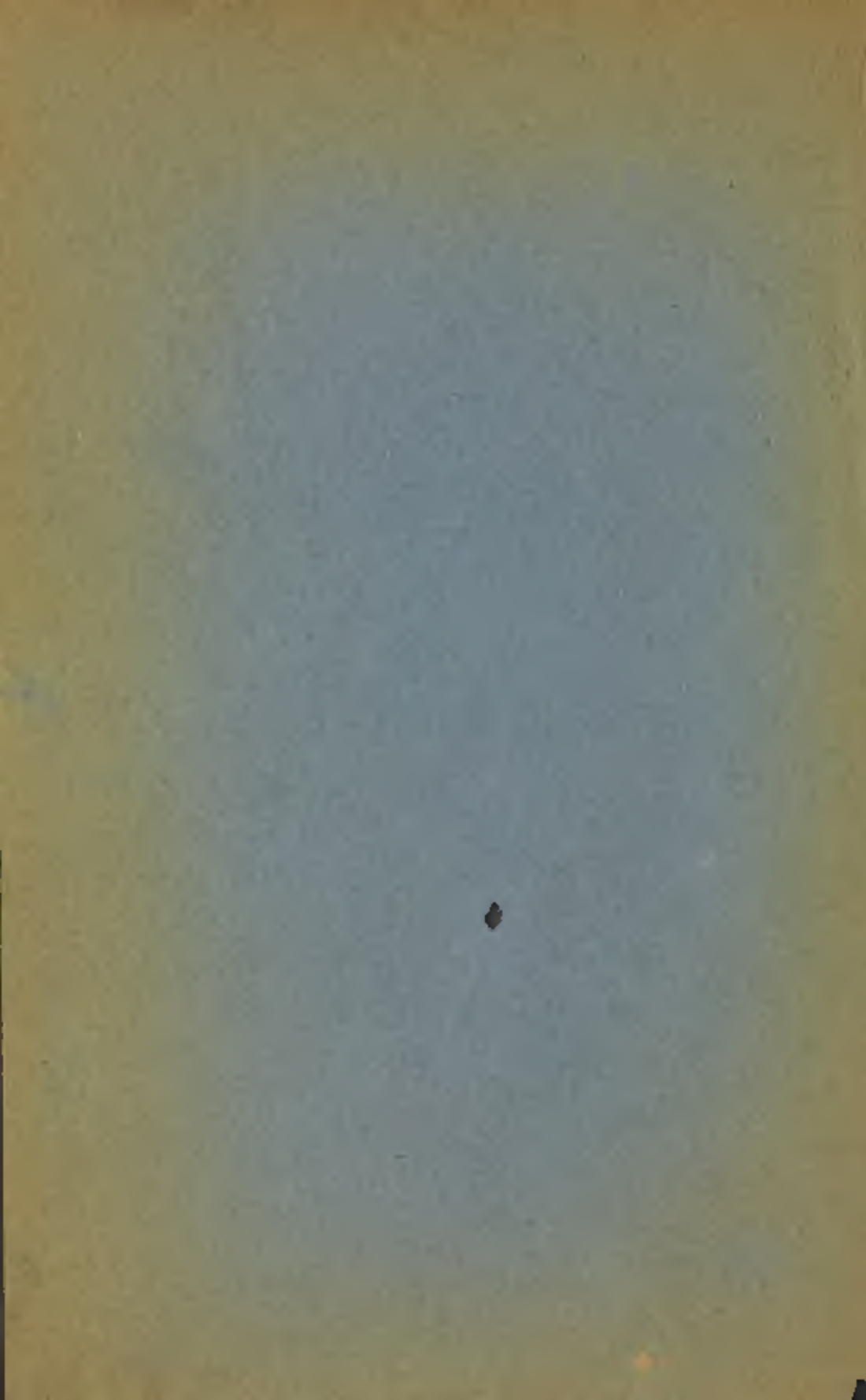
حسين الخشاب والسيد محمد هذا الواحد الطوبى

وفريكتها) وذلك في شهر شعبان المعظم

سنة ١٣٠٩ من هجرته صلى الله

عليه وسلم وعلى آله وصحبه

ومحبته ورحمة





COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU10658467